

این کتابی است که در

شرح منہج البلاغہ

پیشرو مصلحتی و مصلحتی
گوییست و چاپ شریفی و مصلحتی

این کتاب در سال ۱۳۵۲

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الحادي عشر

١٩٦١

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

دار الحیاء الکتاب العربیة
میس البابی الجلی ویشراة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(١٩٦)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا الدُّنْيَا دَارُ مَجَازٍ ، وَالْآخِرَةُ دَارُ قَرَارٍ ، فَخُذُوا مِنْ مَمَرٍ كُمْ لِمَقَرٍّ كُمْ ؛
وَلَا تَهْتِكُوا أَسْتَارَكُمْ ، عِنْدَ مَنْ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُمْ ، وَآخِرُ جُؤَا مِنْ الدُّنْيَا قُلُوبُكُمْ مِنْ
قَبْلِ أَنْ تَخْرُجَ مِنْهَا أَبْدَانُكُمْ ، فَفِيهَا أُخْتَبِرْتُمْ ، وَلِغَيْرِهَا خُلِقْتُمْ .
إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا هَلَكَ قَالَ النَّاسُ : مَا تَرَكَ ! وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : مَا قَدَّمَ ! لِلَّهِ آبَاؤُكُمْ !
فَقَدَّمُوا بَعْضًا يَكُنْ لَكُمْ ، وَلَا تُخَالِفُوا كَلًّا فَيَكُونَ فَرَضًا عَلَيْكُمْ .

الشرح :

ذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في " الكامل " ^(١) عن الأصمعي ، قال :
خطبنا أعرابي بالبادية ، فحمد الله واستغفره ، ووحدته وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ؛
فأبلغ في إيجاز ، ثم قال : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ بِلَاحٍ ، وَالْآخِرَةُ دَارُ قَرَارٍ ، فَخُذُوا
لِمَقَرٍّ كُمْ مِنْ مَمَرٍ كُمْ ، وَلَا تَهْتِكُوا أَسْتَارَكُمْ ، عِنْدَ مَنْ لَا تُخْفِي عَلَيْهِ أَسْرَارَكُمْ . فِي الدُّنْيَا أَنْتُمْ ،

ولغيرها خلقتهم . أقول قولى هذا وأستغفر الله لى ولكم ، والمصلّى عليه رسول الله ، والمدعو له الخليفة^(١) ، والأمير جعفر بن سليمان .

وذكر غيره الزيادة التى فى كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وهى : « إن المرء إذا هلك ... » ، إلى آخر الكلام .

وأكثر الناس على أن هذا الكلام لأمر المؤمنين عليه السلام .
ويجوز أن يكون الأعرابى حفظه فأورده كما يورد الناس كلام غيره .

قوله عليه السلام : « دار مجاز » ، أى يجاز فيها إلى الآخرة ، ومنه سمى المجاز فى الكلام مجازاً ، لأن المتكلم قد عبّر الحقيقة إلى غيرها ، كما يعبر الإنسان من موضع إلى موضع .

ودار القرار : دار الاستقرار الذى لا آخر له .

خذوا من ممركم ، أى من الدنيا ، لممركم ؛ وهو الآخرة .

قوله عليه السلام : « قال الناس : ما ترك ! » ، يريد أن بنى آدم مشغولون بالعاجلة ، لا يفكرون فى غيرها ، ولا يتساءلون إلا عنها ، فإذا هلك أحدكم ، فإنما قولهم بعضهم لبعض : ما الذى ترك فلان من المال ؟ ما الذى خلف من الولد ؟ وأما الملائكة فإنهم يعرفون الآخرة ، ولا تستهويهم شهوات الدنيا ، وإتمامهم مشغولون بالذكور والتسبيح ، فإذا هلك الإنسان ، قالوا : ما قدم ؟ أى أى شىء قدم من الأعمال ؟

ثم أمرهم عليه السلام ، بأن يقدموا من أموالهم بعضها صدقة ، فإنها تبقى لهم ، ونهاهم أن يخلّفوا أموالهم كلّها بعد موتهم ، فتكون وبالاً عليهم فى الآخرة .

(١) يريد به أبا جعفر المنصور ؛ وقد ولى ابن عمه جعفر بن سليمان بن على بن عبد الله بن العباس المدينة سنة ست وأربعين ومائة .

الأضل :

ومنه كلام له عليه السلام لانه كثيرا ما ينادى به أصحابه :

تَجَهَّزُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ ! فَقَدْ نُودِيَ فِيكُمْ بِالرَّحِيلِ ، وَأَقْبَلُوا الْعَرْجَةَ عَلَى الدُّنْيَا ،
وَأَنْقَلِبُوا بِصَالِحِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ الزَّادِ ؛ فَإِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَةً كَثُودًا ، وَمَنَازِلَ خَوْفَةٍ
مَهُولَةٍ ، لَا بُدَّ مِنَ الْوُرُودِ عَلَيْهَا ، وَالْوُقُوفِ عِنْدَهَا .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَلَا حِظَ الْمَنِيَّةِ نَحْوَكُمْ دَائِبَةٌ ^(١) ، وَكَأَنَّكُمْ بِمَخَالِبِهَا وَقَدْ نَشِبَتْ
فِيكُمْ ، وَقَدْ دَهَمَتْكُمْ مِنْهَا مُفْطَعَاتُ الْأُمُورِ ، وَمُضْلِعَاتُ ^(٢) الْمَحْذُورِ .
فَقَطَّعُوا عِلَاقَ الدُّنْيَا ، وَاسْتَظْهَرُوا بَزَادِ التَّقْوَى .

وقد مضى شيء من هذا الكلام فيما تقدم يخالف هذه الرواية .

الشنخ :

تجهزوا لكذا ، أى تهينوا له .

والعرجة : التعريج ، وهو الإقامة ، تقول : مالى على ربك عرجة ^(٣) ، أى إقامة ، وعرج
فلان على المنزل ، إذا حبس عليه مطيئته .

(١) مخطوطة النهج : « دانية »

(٢) مخطوطة النهج : « معضلات »

(٣) فى اللسان : « مالى عندك عرجة [مثنية العين مع إسكان الراء] ، ولا عرجة [بفتحتين] ، ولا
تعريج ، ولا تعرج ، أى مقام ، وقيل : محبس » .

والعقبة الكتود : الشاقة المصعد . ودائبة : جادة . والخلب السَّبْع بمنزلة الظفر للإنسان .

وأفزع الأمرُ ، فهو مفضع ، إذا جاوز المقدار شدة .

ومضلعات المحذور : الخطوب التي تُضِلُّع ، أى تجعل الإنسان ضليعاً ، أى معوجاً ،

والماضى ضَلِيع بالكسر يَضْلَع ضَلْعاً .

ومن رواها بالظاء ، أراد الخطوب التي تجعل الإنسان ظالماً ، أى يغمز في مَشْيِهِ لثقلها

عليه ، والماضى ظَلَع بالفتح ، يظْلَع ظَلْعاً ، فهو ظالع .

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام كلم به طلحة والزبير بعد بيعته بالخلافة ، وقد غبا عليه ^(١)
 همه ترك مشورتهما والاستعانة في الأمور بهما :

لَقَدْ نَقَمْتُمَا سِيْرًا ، وَأَرْجَأْتُمَا كَثِيرًا . أَلَا تُخْبِرَانِي أَيْ شَيْءٌ ^(١) كَانَ لَكُمَا فِيهِ حَقٌّ
 دَفَعْتُكُمَا عَنْهُ ! أَمْ أَيْ قَسَمٍ اسْتَأْثَرْتُ عَلَيْهِمَا بِهِ ! أَمْ أَيْ حَقٍّ رَفَعُهُ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ ضَعُفْتُ عَنْهُ ، أَمْ جَهَلْتُهُ ، أَمْ أَخْطَأْتُ بَابَهُ !

وَاللَّهِ مَا كَانَتْ لِي فِي الْخِلَافَةِ رَغْبَةٌ ، وَلَا فِي الْوِلَايَةِ إِزْبَةٌ ؛ وَلَكِنَّكُمْ
 دَعَوْتُمُونِي إِلَيْهَا ، وَحَمَلْتُمُونِي عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَفْضْتُ إِلَى نَظَرْتُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا وَضَعَ لَنَا ،
 وَأَمَرَنَا بِالْحُكْمِ بِهِ فَاتَّبَعْتُهُ ، وَمَا اسْتَنْ ^(٢) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْتَدَيْتُهُ .
 فَلَمْ أُحْتَجْ إِلَى رَأْيِكُمَا ، وَلَا رَأْيِ غَيْرِكُمَا ، وَلَا وَقَعَ حُكْمٌ جَهَلْتُهُ فَاسْتَشِيرَكُمَا
 وَإِخْوَانِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ . وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ أَرْغَبْ عَنْكُمَا وَلَا عَنْ غَيْرِكُمَا .

وَأَمَّا مَا ذَكَرْتُمَا مِنْ أَمْرِ الْأُسُوءَةِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَمْ أُحْكَمْ أَنَا فِيهِ بِرَأْيِي ،
 وَلَا وَلِيَّتُهُ هُوَ مِنِّي ، بَلْ وَجَدْتُ أَنَا وَأَنْتُمَا مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدْ فَرَّغَ مِنْهُ ، فَلَمْ أُحْتَجْ إِلَيْكُمَا فِيمَا قَدْ فَرَّغَ اللَّهُ مِنْ قَسْمِهِ ، وَأَمْضَى فِيهِ حُكْمَهُ .
 فَلَيْسَ لَكُمْ وَاللَّهُ عِنْدِي وَلَا لِغَيْرِكُمَا فِي هَذَا عُنْتِي .

أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْخَلْقِ ، وَالْهَمْنَا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ !

ثم قال عليه السلام :

رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا رَأَى حَقًّا فَأَعَانَ عَلَيْهِ ، أَوْ رَأَى جَوْرًا فَرَدَّهُ ، وَكَانَ عَوْنًا بِالْحَقِّ عَلَى صَاحِبِهِ .

الشَّيْخُ :

نَقَمْتُ عَلَيْهِ ، بِالْفَتْحِ أَنْقَمَ هَذِهِ اللَّغَةُ الْفَصِيحَةُ ، وَجَاءَ نَقَمْتُ بِالْكَسْرِ أَنْقَمَ .
وَأَرْجَأْتُمَا : أَخَّرْتُمَا ، أَيْ نَقَمْتُمَا مِنْ أَحْوَالِ الْيَسِيرِ ، وَتَرَكْتُمَا الْكَثِيرَ الَّذِي لَيْسَ لَكُمَا
وَلَا لغيرِكُمَا فِيهِ مَطْعَنٌ ، فَلَمْ تَذْكُرَاهُ ، فَهَلَّا اغْتَفَرْتُمَا الْيَسِيرَ لِلْكَثِيرِ !
وَلَيْسَ هَذَا اعْتِرَافًا بِأَنْ مَا نَقَمَاهُ مَوْضِعَ الطَّعْنِ وَالْعَيْبِ ، وَلَكِنَّهُ عَلَى جِهَةِ الْجِدَالِ
وَالِاحْتِجَاجِ ، كَمَا تَقُولُ لِمَنْ يَطْعَنُ فِي بَيْتٍ مِنْ شِعْرِ شَاعِرٍ مَشْهُورٍ : لَقَدْ ظَلَمْتَهُ إِذْ تَمَتَّقَ
عَلَيْهِ بِهَذَا الْبَيْتِ ، وَتَنَسَّى مَالَهُ مِنَ الْحَاسَنِ الْكَثِيرَةِ فِي غَيْرِهِ !
ثُمَّ ذَكَرَ وَجْهَ الْعِتَابِ وَالْإِسْتِرَادَةَ ^(١) ، وَهِيَ أَقْسَامٌ : إِمَّا أَنْ يَكُونَ لَهَا حَقٌّ يَدْفَعُهُمَا
عَنْهُ ، أَوْ اسْتَأْثَرَ عَلَيْهِمَا فِي قِسْمٍ ، أَوْ ضَعُفَ عَنِ السِّيَاسَةِ ، أَوْ جَهِلَ حُكْمًا مِنْ أَحْكَامِ
الشَّرِيعَةِ ، أَوْ أَخْطَأَ بَابَهُ .

فَبِنْ قُلْتُ : أَيْ فَرَقَ بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي ؟

قُلْتُ : أَمَّا دَفْعُهُمَا عَنْ حَقِّهِمَا ، فَتَمْنَعُهُمَا عَنْهُ ؛ سَوَاءٌ صَارَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ إِلَى غَيْرِهِ ،
أَوْ لَمْ يَصِرْ إِلَى أَحَدٍ ، بَلْ بَقِيَ بِحَالِهِ فِي بَيْتِ الْمَالِ .

(١) الْإِسْتِرَادَةُ : طَلَبُ الرُّجُوعِ وَالزَّيْنِ وَالْإِقْيَادِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ فَاسْتَرَادَ لِأَمْرِ اللَّهِ ، أَيْ رَجَعَ وَلَانَ
وَاتَّقَادَ (اللَّسَانَ) .

وأما القسم الثانى فهو أن يأخذَ حقَّهما لنفسه ، وبين القسمين فرق ظاهر ، والثانى أحسن من الأول .

فإن قلت : فأى فرق بين قوله : « أو جهلته » ، أو « أخطأت بابه » ؟
قلت : جهل الحكم أن يكون الله تعالى قد حكم بحكمة شىء ، فأحاله الإمام أو المفتى ،
وكونه يخطئ بابه ؛ هو أن يصيب فى الحكم ويخطئ فى الاستدلال عليه .
ثم أقسم أنه لم يكن له فى الخلافة رغبة ولا إزبة ، بكسر الهمزة ، وهى الحاجة .
وصدق عليه السلام ! فهكذا نقل أصحاب التواريخ وأرباب علم السير كلهم ، وروى
الطبرى فى التاريخ ورواد غيره أيضاً أن الناس غشوه وتسكاثروا عليه يطلبون مبايعته ،
وهو يأبى ذلك ويقول : دعونى والتمسوا غيرى ، فإننا مستقبلون أسراً له وجوه وألوان ،
لا تثبت غايه العقول ، ولا تقوم له القلوب . قالوا : نذُشدك الله ! ألا ترى الفتنة ! ألا ترى
إلى ما حدث فى الإسلام ! ألا تخاف الله ! فقال : قد أجبتكم لما أرى منكم ، واعلموا
أنى إن أجبتكم ركبتم بكم ما أعلم ، وإن تركتمونى فإنما أنا كأحدكم ، بل أنا أسمعكم
وأطوعكم من وليتموه أمركم إليه . فقالوا : مانحن بفارقيك حتى نبايعك . قال : إن كان
لابد من ذلك فى المسجد ؛ فإن بيعتى لا تكون خفياً ، ولا تكون إلا عن رضا المسلمين ،
وفى ملأ وجماعة . فقام والناس حوله ، فدخل المسجد ، واثال عليه الماسون فبايعوه ،
وفيههم طلحة والزبير ^(١) .

قلت قوله : « إن بيعتى لا تكون خفياً ، ولا تكون إلا فى المسجد بمحض من
جمهور الناس » ، يشابه قوله بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله للعباس أما سامه مد
يده للبيعة : إني أحب أن أصحِر بها ^(٢) ، وأكره أن أبايع من وراء رِثاج .

(١) تاريخ الطبرى ٥ : ١٥٢ (المطبعة الحسينية) مع تصرف .

(٢) أصحِر : من قولهم : أصحِر الأمر وبه إذا أظهره .

ثم ذكر عليه السلام أنه لما بُويعَ عَمِلَ بكتاب الله وسنة رسوله ، ولم يحتج إلى رأيهما
ولا رأي غيرهما ، ولم يقع حُكْمٌ يجهله فيستشيرهما ، ولو وقع ذلك لاستشارهما وغيرهما ،
ولم يأنف من ذلك .

ثم تكلم في معنى التَّنْفِيلِ في العطاء ، فقال : إِنِّي عَمِلْتُ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ فِي ذَلِكَ . وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ! فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ سَوَى فِي
العطاء بين الناس ، وهو مذهب أبي بكر .

والعُتْبِيُّ : الرضا ، أى لست أرضيكما بارتكاب ما لا يحل لى في الشرع ارتكابه .
والضمير في « صاحبه » ، وهو الهاء المجرورة يرجع إلى الجور ، أى وكان عوناً بالعمل
على صاحب الجور .

[من أخبار طلحة والزبير]

قد تقدّم منا ذكرُ ما عتب به طلحة والزبير على أمير المؤمنين عليه السلام ، وأنهما
قالا : ما نراه يستشيرنا في أمرٍ ، ولا يفاوضنا في رأى ، ويقطع الأمرَ دوننا ، ويستبدّ
بالحكم عنا ! وكانا يرجوان غير ذلك ، وأراد طلحة أن يوليّه البصرة ، وأراد الزبير أن
يوليّه الكوفة ، فلما شاهدها صلابته في الدين ، وقوته في العزم ، وهجره الإدهان والمراقبة ،
ورفضه الدّالة والمواربة ، وسلوكه في جميع مسالكه منهج الكتاب والسنة ، وقد كانا
يعلمان ذلك قديماً من طبعه وسجيته ، وكان عمر قال لهما ولغيرهما : إِنَّ الْأَجْلَحَ ^(١) إِنْ
وَلِيَهَا لِيَحْمِلَنَّكُمْ عَلَى الْحِجَّةِ الْبَيْضَاءِ وَالضَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ ، وكان رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

(١) الأجلح ، من الجلاح ، وهو ذهاب الشعر من مقدم الرأس ، وكان رضى الله عنه كذلك .

من قبل قال : وإن تولوها علياً ، تجدوه هادياً مهدياً » ، إلا أنه ليس الخبر كالبيان ، ولا القول كالفعل ، ولا الوعد كالإنجاز . وحالاً عنه ، وتنكراً له ، ووقفاً فيه ، وعاباً وغصاه ^(١) ، وتطلباً له العلل والتأويلات ، وتنقماً عليه الاستبداد وترك المشاورة ، وانتقلاً من ذلك إلى الوقعة فيه بمساواة الناس في قسمة المال ، وأثنيًا على عمر ، وحجداً سيرته ، وصوباً رأيه ، وقالوا : إنه كان يفضل أهل السوابق ، وضللاً علياً عليه السلام فيما رآه ، وقالوا : إنه أخطأ ، وإنه خالف سيرة عمر ، وهى السيرة المحمودة التى لم تفضحها النبوة ، مع قرب عهدنا منها ، واتصالها بها . واستنجداً عليه بالزُّوساء من المسلمين ، كان عمر يفضلهم وينقلهم ^(٢) فى القسمة على غيرهم - والناس أبناء الدنيا ، ويحبون المال حباً جماً - فتنكَّرت على أمير المؤمنين عليه السلام بتنكُّرها قلوبٌ كثيرة ، ونفَلت ^(٣) عليه نياتٌ كانت من قبل سليمة ، ولقد كان عمر موفقاً حيث منع قريشاً والمهاجرين وذوى السَّوابق من الخروج من المدينة ، ونهاهم عن مخالطة الناس ، ونهى الناس عن مخالطتهم ، ورأى أن ذلك أسُّ الفساد فى الأرض ، وأن الفتوح والغنائم قد أبطرت المسلمين ، ومتى بَعُدَ الرؤوس والكبراء منهم عن دار الهجرة ، وانفردوا بأنفسهم ، وخالطهم الناس فى البلاد البعيدة لم يأمن أن يحسِنُوا لهم الوثوب ، وطلب الإمرة ومفارقة الجماعة ، وحلَّ نظام الألفة ، ولَسَنَتْهُ رضى الله عنه نقضَ هذا الرأى السَّديد بما فعله بعد طعن أبى لؤلؤة له من أمرِ الشورى ، فإن ذلك كان سبب كل فتنة وقعت ، وتقع إلى أن تنقضى الدنيا . وقد قدّمنا ذكر ذلك ، وشرحنا ما أدى إليه أمرُ الشورى من الفساد بما حصل فى نفس كل من السَّنة من ترشيحه للخلافة .

(١) غصاه : تهاونا بحقه .

(٢) ينقلهم : يعطهم النفل .

(٣) نفلت : فسدت .

وروى أبو جعفر الطبري في تاريخه ، قال : كان عمر قد حَجَرَ على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلَّا بإذن وأجل ، فشكوه ، فبلغه ، فقام فخطب ، فقال :
 إلَّا إني قد سننتُ الإسلام سنَّ البعير ، يبدأ فيكون جذعاً ، ثم ثنيّاً ^(١) ، ثم يكون رباعياً ^(٢) ، ثم سدّيساً ، ثم بازلاً ^(٣) . إلَّا فهل ينتظر بالبازل إلَّا النقصان ! إلَّا وإن الإسلام قد صار بازلاً ، وإن قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله معوناتٍ على ما في أنفسهم .
 إلَّا إن في قريش من يُضمر الفرقة ، ويروم خلع الرِّبقة . أمّا وابنُ الخطاب حتى فلا ؛ إني قائمٌ دون شعب الحرّة ، آخذٌ بمحلاقيم قريش وحُجُرِها أن يتهافتوا في النار .

وقال أبو جعفر الطبري في التاريخ أيضاً : فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان عمر يأخذهم به ، فخرجوا إلى البلاد ، فلما نزلوها ورأوا الدنيا ، ورآهم الناس ، خَلَّ مَنْ لم يكن له طول ولا قدَمٌ في الإسلام ، ونُبّه أصحاب السَّوابق والفضل ، فانقطع إليهم الناس ، وصاروا أوزاعاً معهم ، وأملوهم ، وتقرَّبوا إليهم ، وقالوا : يملكون فيكون لنا في مُلكهم حظوة ، فكان ذلك أوَّلَ وهَنٍ على الإسلام ، وأوَّلَ فتنة كانت في العامة .

وروى أبو جعفر الطبري ، عن الشعبي ، قال : لم يمت عمر حتى ملته قريش ، وقد كان حَصَرهم بالمدينة ، وسألوه أن يأذنَ لهم في الخروج إلى البلاد ، فامتنع عليهم ، وقال : إنَّ أخوف ما أخافُ على هذه الأمة انتشاركم في البلاد ، حتى إنَّ الرَّجُلَ كان يستأذنه في غزو الروم أو الفرس ، وهو ممَّنْ حبسه بالمدينة من قُريش ، ولا سيما من المهاجرين فيقول له : إنَّ لك في غزوك مع رسول الله صلى الله عليه وآله ما يكفيك ويبلغك ويُحسِبُكَ ^(٤) ، وهو خيرٌ لك من الغزو اليوم ، وإنَّ خيراً لك إلَّا ترى الدنيا ولا تراك .

(١) الثني : الذي يلي ثنيته .

(٢) الرباعي : هو الذي أُلتي رباعيته ، والرباعية : السن التي بين الثانية والثالثة .

(٣) البازل : البعير فطر نابُه وانشق ، ويكون ذلك في السنة التاسعة .

(٤) يُقال : أحسبه إذا أرضاه أو أعطاه ما يرضيه وكفاه .

فلما مات عمر وولى عثمان خلى عنهم ، فانتشروا فى البلاد ، واضطربوا ، وانقطع إليهم الناس وخالطوهم ، فذلك كان عثمان أحبَّ إلى قریش من عمر .

فقد بان لك حسنُ رأى عمر فى مَنع المهاجرين وأهل السابقة من قریش من مخالطة الناس والخروج من المدينة ، وبان لك أن عثمان أبخى لهم فى الطَّوَل^(١) ، فخالطهم الناس ، وأفسدوهم ، وحبَّبوا إليهم الملك والإمرة والرئاسة ، لاسيما مع الثروة العظيمة التى حصلت لهم ، والثراء مفسدة وأى مفسدة ! وحصل لطلحة والزبير من ذلك ما لم يحصل لغيرهما ثروة ويسارا ، وقدا فى الإسلام ، وصار لهما لفيف عظيم من المسلمين يمتنونهما بالخلافة ، ويحسنون لهما طلب الإمرة ، لاسيما وقد رشحهما عمر لهما ، وأقامهما مقام نفسه فى تحملها ، وأى امرئ منى بها قطَّ نفسه ففارقها حتى يغيب فى اللحد ! ولا سيما طلحة قد كان يحدث بها نفسه وأبو بكر حى ، ويروم أن يجعلها فيه ، بشبهة أنه ابنُ عمه ، وسخط خلافة عمر ، وقال لأبى بكر : ما تقول لربك وقد وليتَ علينا فظًّا غليظا ! وكان له فى أيام عمر قوم يجلسون إليه ، ويحدثونه سرا فى معنى الخلافة : ويقولون له : لو مات عمر لباعناك بفئة ، جلب الدهرُ علينا ما جلب ! وبلغ ذلك عمر ، فخطب الناس بالكلام المشهور ، إن قوما يقولون : إن بيعة أبى بكر كانت فلتة ، وإنه لو مات عمر لفعلنا وفعلنا ، أما إن بيعة أبى بكر كانت فلتة ، إلا أن الله وقى شرَّها ، وليس فيكم من تقطع إليه الرقاب كأبى بكر ، فأبى بكر بايع امرا من غير مشورة من المسلمين ، فإنهما بغرة أن يقتلا ، فلما صارت إلى عثمان سخطها طلحة بعد أن كان رضىها ، وأظهر ما فى نفسه ، وألَّب عليه حتى قُتِل ، ولم يشك أن الأمر له ، فلما صارت إلى على عليه السلام ، حدث منه ما حدث ، وآخر الدواء الكى .

وأما الزبير فلم يكن إلا علوى الرأى ، شديد الولاء ، جاريا من الرجل

مجرى نفسه .

(١) الطول : الحبل ، يريد أنه لان وترك لهم الحبل على الفارب ، حتى فعلوا ما فعلوا .

ويقال : إنه عليه السلام لما استنجد بالمسلمين غَيب يوم السَّقِيفَةِ وما جرى فيه ، وكان يحمل فاطمة عليها السلام ليلا على حمار ، وابناها بين يدي الحمار ، وهو عليه السلام يسوقه فيطرق بيوت الأنصار وغيرهم ، ويسألم النصرة والمعونة ، أجابه أربعون رجلا ، فبايعهم على الموت ، وأمرهم أن يصبحوا بكرةً محلّقى رؤوسهم ومعهم سلاحهم ، فأصبح لم يوافه منهم إلا أربعة : الزبير ، والمقداد ، وأبو ذرّ ، وسلمان . ثم أتاها من الليل ، فناشدهم فقالوا : نصبحك غدوة ؛ فاجاءه منهم إلا الأربعة ، وكذلك في الليلة الثالثة ، وكان الزبير أشدّهم له نصرة ، وأنفذهم في طاعته بصيرة ، حلق رأسه وجاء مرارا وفي عنقه سيفه ، وكذلك الثلاثة الباقيون ، إلا أن الزبير هو كان الرأس فيهم . وقد نقل الناس خبر الزبير لما هجم عليه بيت فاطمة عليها السلام ، وكسر سيفه في صخرة ضربت به ، ونقلوا اختصاصه بعليّ عليه السلام ، وخلواته به . ولم يزل مواليا له ، متمسكا بحبه ومودّته ، حتى نشأ ابنه عبد الله وشبّ ، فزرع به عِرْقٌ من الأمّ ، ومال إلى تلك الجهة وانحرف عن هذه ، ومحبة الوالد للولد معروفة ، فانحرف الزبير لانحرافه ؛ على أنه قد كانت جرت بين عليّ عليه السلام والزبير هناتٌ في أيام عمر كدّرت القلوب بعض التكدير ، وكان سببها قصة موالى صفية ، ومنازعة عليّ للزبير في الميراث ، فقضى عمر للزبير ، فأذعن عليّ عليه السلام لقضائه بحكم سلطانه ، لا رجوعا عما كان يذهب إليه من حكم الشرع في هذه المسألة وبقيت في نفس الزبير ، على أن شيخنا أبا جعفر الإسكافي رحمه الله ذكر في كتاب "نقض العمانية" ، عن الزبير كلاما ، إن صحّ ، فإنه يدلّ على انحراف شديد ، ورجوع عن موالاة أمير المؤمنين عليه السلام .

قال : تفاخّر عليّ عليه السلام والزبير ، فقال الزبير : أسلمتُ بالغا ، وأسلمتُ طفلا ، وكنتُ أوّلَ مَنْ سلّ سيفا في سبيل الله بمكة وأنت مستخفٍ في الشعب^(١) ، يكفلك الرجال ،

وَيَمُونُكَ الْأَقَارِبَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ . وَكُنْتُ فَارِسًا ، وَكُنْتُ رَاجِلًا ، وَفِي هَيْئَتِي نَزَلْتُ الْمَلَائِكَةَ ، وَأَنَا حَوَارَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قال شيخنا أبو جعفر : وهذا الخبر مفتعل مكذوب ، ولم يجر بين علي والزبير شيء من هذا الكلام ، ولكنه من وضع العثمانية ، ولم يسمع به في أحاديث الحشوية ، ولا في كتب أصحاب البصرة .

ولعلّي عليه السلام أن يقول : طفلٌ مسلم خير من بالغ كافر ، وأما سلّ السيف بمكة ، فلم يكن في موضعه ، وفي ذلك قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ... ﴾ ^(١) الآية ، وأنا على منهاج الرسول في الكف والإقدام ، وليس كفالة الرجال والأقارب بالشعب عارًا عليّ ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب يكفله الرجال والأقارب . وأما حرّ بك فارسًا ، وحرّ بي راجلًا ، فهلا أغنت فروسيّتك يوم عمرو ابن عبدود في الخندق ! وهلا أغنت فروسيّتك يوم طلحة بن أبي طلحة في أحد ! وهلا أغنت فروسيّتك يوم مرحب بنخير ! ما كانت فرسك التي تحارب عليها في هذه الأيام إلا أذلّ من العنز الجرّاء ، ومن سلّمت عليه الملائكة أفضل ممن نزلت في هيئته ، وقد نزلت الملائكة في صورة دحية الكلبيّ ، أفيجب من ذلك أن يكون دحية أفضل مني ! وأما كونك حواريّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلو عددت خصائصي في مقابلة هذه اللفظة الواحدة لك ، لاستغرقت الوقت ، وأفنيت الزمان ، وربّ صمتٍ أبلغ من نطق ^(٢) .

ثم نرجع إلى الحديث الأوّل ، فنقول : إنّ طلحة والزبير لما أيسا من جهة عليّ عليه

(١) سورة النساء ٧٧

(٢) انظر رسالة العثمانية ٢٢٤ وما بعدها .

السلام ، ومن حصول الدنيا من قِبَلِهِ ، قَلْبًا لَهُ ظَهَرَ الْمِجَنُّ ، فكشفاه وعاتباه قبل المفارقة عتاباً لازعاً ، روى شيخنا أبو عثمان قال :

أرسل طلحة والزبير إلى عليّ عليه السلام قبل خروجهما إلى مكة مع محمد بن طلحة ، وقالوا : لا تقل له : « يا أمير المؤمنين » ، ولكن قل له : « يا أبا الحسن » ، لقد قَالَ فَبِكَ رَأَيْنَا ، وخاب ظَنُّنا . أصلحنا لك الأمر ، ووطدنا لك الإمرة ، وأجلبنا على عثمان حتى قَتَلَ ، فلَمَّا طَلَبَكَ النَّاسُ لِأَمْرِهِمْ ، أَسْرَعْنَا إِلَيْكَ ، وبَايَعْنَاكَ ، وَقَدُّنَا إِلَيْكَ أَعْنَاقَ الْعَرَبِ ، ووطئُ المهاجرون والأنصار أعقابنا في بَيْعَتِكَ حتى إِذَا مَلَكَتْ عَنَانُكَ ، اسْتَبَدَّتْ بِرَأْيِكَ عَمَّا ، ورفضتنا رفض التَّريكة^(١) ، وأذَلَّتْنَا إِذَالَةً^(٢) الْإِمَاءِ ، ومَلَكَتْ أَمْرَكَ الْأَشْتَرُ وَحَكِيمُ بْنُ جَبَلَةَ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْأَعْرَابِ وَنُزَّاعِ الْأُمُصَارِ ، فَكُنَّا فِيهِمَا رَجُونَادَ مَنْكَ ، وَأَمْلَفَادَ مِنْ نَاحِيَّتِكَ ، كما قال الأول :

فَكُنْتُ كَمُهْرِيْقِ الَّذِي فِي سِقَائِهِ لِرَقْرَاقِ آلِ فَوْقَ رَابِيَةِ صَلْدٍ
فلَمَّا جَاءَ مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ، أَبْلَغَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : اذْهَبْ إِلَيْهِمَا ، فَقُلْ لهُمَا : فَمَا الَّذِي يَرْضِيكَمَا ؟ فَذَهَبَ وَجَاءَهُ ، فَقَالَ : إِنَّهُمَا يَقُولَانِ : وَلَّ أَحَدُنَا الْبَصْرَةَ وَالْآخَرَ الْكُوفَةَ ! فَقَالَ : لَاهَا اللَّهُ ! إِذَنْ يَحْلُمُ الْأَدِيمُ ، وَيَسْتَشْرِى الْفَسَادَ ، وَتَنْتَقِضُ عَلَى الْبِلَادِ مِنْ أَقْطَارِهَا ، وَاللَّهُ إِنِّي لَا أَمْنُهُمَا وَهَما عِنْدِي بِالْمَدِينَةِ ، فَكَيْفَ أَمْنُهُمَا وَقَدْ وَلِيَتْهُمَا الْعِرَاقِينَ ! اذْهَبْ إِلَيْهِمَا فَقُلْ : أَيُّهَا الشَّيْخَانِ ، احْذَرَا مِنْ سَطْوَةِ اللَّهِ وَنَقْمَتِهِ ، وَلَا تَبْغِيَا لِلْمُسْلِمِينَ غَائِلَةً وَكِدًا ، وَقَدْ سَمِعْتُمَا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْأَخْرَى نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(٣) . فقام محمد بن طلحة فأتاهما ، ولم يعد إليهما ، وتأخرا عنه أياما ، ثم جاءاه فاستأذناه في الخروج إلى مكة للعمرة ، فأذن لهما بعد أن أحلفهما

(٢) الإذالة : الإهانة

(١) التريكة : التي تترك فلا يتزوجها أحد .

(٣) سورة القصص ٨٣ .

ألا ينقضاً بيعته ، ولا يغيراً به ، ولا يشقاً عصا المسلمين ، ولا يُوقِعاً الفرقة بينهم ، وأن يعودا بعد العمرة إلى بيوتهما بالمدينة ، فحلّفا على ذلك كلّهما ، ثم خرجا ففعلوا ما فعلوا .

وروى شيخنا أبو عثمان ، قال : لما خرج طلحة والزبير إلى مكة ، وأوَّهما الناس أنهما خرجا للعمرة ، قال عليّ عليه السلام لأصحابه : والله ما يريدان العمرة ، وإنما يريدان الغدرة ، ﴿ ومن نكث فإنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ﴾ .

وروى الطبري في التاريخ ، قال : لما بايع طلحة والزبير عليا عليه السلام ، سألاه أن يؤمّرها على الكوفة والبصرة ، فقال : بل تكونان عندي أتجمل بكما ، فإنني أستوحش لفراقكما .

قال الطبري : وقد كان قال لهما قبل بيعتهما له : إن أحببتهما أن تبايعاني ، وإن أحببتهما بايعتكما ، فقالا : لا ؛ بل نبايعك ؛ ثم قالاً بعد ذلك : إنما بايعناه خشية على أنفسنا ، وقد عرفنا أنه لم يكن ليبايعنا . ثم ظهرا إلى مكة ، وذلك بعد قتل عثمان بأربعة أشهر .

وروى الطبري أيضا في التاريخ قال : لما بايع الناس عليا ، وتمّ له الأمر ، قال طلحة للزبير : ما أرى أن لنا من هذا الأمر إلا كحِصّة^(١) أنف الكلب .

وروى الطبري أيضا في التاريخ ، قال : لما بايع الناس عليا عليه السلام بعد قتل عثمان ، جاء عليّ إلى الزبير ، فاستأذن عليه . قال أبو حبيبة مولى الزبير : فأعلمته به ، فسلّ السيف ، ووضعته تحت فراشه ، وقال : ائذن له ، فأذنت له ، فدخل فسلم على الزبير وهو واقف . ثم خرج ، فقال الزبير : لقد دخل لأمرٍ ما قضاه ، قم مقامه وانظر : هل ترى من

(١) كذا في تاريخ الطبري ١ : ٣٠٦٩ (طبع أوروبا) ، والكلمة غير واضحة في الأصول .

السيف شيئاً ! فقامت في مقامه ، فرأيت ذُباب السيف ، فأخبرته ، وقلت : إن ذُباب السيف ليظهر لمن قام في هذا الموضع ، فقال : ذاك أعجل الرجل .

وروى شيخنا أبو عثمان ، قال : كتب مُصعب بن الزبير إلى عبد الملك :
مِنْ مُصعب بن الزبير ، إلى عبد الملك بن مروان : سلام عليك ، فإنني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد :

سَتَعْلَمُ يَا فَتَى الزَّرْقَاءَ أَنِّي سَاهَتِكَ عَنْ حِلَالِكَ الْحِجَابَا
وَأَتْرَكَ بِلْدَةً أَصْبَحَتْ فِيهَا تَهَوَّرَ مِنْ جَوَانِبِهَا خَرَابَا

أما إن الله على الوفاء بذلك ؛ إلا أن تتراجع أو تتوب ! ولعمري ما أنت كعبد الله بن الزبير ، ولا مروان كلزبير بن العوام ، حوارى رسول الله صلى الله عليه وآله وابن عمته . فسلم الأمر إلى أهله ، فإن نجاتك بنفسك أعظم الغنيمتين . والسلام .

فكتب إليه عبد الملك :

من عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين ، إلى الذَّلُول الذي أخطأ مَنْ سَمَاهُ الْمُصْعَبُ ؛ سلام عليك ، فإنني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد :

أَتُوْعِدُنِي وَلَمْ أَرَ مِثْلَ يَوْمِي خَشَّاشَ الطَّيْرِ يُوْعِدُنَ الْعُقَابَا
مَتَى يَلْقَى الْعُقَابُ خَشَّاشَ طَيْرٍ يَهْتِكُ عَنْ مَقَاتِلِهَا الْحِجَابَا
تَوْعِدُ بِالذَّنَابِ أَسْوَدَ غَابٍ وَأَسْدُ الْغَابِ تَلْتَهُمُ الذَّنَابَا !

أما ما ذكرت من وفائك ، فلعمري لقد وثق أبوك لتيم وعدى بعداء قريش وزعانفها ، حتى إذا صارت الأمور إلى صاحبها عثمان ، الشريف النسب ، الكريم الحسب ، بغام الغوائل ، وأعد له الخاتل ، حتى نال منه حاجته ، ثم دعا الناس إلى عليّ وبايعه ، فلما

دانت له أمور الأمة ، وأجمعت له الكلمة ، أدركه الحسد القديم لبني عبد مناف ، فنقض عهده ، ونكت بيعته بعد توكيدها ، «فَكَرَّ وَقَدَّرَ ، فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ» ؛ وتمزقت لهما الضباع بوادي السباع . ولعمري إنك تعلم يا أخا بني عبد العزى بن قصي ؛ أنا بنو عبد مناف لم نزل سادتكم وقادتكم في الجاهلية والإسلام ، ولكن الحسد دعاك إلى ما ذكرت ، ولم ترث ذلك عن كلاله ، بل عن أبيك ، ولا أظن حسدك وحسد أخيك يؤول بكما إلا إلى ما آل إليه حسد أبيكما من قبل ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾^(١) ؛ ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(٢) .

وروى أبو عثمان أيضا ، قال : دخل الحسن بن عليّ عليهما السلام على معاوية ، وعنده عبد الله بن الزبير - وكان معاوية يحب أن يغري بين قريش - فقال : يا أبا محمد ، أيهما كان أكبر سنا ؛ عليّ أم الزبير ؟ فقال الحسن : ما أقرب ما بينهما ، وعليّ أسن من الزبير ! رحم الله عليا ! فقال ابن الزبير : رحم الله الزبير ، وهناك أبو سعيد بن عقيل بن أبي طالب ، فقال : يا عبد الله ، وما يهيجك من أن يترحم الرجل على أبيه ! قال : وأنا أيضا ترحمت على أبي ! قال : أظنه ندّا له وكفؤا ؟ قال : وما يعدل به عن ذلك ! كلاهما من قريش ، وكلاهما دعا إلى نفسه ولم يتم له . قال : دع ذاك عنك يا عبد الله ؛ إن عليا من قريش ومن الرسول صلى الله عليه وآله حيث تعلم ، ولما دعا إلى نفسه أتبع فيه ، وكان رأسا ، ودعا الزبير إلى أمر كان الرأس فيه امرأة ، ولما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ، وولى مدبرا قبل أن يظهر الحق فيأخذه ، أو يدحض الباطل فيتركه ، فأدركه رجل لو قيس ببعض أعضائه لكان أصغر ، ف ضرب عنقه ، وأخذ سلبه ، وجاء برأسه ، ومضى على قدمي كعاده مع ابن عمه ؛ رحم الله عليا !

(١) سورة فاطر ٤٣ .

(٢) سورة الشعراء ٢٢٧ .

فقال ابن الزبير : أما لو أنَّ غيرك تكلم بهذا يا أبا سعيد ، لعلم ! فقال : إنَّ الذي
تعرّض به يرغب عنك . وكفّه معاوية ، فسكتوا .

وأخبرت عائشة بمقاتلتهم ، وصرّ أبو سعيد بفنائها ، فنادته : يا أبا سعيد ، أنت القائل
لابن أختي كذا ؟ فالتفت أبو سعيد ، فلم ير شيئاً فقال : إنَّ الشيطان يراك ولا تراه !
فضحكت عائشة ، وقالت : لله أبوك ! ما أذلق لسانك !

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام وقد سمع فوما من أصحابه يسبونه أهل الشام أيام

مربهم بهنقين :

إِنِّي أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا سَبَّائِينَ ، وَلَكِنَّكُمْ لَوْ وَصَفْتُمْ أَعْمَالَهُمْ ،
وَذَكَّرْتُمْ حَالَهُمْ ، كَانَ أَضُوبَ فِي الْقَوْلِ ، وَأَبْلَغَ فِي الْعُذْرِ ، وَقُلْتُمْ مَكَانَ
سَبِّكُمْ إِيَّاهُمْ :

اللَّهُمَّ أَحْقِنِ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ ، وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنَهُمْ ، وَأَهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ ،
حَتَّى يَعْرِفَ الْخَلْقَ مِنْ جِهَلِهِ ، وَيَرْعَوِيَ عَنِ الْغَىِّ وَالْعُدْوَانِ مَنْ لِهَجَّ بِهِ !

الشَّرْح :

السَّبُّ : الشتم ، سَبَّهُ يَسُبُّهُ بِالضَّمِّ ، والتَّسَابُّ : التَّشَاتُمُ ، وَرَجُلٌ مِسَبٌّ بِكسر الميم :
كثير السَّبَابِ ، وَرَجُلٌ سُبَّةٌ ، أَيْ يَسُبُّهُ النَّاسُ ، وَرَجُلٌ سُبَّةٌ ، أَيْ يَسُبُّ النَّاسُ ، وَرَجُلٌ
سَبٌّ : كثير السَّبَابِ ، وَسِبُّكَ : الذي يسألك ، قال :

لَا تَسْبُنْنِي فَلَسْتَ بِسَبِّي إِنَّ سَبِّي مِنَ الرِّجَالِ الْكَرِيمِ^(١)

والذي كرهه عليه السلام منهم ، أنهم كانوا يشتُمون أهل الشام ، ولم يكن يكره
منهم لعَنهم إِيَّاهُمْ ، والبذاءة منهم ، لا كما يتوهمه قومٌ من الحشوية ، فيقولون : لا يجوز

(١) لعبد الرحمن بن حسان ، وانظر الصحاح ١ : ١٤٥ .

لعن أحدٍ ممن عليه اسم الإسلام ، وينكرون على مَنْ يلعن ، ومنهم مَنْ يغالى فى ذلك ، فيقول : لا ألعن الكافر ، ولا ألعن إبليس ، وإن الله تعالى لا يقول لأحدٍ يوم القيامة : لم تلعن ؟ وإنما يقول : لَمْ لَعَنْت ؟

واعلم أن هذا خلاف نص الكتاب ، لأنه تعالى قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴾ ^(١) .

وقال : ﴿ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّائِعُونَ ﴾ ^(٢) .

وقال فى إبليس : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ^(٣) .

وقال : ﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تُقِفُوا ﴾ ^(٤) .

وفى الكتاب العزيز من ذلك الكثير الواسع .

وكيف يجوز للمسلم أن ينكر التبرى ممن يجب التبرى منه ! ألم يسمع هؤلاء قول الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي أَبِيرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِئِهِمْ إِنَّا بَرَاءُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا ﴾ ^(٥) ! وإنما يجب النظر فىمن قد اشتبهت حاله ؛ فإن كان قد قارف كبيرة من الذنوب يستحق بها اللعن والبراءة ؛ فلا ضير على مَنْ يلعنه ويبرأ منه ، وإن لم يكن قد قارف كبيرة لم يجز لعنه ، ولا البراءة منه .

ومما يدل على أن مَنْ عليه اسم الإسلام إذا ارتكب الكبيرة يجوز لعنه ، بل يجب فى وقت ، قول الله تعالى فى قصة اللعان : ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ

(١) سورة الأحزاب ٦٤ .

(٢) سورة البقرة ١٥٩ .

(٣) سورة ص ٧٨ .

(٤) سورة الأحزاب ٦١ .

(٥) سورة المتحنة ٤ .

لَمِنَ الصَّادِقِينَ * وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿١﴾ .
وقال تعالى في القاذف : ﴿ إِنْ أُلْدِيزَنَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ
لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ﴿٢﴾ .

فهاتان الآيتان في المكلفين من أهل القبلة ، والآيات قباهما في الكافرين والمنافقين ؛
ولهذا قنّت أمير المؤمنين عليه السلام على معاوية وجماعة من أصحابه ، ولعنهم في
أدبار الصلوات .

فإن قلت : فما صورة السبّ الذي نهى أمير المؤمنين عليه السلام عنه ؟
قلت : كانوا يشتمونهم بالآباء والأمهات ، ومنهم مَنْ يطعن في نسب قوم منهم ،
ومنهم مَنْ يذكّهم باللّوم ، ومنهم مَنْ يعيرهم بالجن والبخل وبأنواع الأهاجى التى
يتهاجى بها الشعراء ، وأساليبها معلومة ، فنهاهم عليه السلام عن ذلك ، وقال : إني أكره
لكم أن تكونوا سبّايين ؛ ولكن الأصوب أن تصفوا لهم أعمالهم ، وتذكروا حالهم ؛
أى أن تقولوا إنهم فساق ؛ وإنهم أهل ضلال وباطل .

ثم قال : اجملوا عوض سبّهم أن تقولوا : اللهم احقن دماءنا ودماءهم !
حقنّ الدم أحقنه ، بالضم : منعت أن يسفك ، أى ألهمهم الإنابة إلى الحقّ والعدول
عن الباطل ؛ فإنّ ذلك إذا تمّ حقنّ دماء الفريقين .

فإن قلت : كيف يجوز أن يدعو الله تعالى بما لا يفعله ؟ أليس من أصولكم أن الله
تعالى لا يضطر المكلف إلى اعتقاد الحق ، وإنما يكله إلى نظره !

قلت : الأمر وإن كان كذلك ، إلّا أنّ المكلفين قد تعبّدوا بأن يدعو الله تعالى

بذلك لأنّ في دعائهم إيّاه بذلك لطفاً لهم ومصالح في أديانهم؛ كاللّعاء بزيادة الرزق وتأخير الأجل .

قوله : « وأصلح ذات بيننا وبينهم » ؛ يعنى أحوالنا وأحوالهم . ولما كانت الأحوال ملابسة للبين قيل لها : « ذات البين » ؛ كما أنه لو كانت الضمائر ملابسة للصدر قيل : « ذات الصدور » ، وكذلك قولهم : اسقنى ذا إنائك لما كان مافيه من الشراب ملابسا له ، ويقولون للمتبرّز قد وضع ذا بطنه ؛ وللجبل توضع : ألقت ذا بطنها .

وارعوى عن النعى : رجع وكفّ .

لهج به بالكسر ، يلهج : أغرى به وثار عليه .

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين وقد رأى الحسن ابنه عليه السلام -

ينسرع إلى الحرب :

امْلِكُوا عَنِّي هَذَا الْفُلَامَ لَا يَهْدِيَنِي ؛ فَإِنِّي أَنَفْسُ يَهْدِيَنِي - يَعْنِي الْحَسَنَ
وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَام - عَلَى الْمَوْتِ لِئَلَّا يَنْقَطِعَ بِهِمَا نَسْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ .

قال الرَضِيُّ أَبُو الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « اْمْلِكُوا عَنِّي هَذَا الْفُلَامَ »
من أَعْلَى الْكَلَامِ وَأَفْصَحِهِ .

الشَّرْحُ

الألف في « اْمْلِكُوا » ألف وصل ، لأن الماضي ثلاثي ، من ملكت الفرس والعبد
والدار ، املك بالكسر ، أى احجروا عليه كما يحجر المالك على مملوكه .

وعن ، متعلقة بمحذوف تقديره : استولوا عليه وأبعدوه عني . ولما كان الملك سبب
الحجر على المملوك عثر بالسبب عن المسبب ، كما عثر بالنكاح عن العقد ، وهو في الحقيقة
اسم الوطء ، لما كان العقد طريقا إلى الوطء ، وسبب له .

ووجه علو هذا الكلام وفصاحته أنه لما كان في : « املكوا » معنى البعد ، أعقبه

بعن ، وذلك أنهم لا يملكونه دون أمير المؤمنين عليه السلام إلا وقد أبعده عنه؛ ألا ترى أنك إذا حجرت على زيد دون عمرو ، فقد باعدت زيدا عن عمرو ! فلذلك قال : املكوا عني هذا الغلام ، واستفصح الشارحون قول أبي الطيب :

إذا كان شَمُّ الرُّوحِ أَذْنِي إِلَيْكُمْ فلا برحتني رَوْضَةٌ وَقَبُولٌ^(١)

قالوا : ولما كان في « فلا برحتني » معنى « فارقتنى » عدوى اللفظة ، وإن كانت لازمة نظرا إلى المعنى^(١) .

قوله : « لا يهدني » أى لثلاث يهدني ، فحذف كما حذف طرفة في قوله :

* ألا أيهدنا الزاجري أحضر الوغى^(٢) *

أى لأن أحضر .

وأنفس : أبخل ، نفست عليه بكذا بالكسر .

فإن قلت : أيجوز أن يقال للحسن والحسين وولدهما : أبناء رسول الله وولد رسول الله ، وذرية رسول الله ، ونسل رسول الله ؟

قلت : نعم ؛ لأن الله تعالى سماهم « أبناء » في قوله تعالى : ﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾^(٣) ، وإِنَّمَا عَنَى الحسن والحسين ، ولو أوصى لولد فلان بمالٍ دخل فيه أولاد البنات ، وسمى الله تعالى عيسى ذرية إبراهيم في قوله : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾^(٤) إلى أن قال : ﴿ وَيَحْيَى وَعِيسَى ﴾ ؛ ولم يختلف أهل اللغة في أن ولد البنات من نسل الرجل .

(١) ديوانه ٩٦: ٣

(٢) من المعلقة - بشرح التبريزي ٨٠ ، وبقيته :

* وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي *

(٣) سورة آل عمران ٦١

(٤) سورة الأنعام ٨٤

فإن قلت : فما تصنع بقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ ؟ قلت :
أسألك عن أبوته لإبراهيم بن مارية ؛ فكما تجيب به عن ذلك ؛ فهو جوابي عن
الحسن والحسين عليهما السلام .

والجواب الشامل للجميع أنه عني زيد بن حارثة لأن العرب كانت تقول : « زيد بن محمد »
على عاداتهم في تبني العبيد ، فأبطل الله تعالى ذلك ، ونهى عن سنة الجاهلية ، وقال : إن محمداً
عليه السلام ليس أباً لواحدٍ من الرجال البالغين المعروفين بينكم ليعتري إليه بالبنوة ،
وذلك لا ينفي كونه أباً لأطفال ، لم تطلق عليهم لفظة الرجال ، كما إبراهيم وحسن وحسين
عليهم السلام .

فإن قلت : : أتقول إن ابنَ البنتِ ابنٌ على الحقيقة الأصلية أم على سبيل المجاز ؟
قلت : لذاذهب أن يذهب إلى أنه حقيقة أصلية ؛ لأن أصل الإطلاق الحقيقة ، وقد يكون
اللفظ مشتركاً بين مفهومين وهو في أحدهما أشهر ، ولا يلزم من كونه أشهر في أحدهما ألا
يكون حقيقة في الآخر .

ولذاذهب أن يذهب إلى أنه حقيقة عُرفية ، وهي التي كثر استعمالها ؛ وهي في الأكثر
مجاز ؛ حتى صارت حقيقة في العرف ، كالراوية للزادة ، والسماء للمطر .
ولذاذهب أن يذهب إلى كونه مجازاً قد استعمله الشارع ، فجاز إطلاقه في كل حال ؛
واستعماله كسائر المجازات المستعملة .

ومما يدل على اختصاص ولد فاطمة دون بني هاشم كافة بالنبي عليه السلام ، أنه ما كان
يحل له عليه السلام أن ينكح بنات الحسن والحسين عليهما السلام ولا بنات ذريتهما ،
وإن بُعدن وطال الزمان ، ويحل له نكاح بنات غيرهم من بني هاشم من الطالبيين وغيرهم ؛
وهذا يدل على مزيد الأقربية ، وهي كونهم أولاده ، لأنه ليس هناك من القربى غير

هذا الوجه ، لأنهم ليسوا أولاد أخيه ولا أولاد أخته ، ولا هناك وجه يقتضى حرمتهم عليه إلا كونه والداً لهم ، وكونهم أولاداً له ، فإن قلت قد قال الشاعر :

بَنُونَا بَنُوا أَبْنَانِنَا وَبَنَاتِنَا * بَنُوهُنَّ أَبْنَاءُ الرِّجَالِ الْأَبْعَادِ

وقال حكيم العرب أكنم بن الصنفي في البنات يذمنهن : إنهن يلدن الأعداء ، ويورثن البعداء .

قلت : إنما قال الشاعر مقاله على المفهوم الأشهر ، وليس في قول أكنم ما يدل على نفى بنوتهم ، وإنما ذكر أنهم يلدن الأعداء ؛ وقد يكون ولد الرجل لصلبه عدواً ، قال الله تعالى :

﴿ إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ ﴾^(١) ، ولا ينفي كونه عدواً كونه ابناً ، قيل لمحمد ابن الحنفية عليه السلام : لم يفرر بك أبوك في الحرب ، ولم لا يفرر بالحسن والحسين ؟ فقال : لأنهما عيناه ؛ وأنا يمينه فهو يذب عن عينيه يمينه .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام قال لما اضطرب عليه أصحابه في أمر الحكومة :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ لَمْ يَزَلْ أُمْرِي مَعَكُمْ عَلَى مَا أَحِبُّ ، حَتَّى نَهَيْتُكُمْ الْحَرْبُ ،
وَقَدْ وَاللَّهِ أَخَذْتُ مِنْكُمْ وَتَرَكْتُ ، وَهِيَ لِعَدُوِّكُمْ أَنَّهُمْ
لَقَدْ كُنْتُ أَمْسِ أَمِيرًا ، فَأَصْبَحْتُ الْيَوْمَ مَأْمُورًا ، وَكُنْتُ أَمْسِ نَاهِيًا ، فَأَصْبَحْتُ
الْيَوْمَ مِنْهِيًا . وَقَدْ أَحْبَبْتُمُ الْبَقَاءَ ؛ وَلَيْسَ لِي أَنْ أَجْلِسَكُمْ عَلَى مَا تَكْرَهُونَ !

الشرح :

نهيتكم ، بكسر الهاء : أدفنتكم وأذابتكم ، ويجوز فتح الهاء ، وقد نهيت الرجل
أى دنف وضئى ، فهو منهوك . وعليه نهكة المرض ، أى أثرة الحرب مؤثرة .

وقد أخذت منكم وتركت ، أى لم تستأصلكم بل فيكم بعد بقيّة ، وهى لعدوّكم
أنهك ، لأنّ القتل فى أهل الشام كان أشدّ استحرارا ، والوهن فيهم أظهر ، ولولا فساد
أهل العراق برفع المصاحف ، لاستؤصل الشام ، وخلص الأشر إلى معاوية ، فأخذه بعنقه ،
ولم يكن قد بقى من قوّة الشام إلا كحركة ذنّب الوزغة عند قتلها ، يضطرب يمينا وشمالا ؛
ولكن الأمور السماوية لا تغالب .

فأما قوله : « كنت أمس أميرا ، فأصبحت اليوم مأمورا » ، فقد قدّمنا شرح حالهم
من قبل ، وأنّ أهل العراق لتأرفع عمرو بن العاص ومنّ معه المصاحف على وجه المكيدة

حين أحسّ بالعطب وعلوّ كلمة أهل الحقّ ، أزموا أمير المؤمنين عليه السلام بوضع أوزار الحرب ، وكفّ الأيدي عن القتال ، وكانوا في ذلك على أقسام :

فمنهم مَنْ دخلت عليه الشبهة برفع المصاحف ، وغلب على ظنّه أنّ أهل الشام لم يفعلوا ذلك خُدعة وحيلة ، بل حقاً ودعاء إلى الدين وموجب الكتاب ، فرأى أنّ الاستسلام للحجّة أولى من الإصرار على الحرب .

ومنهم مَنْ كان قد ملّ الحرب ، وآثر السّلم ، فلما رأى شبهة ما يسوغُ التعلّق بها في رفض الحاربة وحبّ العافية أخذ إليهم .

ومنهم مَنْ كان يُبغض علياً عليه السلام بباطنه ، ويطيعه بظاهره ، كما يطيع كثير من النّاس السلطان في الظاهر ويبغضه بقلبه ، فلما وجدوا طريقاً إلى خذلانه وترك نصرته ، أسرعوا نحوها ، فاجتمع جمهور عسكره عليه ، وطالبوه بالكفّ وترك القتال ، فامتنع امتناع عالم بالمكنيدة ، وقال لهم : إنّها حيلة وخديعة ، وإني أعرفُ بالقوم منكم ، إنهم ليسوا بأصحاب قرآب ولا دين ، قد صحبتهم وعرفتُهم صغيراً وكبيراً ، فعرفت منهم الإعراض عن الدّين ، والركون إلى الدنيا ، فلا تراعوا برفع المصاحف ، وصمّموا على الحرب ، وقد ملكتموهم ، فلم يبق منهم إلّا حشاشة ضعيفة ، وذمّاء قليل . فأبوا عليه ، وألحوا وأصرّوا على القعود والخيلان ، وأمرّوه بالإفّاذ إلى الحاربيين من أصحابه ، وعليهم الأشر أن يأمرهم بالرجوع ، وتهذّده إن لم يفعل بإسلامه إلى معاوية ، فأرسل إلى الأشر يأمره بالرجوع وترك الحرب ، فأبى عليه فقال : كيف أرجع وقد لاحت أمارات الظفر! فقولوا له : « ليمهني ساعة واحدة » ، ولم يكن علم صورة الحال كيف قد وقعت . فلما عاد إليه الرسول بذلك ، غضبوا ونفروا وشغبوا ، وقالوا : أنفذت إلى الأشر سرّاً وباطناً ، تأمره بالتصميم ، وتنهاه عن الكفّ ، وإن لم تعده الساعة ، وإلّا قتلناك كما قتلنا عثمان ، فرجعت الرّسل إلى الأشر فقالوا له : أنحبّ أن تظفر بمكانك وأمير المؤمنين قد سلّت عليه

خمسون ألف سيف ، فقال : ما الخبر ؟ قال : إنَّ الجيش بأسره قد أُحْدِقَ به ، وهو قاعد بينهم على الأرض ، تحته نِطْع ، وهو مُطْرِق ، والبارقة تلمع على رأسه ، يقولون : لئن لم تُعِد الأشر قتلتناك ! قال : ويحكم ! فما سبب ذلك ؟ قالوا : رَفَعَ المصاحف ، قال : والله لقد ظننت حين رأيتهما رُفعت أنها ستوقع فرقةً وفتنة .

ثم كر راجعاً على عَقِيْبِهِ ، فوجد أمير المؤمنين عليه السلام تحت الخطر ، قد ردّده أصحابه بين أمرين : إمّا أن يُسَلِّمُوهُ إلى معاوية ، أو يقتلوه ، ولا ناصر له منهم إلّا ولده وابن عمّه ونفر قليل لا يبلغون عشرة ، فلما رآهم الأشر سبّهم وشتّمهم ، وقال : ويحكم ! أبعد الظفّر والنصر ممب عايكم الخذلان والفرقة ! يا ضعاف الأحلام ! يا أشباه النساء ! يا سفهاء العقول ! فشتّموه وسبّوه ، وقهروه وقالوا : المصاحف المصاحف ! والرجوع إليها ، لا نرى غير ذلك ! فأجاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى التحكيم ، دفعاً للمحذور الأعظم بارتكاب المحذور الأضعف ، فلذلك قال : « كنت أميراً فأصبحت مأموراً ؛ وكنت ناهياً فصرت منهياً » . وقد سبق من شرح حال التحكيم وما جرى فيه ما يغني عن إعادته .

الأنسل :

ومن كلامه عليه السلام بالبصرة ، وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثي ؛ وهو من أصحابه يعودوه فلما رأى سمة داره قال :

مَا كُنْتُ تَصْنَعُ بِسَعَةِ هَذِهِ الدَّارِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنْتَ إِلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ كُنْتَ أَحْوَجَ !
وَبَلَى إِنْ شِئْتَ بَلَغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ : تَقْرَى فِيهَا الضَّيْفَ ، وَتَصِلُ فِيهَا الرَّحِمَ ، وَتُطْلِعُ
مِنْهَا الْحُقُوقَ مَطَالِعَهَا ، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ بَلَغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ !
فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ :

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَشْكُو إِلَيْكَ أَخِي عَاصِمَ بْنَ زِيَادٍ .
قال : وماله ؟

قال : لَبَسَ الْعَبَاءَ ، وَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا .
قال : عَلَى يَهْ . فلما جاء ، قال :
يَا عُدَيَّ نَفْسِهِ ! لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكَ الْخَبِيثُ ! أَمَّا رَحِمْتَ أَهْلَكَ وَوَلَدَكَ ! أَتَرَى اللَّهَ
أَحَلَّ لَكَ الطَّيِّبَاتِ ، وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ تَأْخُذَهَا ! أَنْتَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ !
قال :

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، هَذَا أَنْتَ فِي خُسُوفَةٍ مَلْبَسِكَ ، وَجُسُوفَةٍ مَا كَلِّكَ !
قال :

وَيُنْحَكَ إِيَّائِي لَسْتُ كَأَنْتَ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَضَ عَلَى أُمَّةٍ الْحَقَّ أَنْ يُقَدِّرُوا أَنْفُسَهُمْ
بِصَعْفَةِ النَّاسِ ، كَيْلًا يَتَبَيَّنَ بِالْفَقِيرِ فَقْرُهُ !

الشَّنْخ :

كنت هاهنا زائدة ، مثل قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ ^(١) .

وقوله : « وبلى إن شئت بلغت بها الآخرة » ، لفظ فصيح ، كأنه استدرك ، وقال : « وبلى على أنك قد تحتاج إليها في الدنيا لتجعلها وصلة إلى نيل الآخرة . بأن تقرى فيها الضيف ؛ والضيف لفظ يقع على الواحد والجمع ، وقد يجمع فيقال : ضيوف وأضياف . والرحم : القرابة .

وتطالع منها الحقوق مطالعها : توقعها في مظان استحقاقها .

والعباء جمع عباءة ، وهى الكساء وقد تلين ، كما قالوا : عطاء وعظاية ، وصلاة وصلاية . وتقول : على بفلان ، أى أحضره ، والأصل أمجل به على ، فحذف فعل الأمر ، ودلّ الباقي عليه .

ويأعدى نفسه ، تصغير « عدوّ » ، وقد يمكن أن يراد به التحقير المحض هاهنا ، ويمكن أن يراد به الاستعظام لعداوته لها ، ويمكن أن يخرج مخرج التحنن والشفقة ، كقولك : يابنى .

واستهم بك الخبيث ، يعنى الشيطان ، أى جعلك هأما ضالاً ، والباء زائدة .

فإن قيل : مامعنى قوله عليه السلام : « أنت أهون على الله من ذلك » ؟

قلت : لأنّ فى الشاهد قد يحلّ الواحد منا لصاحبه فعلاً مخصوصاً ، محابة ومراقبة له ،

وهو يكره أن يفعله ، والبشر أهونُ على الله تعالى من أن يحلّ لهم أمراً مجاملة واستصلاحاً للحال معهم ، وهو يكره منهم فعله .

وقوله : « هذا أنت ! » ، أى فما بالنّا نراك خشنَ اللبس ! والتقدير : « فما أنت تفعل كذا ، فكيف تنهى عنه ! »

وطعام جَشِب ، أى غليظ ، وكذلك مجشوب ، وقيل : إنّه الذى لا أَدَمَ معه .

قوله عليه السلام : « أن يقدّروا أنفسهم بضعة الناس » ، أى يشبهوا ويمثلوا .

وتبَيِّغَ الدم بصاحبه ، وتبَوَّغَ به ، أى هاج به ، وفى الحديث : « عليكم بالحجامة لا يتبَيِّغَ بأحدكم الدم فيقتله » ، وقيل : أصل « يتبَيِّغ » يتبغى ، فقلب ، مثل جَذَبَ وجَبَذَ ، أى يجب على الإمام العادل أن يشبّه نفسه فى لباسه وطعامه بضعة الناس - جمع ضعيف - لكيلا يهلك الفقراء من الناس ، فإنّهم إذا رأوا إمامهم بتلك الهيئة وبذلك المَطْعَم كان أدعى لهم إلى سُلوَان لذات الدنيا والصبر عن شهوات النفوس .

[ذكر بعض مقامات العارفين والزهاد]

وروى أن قوماً من المتصوّفة دخلوا خراسان على علىّ بن موسى الرضا ، فقالوا له : إنّ أمير المؤمنين فكّر فيما ولّاه الله من الأمور ، فرآكم - أهل البيت - أولى الناس أن تؤثّموا الناس ، ونظر فيكم من أهل البيت ، فرآك أولى الناس بالناس ، فرأى أن يردّ هذا الأمر إليك ، والإمامة تحتاج إلى من يأكل الجشِب ، ويلبس الخشن ، ويركب الحمار ، ويعود المريض . فقال لهم . إنّ يوسف كان نبياً ، يلبس أقبية الديباج المزرّة بالذهب ، ويجلس على متكات آل فرعون ، ونحكم ! إنّما يراد من الإمام قسْطه وعدله ؛ إذا قل صدق ،

وإذا حكم عدل ، وإذا وعد أنجز . إن الله لم يحرم لبوساً ولا مطعماً ، ثم قرأ : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ... ﴾ ^(١) الآية .

وهذا القول مخالف للقانون الذى أشار أمير المؤمنين إليه ، وللflasفة فى هذا الباب كلام لا بأس به ، وقد أشار إليه أبو على بن سينا فى كتاب ” الإشارات ” ، وعليه يتخرج قولاً أمير المؤمنين وعلى بن موسى الرضا عليهما السلام . قال أبو على فى مقامات العارفين : « العارفون قد يختلفون فى الهمم بحسب ما يختلف فيهم من الخواطر ، على حسب ما يختلف عندهم من دواعى العبر ، فربما استوى عند العارف القشف والترف ، بل ربما آثر القشف ، وكذلك ربما سوى عنده التفل والعطر ، بل ربما آثر التفل ، وذلك عند ما يكون الهاجس بباله : استحقاق ما عدا الحق ، وربما صفا إلى الزينة ، وأحب من كل شىء عقيلته ^(٢) ، وكره الخداج والسقط ، وذلك عندما يعتبر عادته من صحبتة الأحوال الظاهرة ، فهو يرتاد إليها فى كل شىء ، لأنه مزينة خطوة من العناية الأولى ، وأقرب أن يكون من قبيل ما عكف عليه بهواه ، وقد يختلف هذا فى عارفين ، وقد يختلف فى عارف بحسب وقتين .

واعلم أن الذى رويته عن الشيوخ ، ورأيت به بخط عبد الله بن أحمد بن الخشاب رحمه الله ، أن الربيع بن زياد الحارثي ، أصابته نشابة فى جبينه ، فكانت تنتقض عليه فى كل عام ، فأتاه على عليه السلام عائداً ، فقال : كيف تجددك أبا عبد الرحمن ؟ قال : أجذنى يا أمير المؤمنين لو كان لا يذهب ما بى إلا بذهاب بصرى لتمنيت ذهابه ، قال : وما قيمة بصرى عندك ؟ قال : لو كانت لى الدنيا لعديته بها ، قال : لا جرم ! ليعطينك الله على قدر ذلك . إن الله تعالى يعطى على قدر الألم والمصيبة ، وعنده تضعيف كثير . قال الربيع :

(١) سورة الأعراف ٣٢

(٢) الدقيلة من كل شىء أكرمه ، جمعها عقائل .

يا أمير المؤمنين ، ألا أشكو إليك عاصم بن زياد أخى ؟ قال : ماله ، قال لبس العباء ، وترك
الملء ، وغم أهله ، وحزن ولده .

فقال على : ادعوا لى عاصما ، فلما أتاه عبس فى وجهه ، وقال : ويحك يا عاصم ! أنرى
الله أباح لك اللذات ، وهو يكره ما أخذت منها ! لانت أهون على الله من ذلك . أو ما سمعته
يقول : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴾ ^(١) ، ثم يقول : ﴿ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ ^(٢)
وقال : ﴿ وَمِنْ كُلِّ ثَمًا كُلُوا وَكُلْمًا طَرِيبًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ ^(٣) ،
أما والله إن ابتذال نعم الله بالفعال أحب إليه من ابتذالها بالمقال ، وقد سمعتم الله يقول :
﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ ^(٤) وقوله : ﴿ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ ، إن الله خاطب المؤمنين بما خاطب به المرسلين ، فقال :
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ ^(٥) ، وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ
كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ ^(٦) . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لبعض نسائه :
« مالى أراك شعثاء مرهء سلتاء ! » ^(٧) .

قال عاصم : فلم اقتصرت يا أمير المؤمنين على لبس الخشن ، وأكل الجشب ؟ قال :
إن الله تعالى افترض على أئمة العدل أن يقدروا لأنفسهم بالقوام ، كيلا يتبغ بالفقر فقره .
فما قام على عليه السلام حتى نزع عاصم العباء ، ولبس ملءة .

والربيع بن زياد هو الذى افتتح بعض خراسان ، وفيه قال عمر : دُلُونى على رجل إذا كان

(١) سورة الرحمن ١٩

(٢) سورة الرحمن ٢٢

(٣) سورة فاطر ١٢

(٤) سورة الضحى ١١

(٥) سورة البقرة ١٧٢

(٦) سورة المؤمنين ٥١

(٧) المرهء : التى لا تكتمل . والملتاء : التى لا تخضب .

في القوم أميراً فكانته ليس بأمير ، وإذا كان في القوم ليس بأمير فكانته الأمير بعينه !
وكان خيراً متواضعاً ، وهو صاحب الوقعة مع عمر لما أحضر العمال فتوحش له الربيع ،
وتقشف وأكل معه الجشب من الطعام ، فأقره على عمله ، وصرف الباقي ، وقد ذكرنا
هذه الحكاية فيما تقدم .

وكتب زياد بن أبيه إلى الربيع بن زياد ، وهو على قطعة من خراسان : إن أمير المؤمنين
معاوية كتب إليّ يأمرك أن تحرز الصفرء والبيضاء وتقسم الخزني^(١) وما أشبهه على أهل
الحرب . فقال له الربيع : إني وجدت كتاب الله قبل كتاب أمير المؤمنين ، ثم نادى في
الناس : أن اغدوا على غنائمكم ، فأخذ الخمس وقسم الباقي على المسلمين ، ثم دعا الله أن يميته؛
فما جمع حتى مات .

وهو الربيع بن زياد بن أنس بن ديان بن قطر بن زياد بن الحارث بن مالك بن
ربيعة بن كعب بن مالك بن كعب بن الحارث بن عمرو بن وعلة بن خالد بن مالك
ابن أدد .

وأما العلاء بن زياد الذي ذكره الرضى رحمه الله فلا أعرفه ، لعلّ غيرى يعرفه .

(١) الخزني : أراد الغنائم .

الأصل :

ومنه كلام له عليه السلام وقد سأل سائل عن أُمّ أبي البدر ، وعمّا في أبي

الاس منه اختلاف الخبر ، فقال عليه السلام :

إِنَّ فِي أَيْدِي النَّاسِ حَقًّا وَبَاطِلًا ، وَصِدْقًا وَكَذِبًا ، وَنَاسِيحًا وَمَنْسُوحًا ، وَعَامًّا وَخَاصًّا ، وَمُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا ، وَحِفْظًا وَوَهْمًا .

وَلَقَدْ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَهْدِهِ ، حَتَّى قَامَ خَطِيبًا ، فَقَالَ : « مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » . وَإِنَّمَا أَتَاكَ بِالْخَدِيثِ أَرْبَعَةُ رِجَالٍ ، لَيْسَ لَهُمْ خَامِسٌ :

رَجُلٌ مُنَافِقٌ مُظْهِرٌ لِلْإِيمَانِ ، مُتَصَنِّعٌ بِالْإِسْلَامِ ، لَا يَتَأْتَمُّ وَلَا يَتَحَرَّجُ ، يَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَعَمِّدًا ، فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُنَافِقٌ كَاذِبٌ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ ، وَلَمْ يُصَدِّقُوا قَوْلَهُ ، وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا : صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، رَأَاهُ وَسَمِعَ مِنْهُ ، وَلَقِيَ عَنْهُ ؛ فَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ ، وَقَدْ أَخْبَرَكَ اللَّهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ بِمَا أَخْبَرَكَ ، وَوَصَفَهُمْ بِمَا وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ ، ثُمَّ بَقُوا بَعْدَهُ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى أُمَّةِ الضَّلَالَةِ ، وَالدُّعَاةِ إِلَى النَّارِ بِالزُّورِ وَالْبُهْتَانِ ، فَوَلَّوهُمْ الْأَعْمَالَ ، وَجَعَلُوهُمْ حُكَمَاءَ عَلَى رِقَابِ النَّاسِ ، فَأَكَلُوا بِهِمُ الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَالِدُنْيَا ، إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ . فَهَذَا أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ .

وَرَجُلٌ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ عَلَى وَجْهِهِ ، فَوَهِمَ فِيهِ ، وَلَمْ يَتَعَمَّدْ

كَذِبًا ، فَهُوَ فِي يَدَيْهِ ، وَيَرْوِيهِ وَيَعْمَلُ بِهِ ، وَيَقُولُ : أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهَمٌ فِيهِ لَمْ يَقْبَلُوهُ مِنْهُ ، وَلَوْ عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ كَذَلِكَ لَرَفَضَهُ .

وَرَجُلٌ ثَالِثٌ ، سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا ، يَأْمُرُ بِهِ ، ثُمَّ إِنَّهُ نَهَى عَنْهُ ، وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ، أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ، فَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ وَلَمْ يَحْفَظِ النَّاسِخَ ، فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ ، وَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضُوهُ .

وَأَخْرَجَ رَابِعٌ ، لَمْ يَكْذِبْ عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى رَسُولِهِ ، مُبْغِضٌ لِلْكَذِبِ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ ، وَاعْظِيمًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ يَهْمُ ، بَلْ حَفِظَ مَا سَمِعَ عَلَى وَجْهِهِ ، فَجَاءَ بِهِ عَلَى سَمْعِهِ ، لَمْ يَزِدْ فِيهِ وَلَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ ، فَهُوَ حَفِظَ النَّاسِخَ فَعَمِلَ بِهِ ، وَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ فَجَنَّبَ عَنْهُ ، وَعَرَفَ أَخْلَاصَ وَالْعَامَّ ، وَالْمُحْكَمَ وَالْمُتَشَابِهَ ، فَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ ، وَقَدْ كَانَ يَسْكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلَامُ لَهُ وَجْهَانِ ، فَكَلَامٌ خَاصٌّ ، وَكَلَامٌ عَامٌّ ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِهِ ، وَلَا مَا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَحْمِلُهُ السَّامِعُ ، وَيُوجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ مَعْرِفَةٍ بِمَعْنَاهُ ، وَمَا قَصَدَ بِهِ ، وَمَا خَرَجَ مِنْ أَجْلِهِ ، وَلَيْسَ كُلُّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ يَسْأَلُهُ ، وَيَسْتَنْهِيهِمْ ، حَتَّى إِنْ كَانُوا لِيُحِبُّونَ أَنْ يَجِيءَ الْأَعْرَابِيُّ وَالطَّارِئُ ، فَيَسْأَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، حَتَّى يَسْمَعُوا ، وَكَانَ لَا يَمُرُّ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ إِلَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ ، وَحَفِظْتُهُ .

فَهَذِهِ وَجُوهٌ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ فِي اخْتِلَافِهِمْ وَعِلَلِهِمْ فِي رِوَايَاتِهِمْ .

الشَّنْخُ :

الكلام في تفسير الألفاظ الأصولية ؛ وهي العام والخاص ، والناسخ والمنسوخ ، والصدق والكذب ، والحكم والمتشابه ، موكل إلى فن أصول الفقه ، وقد ذكرناه فيما أمليناه من الكتب الأصولية ، والإطالة بشرح ذلك في هذا الموضع مستهجن .

قوله عليه السلام : « وحفظا ووهما » الهاء مفتوحة ، وهي مصدر وَهَمْتُ ، بالكسر ، أَوْهَمَ ، أى غلطت وسهوت ، وقد روى : « وَهْمًا » بالتسكين ، وهو مصدر وَهَمْتُ بالفتح أَوْهَمُ ، إذا ذهب وفهمك إلى شيء وأنت تريد غيره ، والمعنى متقارب .

وقول النبي صلى الله عليه وآله « فليتبوا مقعده من النار » كلامٌ صيغته الأمر ، ومعناه الخبر ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ ^(١) وتبوات المنزل : نزله ، وبواته منزلا : أنزلته فيه .

والتأثم : الكف عن موجب الإثم ، والتخرج مثله ، وأصله الضيق ، كأنه يضيق على نفسه .

ولَقِفَ عنه : تناول عنه ، وجنب عنه : أخذ عنه جانبا .

و « إن » في قوله : « حتى إن كانوا لَيَحْبُونَ » مخففة من الثقيلة ، ولذلك جاءت اللام في الخبر .

والطارى ، بالهمز : الطالع عليهم ، طرأ أى طلع ، وقد روى « عليهم » ، بالرفع عطفا على « وجوه » ، وروى بالجر عطفا على « اختلافهم » .

[ذكر بعض أحوال المنافقين بعد وفاة محمد عليه السلام]

واعلم أن هذا التقسيم صحيح ، وقد كان في أيام الرسول صلى الله عليه وآله منافقون ، وبقوا بعده ، وليس يمكن أن يقال : إن التفاف مات بموته ، والسبب في استتار حالهم بعده أنه صلى الله عليه وآله كان لا يزال يذكرهم بما ينزل عليه من القرآن ، فإنه مشحون بذكرهم ، ألا ترى أن أكثر ما نزل بالمدينة من القرآن مملوء بذكر المنافقين ، فكان السبب في انتشار ذكرهم وأحوالهم وحركاتهم هو القرآن ، فلما انقطع الوحي بموته صلى الله عليه وآله لم يبق من ينغى عليهم سقطاتهم ويؤتجهم على أعمالهم ، ويأمر بالحدز منهم ، ويجاهرهم تارة ، ويعاملهم تارة ، وصار المتولى للأمر بعده يحمل الناس كلهم على كاهل الجملة ، ويعاملهم بالظاهر ، وهو الواجب في حكم الشرع والسياسة الدنيوية ، بخلاف حال الرسول صلى الله عليه وآله فإنه كان تكليفه معهم غير هذا التكليف ، ألا ترى أنه قيل له : ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾ ^(١) ! فهذا يدل على أنه كان يعرفهم بأعيانهم ، وإلا كان النهي له عن الصلاة عليهم تكليف مالا يطاق ، والوالى بعده لا يعرفهم بأعيانهم ، فليس مخاطباً بما خوطب به صلى الله عليه وآله في أمرهم ، ولسكوت الخلفاء عنهم بعده تخلف ذكرهم ، فكان قصارى أمر المنافق أن يسر ما في قلبه ، ويعامل المسلمين بظاهره ، ويعاملونه بحسب ذاك . ثم فتحت عليهم البلاد ، وكثرت الغنائم ، فاشتغلوا بها عن الحركات التي كانوا يعتمدونها أيام رسول الله ، وبعضهم الخلفاء مع الأمراء إلى بلاد فارس والروم ، فألهتهم الدنيا عن الأمور التي كانت تنغم منهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومنهم من استقام اعتقاده ، وخلصت نيته ، لما رأوا الفتوح وإلقاء الدنيا أفلاذ كبدها من الأموال العظيمة ، والكنوز الجلييلة إليهم ، فقالوا : لو لم يكن هذا الدين

حقاً لما وصلنا إلى ماوصلنا إليه . وبالجملة لما ترَكُوا ترَكُوا ، وحيث سُكِت عنهم سَكْتُوا
عن الإسلام وأهله ؛ إلّا في دسيسة خفية يعملونها ، نحو الكذب ، الذى أشار إليه أمير
المؤمنين عليه السلام ، فإنه خالط الحديث كذبٌ كثيرٌ ، صدرَ عن قومٍ غيرِ صحيحى
العقيدة ، قصدوا به الإضلالَ وتخبيط القلوب والعقائد ، وقصدَ به بعضهم التنويه بذكر
قوم كان لهم فى التنويه بذكرهم غرض دنيوى . وقد قيل : إنه افتُعل فى أيام معاوية
خاصّة حديث كثير على هذا الوجه ، ولم يسكت المحدثون الراسخون فى علم الحديث عن
هذا ، بل ذكروا كثيرا من هذه الأحاديث الموضوعة ، ويدينوا وضعها ؛ وأنّ رواتها غير
موثوق بهم ، إلّا أن المحدثين إنما يطعنون فيما دون طبقة الصحابة ، ولا يتجاسرون فى
الطعن على أحدٍ من الصحابة لأنّ عليه لفظ « الصحبة » ؛ على أنهم قد طعنوا فى قومٍ
لهم صحبة كبسر بن أرطاة وغيره .

فإن قلت : مَنْ هم أئمة الضلالة ، الذين يتقرّب إليهم المنافقون الذين رأوا رسول الله
صلى الله عليه وآله ، وصحبوه للزور والبهتان ؟ وهل هذا إلّا تصريح بما تذكره
الإمامية ، وتعتقده !

قلت : ليس الأمر كما ظننت وظنّوا ، وإنما يعنى معاوية وعمر بن العاص ومن
شايعهما على الضلال ، كالخبر الذى رواه مَنْ رَوَاه فى حق معاوية : « اللهم قه العذاب
والحساب ، وعامه الكتاب » ؛ وكرواية عمرو بن العاص تقرّباً إلى قلب معاوية : « إن آل
أبى طالب ليسوا بأولياء ، إنما ولي الله وصالح المؤمنين » ، وكرواية قوم فى أيام معاوية
أخبارا كثيرة من فضائل عثمان ، تقرّباً إلى معاوية بها ، ولسنا نجحدُ فضلَ عثمان وسابقته ،
ولكنّا نعلم أنّ بعض الأخبار الواردة فيه موضوع ، كخبر عمرو بن مرّة فيه وهو مشهور ،
وعمر بن مرّة ممن له صحبة ، وهو شامى .

[ذكر بعض مأمُني به آل البيت من الأذى و لاضطهاد]

وليس يجب من قولنا : إنَّ بعضَ الأخبار الواردة في حقِّ شخص فاضل مفتعلة أن تكون قاذحة في فضل ذلك الفاضل ؛ فإنَّا مع اعتقادنا أنَّ علياً أفضلُ الناس ، نعتقد أنَّ بعضَ الأخبار الواردة في فضائله مفتعل ومختلق .

وقد روى أنَّ أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام ، قال لبعض أصحابه : يا فلان ، مالقينا من ظلم قريش إيانا ، وتظاهروا علينا ، وما لقي شيعتنا ومحبونا من الناس ! إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله قبِض وقد أخبرنا أنَّ أولى الناس بالناس ، قتالنا علينا قريش حتى أخرجت الأمر عن معدنه ، واحتجَّت على الأنصار بحقنا وحجَّتنا . ثم تداولتها قريش ، واحدٌ بعد واحد ، حتى رجعت إلينا ، فنكثت ببيعتنا ، ونصبت الحرب لنا ، ولم يزل صاحبُ الأمر في صعود كئود ، حتى قتل ، فبوين الحسن ابنه وعُوهده ثم غدر به ، وأسلم ، ووثب عليه أهل العراق حتى طعن بخنجر في جنبه ، ونهبت عسكره ، وعولجت خلاخيل أمهات أولاده ، فوادع معاوية وحقن دمه ودماء أهل بيته ، وهم قليلٌ حقٌّ قليل . ثم بايع الحسين عليه السلام من أهل العراق عشرون ألفاً ، ثم غدروا به ، وخرجوا عليه ، وبيعته في أعناقهم وقتلوه ، ثم لم نزل - أهل البيت - نُسْتَدَلُّ ونُسْتَضام ، ونقصى ونمتن ، ونحرَم ونقتل ، ونخاف ولا نأمن على دماننا ودماء أولياننا ، ووجد الكاذبون الجاحدون لكذبهم وجحودهم موضعاً يتقرَّبون به إلى أوليائهم وقضاة السوء وعمال السوء في كلِّ بلدة ، فحدَّثوهم بالأحاديث الموضوعة المكذوبة ، وروَّوا عنَّا ما لم نقله وما لم نفعله ، ليبغضونا إلى الناس ، وكان عَظْمُ ذلك وكُبره زمنَ معاوية بعد موت الحسن عليه السلام ، فقُتِلَت شيعتنا بكلِّ بلدة ، وقطعت الأيدي والأرجل على الظُّنَّة ، وكان من يذكر بحبِّنا والانتطاع إلينا سُجِن أو نُهِبَ ماله ، أو هُدِمَت داره ، ثم لم يزل البلاء يشتدُّ ويزداد ،

إلى زمان عبيد الله بن زياد قاتل الحسين عليه السلام ، ثم جاء الحجاج فقتلهم كلَّ قَتْلَةٍ ، وأخذهم بكلَّ ظَنَّةٍ و تهمة ، حتى إنَّ الرجل ليقال له : زنديق أو كافر ، أحبُّ إليه من أن يقال : شيعة على ، وحتى صار الرجل الذي يذكر بالخير - ولعله يكون ورعاً صدوقاً - يحدث بأحاديث عظيمة عجيبة ، من تفضيل بعض من قد سلف من الولاة ، ولم يخلق الله تعالى شيئاً منها ، ولا كانت ولا وقعت وهو يحسب أنها حقٌّ لكثرة مَنْ قد رَوَاهَا مَنْ لم يعرف بالكذب ولا بقلة ورع .

وروى أبو الحسن عليّ بن محمد بن أبي سيف المداينيّ في كتاب «الأحداث» قال : كتب معاوية نسخة واحدةً إلى عمّاله بعد عام الجماعة : أن برئت الذمّة ممن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته ، فقامت الخطباء في كلِّ كُورة ، وعلى كلِّ منبر ، يلعنون علياً ويبرءون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته ؛ وكان أشدَّ الناس بلاء حينئذ أهل الكوفة ؛ لكثرة مَنْ بها من شيعة عليّ عليه السلام ، فاستعمل عليهم زياد بن سُميّة ، وضمَّ إليه البصرة ، فكان يتتبع الشّيعَة وهو بهم عارف ؛ لأنّه كان منهم أيّام على عليه السلام ؛ فقتلهم تحت كلِّ حَجَرٍ ومَدْرٍ ، وأخافهم ، وقطع الأيدي والأرجل ، وسَمَلَ العيون ، وصَلَبَهم على جُذوع النّخل ، وطردهم وشرّدهم عن العراق ؛ فلم يبق بها معروف منهم . وكتب معاويةُ إلى عمّاله في جميع الآفاق : ألاَّ يميزوا لأحدٍ من شيعة عليّ وأهل بيته شهادة . وكتب إليهم : أن انظروا مَنْ قبلكم من شِيعَةِ عثمان ومحبّيه وأهل ولايته ؛ والذين يرون فضائله ومناقبه ؛ فأدّنوا مجالسهم وقرّبوهم وأكرّموهم ، واكتبوا لي بكلِّ ما يروى كلَّ رجل منهم ، واسمه واسم أبيه وعشيرته .

ففعّلوا ذلك ، حتى أكَثروا في فضائل عثمان ومناقبه ، لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصّلات والكساء والحِباء والقطائع ، ويفيضة في العرب منهم والموالي ؛ فكثُر ذلك في كلِّ مصر ، وتنافسوا في المنازل والدنيا ، فليس يحى أحد مردود من النّاس عاملاً من

عمال معاوية ، فيروى في عثمان فضيلة أو منقبة إلا كتب اسمه وقرّبه وشفّعه . فلبثوا بذلك حيناً .

ثم كتب إلى عمّاله أنّ الحديث في عثمان قد كثر وفشاً في كلّ مِصْر وفي كلّ وجه وناحية ؛ فإذا جاءكم كتابي هذا فادعُوا الناس إلى الرواية في فضائل الصّحابة والخلفاء الأولين ، ولا تتركوا خبراً يرويه أحدٌ من المسلمين في أبي ترابٍ إلا وتأتوني بمناقضٍ له في الصّحابة ؛ فإنّ هذا أحبّ إليّ وأقرُّ لعيني ، وأدحضُ لحجّة أبي تراب وشيعته ، وأشدُّ إليهم من مناقب عثمان وفضله .

فقرئت كتبه على النّاس ، فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصّحابة مفتعلة لا حقيقة لها ، وجدّ الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتى أشادوا بذكر ذلك على المنابر ، وألّقي إلى معلّمي الكتاتيب ؛ فعلموا صبيانهم وغلّماهم من ذلك الكثير الواسع حتى رَووه وتعلّموه كما يتعلّمون القرآن ، وحتى علّموه بناتِهم ونساءهم وخدمتهم وحشمتهم ، فلبثوا بذلك ما شاء الله .

ثم كتب إلى عمّاله نسخة واحدة إلى جميع البلدان : انظروا مَنْ قامت عليه البينة أنه يحبّ علياً وأهل بيته ، فاحمّوه من الدّيون ، وأسقطوا عطاءه ورزقه ، وشفّع ذلك بنسخة أخرى : مَنْ اتّهمتموه بموالاة هؤلاء القوم ، فنكّلوا به ، واهدّموا داره . فلم يكن البلاء أشدّ ولا أكثر منه بالعراق ؛ ولا سيما بالكوفة ، حتى إنّ الرجل من شيعة عليّ عليه السلام ليأتيه مَنْ يثق به ، فيدخل بيته ، فيلقى إليه سرّه ، ويخاف من خادمه ومملوكه ، ولا يحدّثه حتى يأخذ عليه الأيمان الغليظة ، ليكتمنّ عليه ، فظهر حديث كثير موضوع ، وبهتان منتشر ، ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة ؛ وكان أعظم النّاس في ذلك بليّة القراء المراءون ، والمستضعفون ، الذين يُظهرون الخشوع والنُّسك فيفتعلون الأحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم ، ويقرّبوا مجالسهم ، ويصيبوا به الأموال والضياع

والمنازل ؛ حتى انتقلت تلك الأخبار والأحاديث إلى أيدي الديّانين الذين لا يستحلّون الكذب والبهتان ؛ فقبلوها ورَوّوها ، وهم يظنون أنها حقّ ، ولو علموا أنها باطلة لما رَوّوها ، ولا تديّنوا بها .

فلم يزل الأمر كذلك حتّى مات الحسنُ بن عليّ عليه السلام ، فازداد البلاء والفتنة ، فلم يبق أحدٌ من هذا القبيل إلّا وهو خائف على دمه ؛ أو طريد في الأرض .

ثمّ تفاقم الأمر بعد قتل الحسين عليه السلام ، وولّى عبد الملك بن مروان ، فاشتدّ على الشيعة ، وولّى عليهم الحجاج بن يوسف ، فتقرّب إليه أهل النّسك والصلاح والدين بغيض على وموالاة أعدائه ، وموالاة من يدعى من الناس أنّهم أيضاً أعداؤه ، فأكثروا في الرواية في فضلهم وسوابقهم ومناقبهم ، وأكثروا من الغضب من عليّ عليه السلام وعيبه ، والطعن فيه ، والشنآن له حتّى إن إنسانا وقف للحجّاج - ويقال إنّّه جد الأصمعيّ - عبد الملك بن قريب - فصاح به: أيّها الأمير إنّ أهليّ عقّوني فسمّوني عليّاً ، وإني فقير بئس ، وأنا إلى صلّة الأمير محتاج . فتضاحك له الحجّاج ، وقال : لِلطّفِ ماتوسلت به قد وليتكَ موضع كذا .

وقد روى ابنُ عرفة المعروف بنفطوية - وهو من أكابر المحدثين وأعلامهم - في تاريخه ما يناسب هذا الخبر ، وقال : إنّ أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتُعلت في أيام بني أمية ، تقرّبا إليهم بما يظنون أنّهم يُرغمون به أنوف بني هاشم .

قلت : ولا يلزم من هذا أن يكون عليّ عليه السلام يسوءه أن يذكر الصحابة والمتقدّمون عليه بالخير والفضل ، إلّا أنّ معاوية وبني أمية كانوا يبنون الأمر من هذا على ما يظنّونه في عليّ عليه السلام من أنّه عدوٌّ من تقدّم عليه ؛ ولم يكن الأمر في الحقيقة كما

يظنُّونه ، ولكنَّه كان يرى أنه أفضلُ منهم ، وأنَّهم استأثروا عليه بالخلافة من غير تفسيقٍ منه لهم ، ولا براءة منهم .

فأما قوله عليه السلام : « ورجل سمع من رسول الله شيئاً ولم يحفظه على وجهه فوهم فيه » ، فقد وقع ذلك . وقال أصحابنا في الخبر الذي رواه عبد الله بن عمر أن الميث ليُعَذَّب بيضاء أهله عليه : إنَّ ابن عباس لما روى له هذا الخبر ، قال : ذَهَل ابن عمر ، إنَّما مرَّ رسول الله صلى الله عليه وآله على قبر يهودي ، فقال : إنَّ أهله ليبكون عليه ، وإنَّه ليعذب .

وقالوا أيضاً : إنَّ عائشة أنكرت ذلك ، وقالت : ذَهَل أبو عبد الرحمن ، كما ذَهَل في خبر قليب بدر ، إنَّما قال عليه السلام : « إنَّهم ليبكون عليه ، وإنَّه ليعذب بجرمه » . قالوا : وموضع غلطه في خبر القليب أنه روى أن النَّبيَّ صلى الله عليه وآله وقف على قليب بدر ، فقال : « هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ » ثم قال : « إنَّهم يسمعون ما أقول لهم » ، فأنكرت عائشة ذلك ، وقالت : إنَّما قال : « إنَّهم يعلمون أنَّ الذي كنت أقوله لهم هو الحق » ، واستشهدت بقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ (١) .

فأما الرَّجل الثالث ، وهو الذي يسمع المنسوخ ولم يسمع الناسخ ، فقد وقع كثيراً ، وكتب الحديث والفقه مشحونة بذلك ، كالذين أباحوا لحوم الحُمُرِ الأهلية لخبر رَوَّوه في ذلك ، ولم يرووا الخبر الناسخ .

وأما الرَّجل الرابع فهم العلماء الراسخون في العلم .

وأما قوله عليه السلام : « وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله الكلام له

وجهان » ، فهذا داخلٌ في القسم الثاني وغير خارج عنه ، ولكنه كالنوع من الجنس ، لأن الوهم والغلط جنس تحته أنواع .

واعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام كان مخصوصاً من دون الصحابة رضوان الله عليهم بخلوات كان يخلو بها مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، لا يطلع أحدٌ من الناس على ما يدور بينهما ، وكان كثير السؤال للنبي صلى الله عليه وآله عن معاني القرآن وعن معاني كلامه صلى الله عليه وآله ، وإذا لم يسأل ابتدأه النبي صلى الله عليه وآله بالتعليم والتنقيف ، ولم يكن أحدٌ من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله كذلك ، بل كانوا أقساماً : فمنهم من يهابه أن يسأله ، وهم الذين يحبون أن يحيى الأعرابي أو الطاري فيسأله وهم يسمعون ، ومنهم من كان بليداً بعيد الفهم قليل الهمة في النظر والبحث ، ومنهم من كان مشغولاً عن طلب العلم وفهم المعاني ، إما بعبادة أودنيا ، ومنهم المقلد الذي يرى أن فرضه السكوت وترك السؤال ، ومنهم المبالغ في الشائى الذى ليس للدين عنده من الموقع ما يضيع وقته وزمانه بالسؤال عن دقائقه وغوامضه ، وانضاف إلى الأمر الخاص بعلى عليه السلام ذكاؤه وفطنته ، وطهارة طينته ، وإشراق نفسه وضوءها ، وإذا كان المحل قابلاً متهيئاً ، وكان الفاعل المؤثر موجوداً ، والموانع مرتفعة ، حصل الأثر على أتم ما يمكن ؛ فلذلك كان على عليه السلام - كما قال الحسن البصري - ربانى هذه الأمة وذا فضلها ؛ ولذا تسميه الفلاسفة : إمام الأئمة وحكيم العرب .

[فصل فيما وضع الشيعة والباكزية من الأحاديث]

واعلم أن أصل الأكاذيب فى أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة ، فإنهم وضعوا

فى مبدأ الأمر أحاديث مختلفة فى صاحبهم ، حملهم على وضعها عداوة خصومهم ، نحو حديث « السطل » وحديث « الرّمانة » وحديث غزوة البئر التى كان فيها الشياطين ، وتعرف كما زعموا بـ « ذات العلم » ، وحديث غسل سلمان الفارسيّ ، وطىّ الأرض ، وحديث الجمجمة ، ونحو ذلك . فلما رأت البكريّة ماصنعت الشيعة ، وضعت لصاحبها أحاديث فى مقابلة هذه الأحاديث ، نحو « لو كنت متخذًا خليلًا » ، فإنهم وضعوه فى مقابلة حديث الإخاء ، ونحو سدّ الأبواب فإنّه كان لعلّى عليه السلام فقلّبت البكريّة إلى أبي بكر ، ونحو « اتّوفى بدواة وبياض أ كتب فيه لأبي بكر كتابا لا يختلف عليه اثنان » . ثم قال : « يابى الله تعالى والمسلمون إلا أبا بكر » ، فإنهم وضعوه فى مقابلة الحديث المروى عنه فى مرضه : « اتّوفى بدواة وبياض أ كتب لكم ما لا تطلّون بعده أبدا » ، فاختلفوا عنده . وقال قوم : منهم : لقد غلبه الوجع ، حسبنا كتاب الله ، ونحو حديث : « أنا راضٍ عنك فهل أنت عني راضٍ ! » ، ونحو ذلك . فلما رأت الشيعة ما قد وضعت البكريّة أوسعوا فى وضع الأحاديث ، فوضعوا حديث الطوق الحديد الذى زعموا أنه قتله فى عنق خالد ، وحديث اللّوح الذى زعموا أنه كان فى غدائر الحنفيّة أم محمد ، وحديث : « لا يفعلن خالد ما أمر به » ، وحديث الصحيفة التى علّقت عام الفتح بالكعبة ، وحديث الشيخ الذى صعد المنبر يوم بويج أبو بكر ، فسبق الناس إلى بيعته ، وأحاديث مكذوبة كثيرة تقتضى نفاق قوم من أكابر الصحابة والتابعين الأولين وكفرهم ، وعلى أدون الطبقات فيهم ، فقابلتهم البكريّة بمطاعن كثيرة فى علىّ وفى ولديه ، ونسبوه تارة إلى ضعف العقل ، وتارة إلى ضعف السياسة ، وتارة إلى حبّ الدنيا والحرص عليها . ولقد كان الفريقان فى غنيّة عمّا اكتسباه واجترحاه ، ولقد كان فى فضائل علىّ عليه السلام الثابتة الصحيحة ، وفضائل أبي بكر المحقّقة

المعلومة ما يعني عن تكلف العصبية لهما ، فإنّ العصبية لهما أخرجت الفريقين من ذكر الفضائل إلى ذكر الرذائل ، ومن تعديد المحاسن إلى تعديد المساوي والمقاييس . ونسأل الله تعالى أن يعصمنا من الميل إلى الهوى وحب العصبية ، وأن يجرينا على ماعودنا من حب الحق أين وجد وحيث كان ؛ سخط ذلك من سخط ، ورضى به من رضى ، بمنّه ولطفه !

الأفضل :

وصه فطنة له عليه السلام :

وَكَانَ مِنْ أَقْتَدَارِ جَبْرُوتِهِ ، وَبَدِيعِ لَطَائِفِ صَنَعَتِهِ ، أَنْ جَعَلَ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ
الزَّائِرِ الْمُتَرَاكِمِ الْمُتَقَاصِفِ ، يَبَسًا جَامِدًا ، ثُمَّ فَطَرَ مِنْهُ أَطْبَاقًا ، فَفَتَقَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ
بَعْدَ أَرْتِاقِهَا ، فَاسْتَمَسَكَتْ بِأَمْرِهِ ، وَقَامَتْ عَلَى حَدِّهِ .

وَأَرَسَى أَرْضًا يَحْمِلُهَا الْأَخْضَرُ الْمُتَعَنِّجُ ، وَالْقَعْقَامُ الْمُسَخَّرُ .

قَدْ ذَلَّ لِأَمْرِهِ ، وَأَذْعَنَ لِهَيْبَتِهِ ، وَوَقَفَ الْجَارِي مِنْهُ لِحَشِيَّتِهِ . وَجَبَلَ جَلَامِيدَهَا ،
وَنُشُوزَ مُتُونِهَا ، وَأَطْوَادَهَا ؛ فَأَرْسَاهَا فِي مَرَاسِيهَا ، وَالزَمَهَا قَرَارَتَهَا ، فَمَضَتْ رُءُوسُهَا
فِي الْهَوَاءِ ، وَرَسَتْ أَصُولُهَا فِي الْمَاءِ ، فَأَنَهَدَ جِبَالَهَا عَنْ سُهُولِهَا ، وَأَسَاخَ قَوَاعِدَهَا فِي
مُتُونِ أَقْطَارِهَا ، وَمَوَاضِعِ أَنْصَابِهَا ، فَأَشْهَقَ قِلَالَهَا ، وَأَطَالَ أَنْشَارَهَا ، وَجَعَلَهَا لِلْأَرْضِ
عِمَادًا ، وَأَرْزَهَا فِيهَا أَوْتَادًا ، فَسَكَنْتْ عَلَى حَرَكَتِهَا مِنْ أَنْ تَمِيدَ بِأَهْلِهَا ، أَوْ تَسِيخَ
بِحِمْلِهَا ، أَوْ تَزُولَ عَنْ مَوَاضِعِهَا .

فَسُبْحَانَ مَنْ أَمْسَكَهَا بَعْدَ مَوْجَانِ مِيَاهِهَا ، وَأَعْجَدَهَا بَعْدَ رُطُوبَةِ أَكْنَافِهَا !
فَجَعَلَهَا خَلْقَهُ مِهَادًا ، وَبَسَطَهَا لَهُمْ فِرَاشًا ، فَوْقَ بَحْرِ لُجِّيٍّ رَاكِدٍ لَا يَجْرِي ، وَقَائِمٍ
لَا يَسْرِي ، تُكْزِرُهُ الرِّيَّاحُ الْعَوَاصِفُ ، وَتَمَخَّضُهُ الْعُغَامُ الدَّوَارِفُ .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى !

الشُّرْحُ :

أراد أن يقول : « وكان من اقتداره » فقال : « وكان من اقتدار جبروته » ، تعظيما وتفخيمًا ، كما يقال للملك : أمرت الحضرة الشريفة بكذا .

والبحر الزاخر : الذي قد امتد جدًا وارتفع .

والمتراكم : المجتمع بعضه على بعض .

والمتقاصف : الشديد الصوت ، قصف الرعد وغيره قصيفا .

واليبس ، بالتحريك : المكان يكون رطبا ثم يبس ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَأَضْرِبْ لَهُمُ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ﴾ ، واليبس بالسكون : اليابس خِلقة ، حطب يبس ، هكذا يقوله أهل اللغة وفيه كلام ، لأن الحطب ليس يابسًا خِلقة بل كان رطبا من قبل ، فالأصوب أن يقال : لا تكون هذه اللفظة محرّكة إلّا في المكان خاصة .

وفطر : خلق ، والمضارع يفطر بالضم ، فطرًا .

والأطباق : جمع طبق ، وهو أجزاء مجتمعة من جراد أو غيم أو ناس أو غير ذلك من حيوان أو جماد ، يقول : خلق منه أجساما مجتمعة مرتتقة ، ثم فتقها سبع سموات . وروى : « ثم فطر منه طباقا » أى أجساما منفصلة في الحقيقة متصلة في الصورة بعضها فوق بعض ، وهى من ألفاظ القرآن ^(١) المجيد .

والضمير في « منه » يرجع إلى ماء البحر في أظهر النظر ، وقد يمكن أن يرجع إلى اليبس .

واعلم أنه قد تكرر في كلام أمير المؤمنين ما يماثل هذا القول ويناسبه ، وهو مذهب

(١) وهو قوله تعالى في سورة الملك ٣ : ﴿ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴾ ، وقوله في

سورة نوح ١٥ : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴾ .

كثير من الحكماء الذين قالوا بحدوث السماء ، منهم ثاليس الملطى ، قالوا : أصل الأجسام الماء ، و خلقت الأرض من زبدته ، والسماء من بخاره ، وقد جاء القرآن العزيز بنحو هذا ، قال سبحانه : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ ^(١) . قال شيخنا أبو عليّ وأبو القاسم رحمهما الله في تفسيريهما : هذه الآية دالة على أن الماء والعرش كانا قبل خلق السموات والأرض ، قالوا : وكان الماء على الهواء ، قالوا : وهذا يدلّ أيضاً على أن الملائكة كانوا موجودين قبل خلق السموات والأرض ، لأنّ الحكيم سبحانه لا يجوز أن يقدم خلق الجاد على خلق المكلفين ، لأنه يكون عبثاً .

وقال على بن عيسى الرمانى من مشايخنا : إنه غير ممتنع أن يخلق الجاد قبل الحيوان ، إذا علم أنّ في إخبار المكلفين بذلك لطفاً لهم ، ولا يصحّ أن يخبرهم إلّا وهو صادق فيما أخبر به ، وإنّما يكون صادقاً إذا كان الخبر خبره على ما أخبر عنه ، وفي ذلك حسن تقديم خلق الجاد على خلق الحيوان . وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يدلّ على أنه كان يذهب إلى أنّ الأرض موضوعة على ماء البحر ، وأنّ البحر حامل لها بقدرة الله تعالى ، وهو معنى قوله : « يحملها الأخضر المتعجّر ، والقمام المسخر » ، وأنّ البحر الحامل لها قد كان جارياً فوقف تحتها ، وأنّه تعالى خلق الجبال في الأرض ، فجعل أصولها راسخة في ماء البحر الحامل للأرض وأعاليتها شاذخة في الهواء ، وأنّه سبحانه جعل هذه الجبال عماداً للأرض ، وأوتاداً تمنعها من الحركة والاضطراب ، ولولاها لما جت واضطربت ، وأنّ هذا البحر الحامل للأرض تصعد فيه الرياح الشديدة فتحترّكه حركة عنيفة ، وتموج السحب التي تغترف الماء منه لتمطر الأرض به ، وهذا كلّ مطابق لما في الكتاب العزيز ، والسنة النبوية ، والنظر الحكيم ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

كَانَتَا رَتَقًا فَفَتَقْنَاهُمَا^(١) ، وهذا هو صريح قوله عليه السلام : « ففتقها سبع سموات بعد ارتقاها » ، وإلى قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾^(٢) ، وإلى ماورد في الخبر من أَنَّ الأرض مدحوة على الماء ، وأنَّ الرياح تسوق السحب إلى الماء نازلة ، ثم تسوقها عنه صاعدة بعد امتلائها ، ثم تمطر .

وأما النظر الحكيم فطابق لكلامه إذا تأمله المتأمل ، وحمله على الحمل العقلي ، وذلك لأنَّ الأرض هي آخر طبقات العناصر ، وقبلها عنصر الماء ، وهو محيط بالأرض كلها إلا ما برز منها ، وهو مقدار الربع من كُرَّة الأرض ، على ما ذكره علماء هذا الفن وبرهنوا عليه ، فهذا تفسير قوله عليه السلام : « يَحْمِلُهَا الْأَخْضَرُ الْمُتَعَجِّرُ » .

وأما قوله : « ووقف الجارى منه لخشيته » ، فلا يدلُّ دلالة قاطعة على أَنَّهُ كان جارياً ووقف ، ولكن ذلك كلامٌ خرج مخرج التعظيم والتبجيل ، ومعناه أَنَّ الماء طبعه الجريان والسَّيلان ، فهو جارٍ بالقوَّة ، وإن لم يكن جارياً بالفعل ، وإنما وقف ولم يحجر بالفعل بقدرة الله تعالى ، المانعة له من السيلان ، وليس قوله : « ورست أصولها في الماء » مما ينافي النظر العقلي ، لأنه لم يقل : « ورست أصولها في ماء البحر » ، ولكنه قال : « في الماء » ، ولا شبهة في أَنَّ أصولَ الجبال راسية في الماء المتخلخل بين أجزاء الأرض ، فإنَّ الأرض كلها يتخلخل الماء بين أجزائها على طريق استحالة البخار من الصورة الهوائية إلى الصورة المائية .

وليس ذكره للجبال وكونها مانعةً للأرض من الحركة بمنافٍ أيضاً للنظر الحكيم لأنَّ الجبال في الحقيقة قد تمنع من الزلزلة إذا وجدت أسبابها الفاعلة ، فيكون ثقلها مانعاً من الهدّة والرجفة .

(١) سورة الأنبياء ٣٠

(٢) سورة الأنبياء ٣١

وليس قوله : « تكررهِ الرياح » منافياً للنظر الحكيم أيضاً ، لأنّ كرة الهواء محيطة بكرة الماء ، وقد تعصف الرياح في كرة الهواء للأسباب المذكورة في موضعها من هذا العلم ، فيتموج كثير من الكرة المائية لعصف الرياح .

وليس قوله عليه السلام : « وتمخضه الغمام الذّوارف » صريحاً في أنّ السحب تنزل في البحر فتغترف منه ، كما قد يعتقد في المشهور العاصي ، نحو قول الشاعر :

كالبَحْرِ مُنْطَرُهُ السَّحَابُ وَمَا لَهَا فَضْلٌ عَلَيْهِ لِأَنَّهَا مِنْ مَائِهِ

بل يجوز أن تكون الغمام الذّوارف تمخضه وتحركه بما ترسل عليه من الأمطار السائلة منها ، فقد ثبت أنّ كلام أمير المؤمنين عليه السلام موجه ؛ إن شئت فسرته بما يقوله أهل الظاهر ، وإن شئت فسّرت به بما يعتقد الحكماء .

فإن قلت : فكيف قال الله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ وَهَلْ كَانَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَائِينَ لَذَلِكَ ۚ حَتَّى يَقُولَ لَهُمْ ﴾ أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ؟

قلت : هذا في قوله : « اعلموا أنّ السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما » ، كما يقول الإنسان لصاحبه : ألم تعلم أنّ الأمير صرف حاجبه الليلة عن بابه ؟ أى اعلم ذلك إن كنت غير عالم ؛ والرؤية هنا بمعنى العلم .

واعلم أنّه قد ذهب قوم من قداماء الحكماء - ويقال : إنه مذهب سقراط - إلى تفسير القيامة وجههم بما يتنى على وضع الأرض على الماء ، فقالوا : الأرض موضوعة على الماء ، والماء على الهواء ، والهواء على النار ، والنار في حشوا الأفلاك ؛ ولما كان العنصران الخفيفان ، وهما الهواء والنار - يقتضيان صعوداً ما يحيطان به ، والعنصران الثقيلان اللذان في وسطهما ، وهما

الماء والأرض ؛ يقتضيان النزول والهبوط ، وقعت للممانعة والمدافعة ، فلزم من ذلك وقوف الماء والأرض في الوسط .

قالوا : ثم إن النار لا تزال يتزايد تأثيرها في إسخان الماء ، وينضاف إلى ذلك حرّ الشمس والكواكب إلى أن تبلغ البحار والعنصر المائي غايتهما في الغليان والفوران ، فيتصاعد بخارٌ عظيم إلى الأفلاك شديد السخونة ، وينضاف إلى ذلك حرّ فلّك الأثير الملاصق للأفلاك فتذوب الأفلاك كما يذوب الرصاص ، وتتهافت وتنساقط وتصير كالمهل الشديد الحرارة . ونفوس البشر على قسمين : أحدهما ما تجوّهر وصار مجردا بطريق العلوم والمعارف وقطع العلائق الجسمانية حيث كان مدبرا للبدن ، والآخر ما بقي على جسمانيته بطريق خلوه من العلوم والمعارف ، وانغمسه في اللذات والشهوات الجسمانية ، فأما الأول فإنه يلتحق بالنفس الكلية المجردة ، ويخلص من دائرة هذا العالم بالكلية . وأما الثاني فإنه تنصبّ عليه تلك الأجسام الفلكية الذائبة ، فيحترق بالكلية ، ويتعذب ويلقى آلاما شديدة .

قالوا : هذا هو باطن ماوردت به الرواية من العذاب عليها ، وخراب العالم والأفلاك وانهدامها .

ثم نعود إلى شرح الألفاظ :

قوله عليه السلام : « فاستمسكت » ، أى وقفت وثبتت .

والهاء في « حذّه » تعود إلى أمره ، أى قامت على حدّ ما أمرت به ؛ أى لم تتجاوزَه ولا تعدّته .

والأخضر : البحر ، ويسمى أيضا « خضارة » معرفة غير مصروف ، والعرب تسميه بذلك ؛ إمّا لأنه يصف لون السماء فيرى أخضر ، أو لأنه يرى أسودا لصفائه فيطلقون عليه لفظ

الأخضر؛ كما سموا الأخضر أسود، نحو قوله: ﴿مُدَّهَا مَتَّانٍ﴾^(١)، ونحو تسميتهم قرى العراق سوادا لخضرتها وكثرة شجرها، ونحو قولهم للديزج من الدواب أخضر.

المتعرج: السائل، تعجرت الدم وغيره فالتعرج، أى صبيته فانصب، وتصغير المتعرج مُتَّعِجٌ ومُتَّعِيجٌ.

والقمقام، بالفتح: من أسماء البحر، ويقال لمن وقع فى أمر عظيم: وقع فى قمام من الأمر، تشبيها بالبحر.

قوله عليه السلام: «وَجَبَلٌ جَلَامِيدَاهَا»، أى وخلق صخورها؛ جمع جُلُود.

والنشور: جمع نَشَرَ، وهو المرتفع من الأرض. ويجوز فتح الشين.

ومتونها: جوانبها. وأطوادها: جبالها: «ويروى: «وأطوادها» بالجر عطفا على متونها.

فأرساها فى مراسيها، أثبتها فى مواضعها، رسا الشئ يرسو ثبت. ورست أقدامهم فى

الحرب: ثبتت، ورست السفينة ترسورسوا ورسوا، أى وقفت فى البحر. وقوله تعالى:

﴿بِسْمِ اللَّهِ نُجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾^(٢)؛ بالضم من أجريت وأرست، ومن قرأ بالفتح

فهو من «رست» هى، «وجرت» هى.

وألزمها قراراتها: أمسكها حيث استقرت.

قوله: «فأنهدجبالها»، أى أعلاها. نهدي الجارية ينهد بالضم، إذا أشرف وكعب،

فهى ناهدو وناهدة.

وسهولها: ماتطامن منها عن الجبال.

وأساخ قواعدها، أى غيب قواعد الجبال فى جوانب أقطار الأرض، ساخت قوائم

(١) سورة الرحمن ٦٤

(٢) سورة هود ٤١

«الفرس في الأرض تَسُوخ وتَسِيخ ، أى دخلت فيها وغابت ، مثل ثاغت ، وأسختها أنا مثل أُنَحَّتْهَا .

والأنصاب : الأجسام المنصوبة ، الواحد نُصْب بضم النون والصاد ، ومنه سميت الأصنام نُصُبًا في قوله تعالى : ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾ ^(١) ؛ لأنها نصبت فعبدت من دون الله ، قال الأعشى :

وذا النُّصْب المنسوب لا تنسكته لعاقبة ، والله ربك فاعبدا ^(٢)
أى وأساخ قواعد الجبال في متون أقطار الأرض ؛ وفي المواضع الصالحة لأن تكون فيها الأنصاب المماثلة ، وهى الجبال أنفسها .
قوله : « فاشق قلاها » ، جمع قُلَّة وهى ماعلا من رأس الجبل ، أشهقها : جعلها شاهقة ، أى عالية .

وأرزها : أثبتها فيها ، رزّت الجرادة تَرُزُّ رَزًّا ، وهو أن تدخل ذنبها في الأرض فتلقى بيضها ، وأرزها الله : أثبت ذلك منها في الأرض ، ويجوز « أرزت » ، لازما غير متعد ، مثل رزّت ، وارزت السهم في القرطاس : ثبت فيه . وروى « وآرزها » بالمد من قولهم : شجرة آرزة ، أى ثابتة في الأرض ، أرزت بالفتح ، تأرز بالكسر ، أى ثبتت ، وآرزها بالمد غيرها ، أى أثبتها .

وتמיד : تتحرك . وتسيخ : تنزل وتهوى .

فإن قلت : ما انفرق بين الثلاثة : تميد بأهلها ، أو تسيخ بحملها ، أو تزول عن مواضعها ؟

قلت : لأنها لو تحركت لكانت إما أن تتحرك على مركزها أولا على مركزها ،

(١) سورة المائدة ٣

(٢) ديوانه ١٠٣

والأول هو المراد بقوله : « تميد بأهلها » ، والثاني تنقسم إلى أن تنزل إلى تحت أولاً تنزل إلى تحت ، فالنزول إلى تحت هو المراد بقوله : « أوتسيخُ بمحملها » والقسم الثاني هو المراد بقوله : « أو نزول عن مواضعها » .

فإن قلت : ما المراد بـ « على » في قوله : « فسكنت على حركتها » ؟ . قلت : هي لهيئة الحال ، كما تقول عفوت عنه على سوء أدبه ، ودخلت إليه على شربه ، أى سكنت ، على أن من شأنها الحركة ؛ لأنها محمولة على سائل متموج . قوله : « مَوَجان مياها » ، بناء « فَعْلان » لما فيه اضطراب وحركة كالغليان والنزوان والخفقان ، ونحو ذلك .

وأجدها ، أى جعلها جامدة . وأكناها : جوانبها . والمهاد : الفراش . فوق بحر لجى : كثير الماء ، منسوب إلى اللجة ، وهي معظم البحر . قوله : « يكركره الرياح » ، الكركرة : تصريف الريح السحاب إذا جمعت بعد تفريق وأصله « يكرّر » من التكرير ، فأعادوا الكاف ، كركرت الفارس عنى أى دفعته ورددته . والرياح العواصف : الشديدة الهبوب . وتمخضه ، يجوز فتح الخاء وضمها وكسرها ، والفتح أفصح لمكان حرف الحلق من تحضت اللبن ، إذا حركتَه لتأخذ زبده . والنعام : جمع ، والواحدة غمامة ، ولذلك قال : « الذّوارف » ، لأنّ « فواعل » أكثر ما يكون لجمع المؤنث ، ذرفت عينه أى دمت ، أى السحب الماطر ، والمضارع من « ذرفت » عينه « تذرِف » بالكسر ، ذَرَفَا وَذَرَفَا . والمذارف : المدامع .

الأفضل :

ومنه خطبة له عليه السلام :

اللَّهُمَّ أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِكَ سَمِعَ مَقَالَتنا الْعَادِلَةَ غَيْرَ الْجَائِزَةِ ، وَالْمُصْلِحَةَ غَيْرَ الْمُفْسِدَةَ ،
فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا ، فَأَبَى بَعْدَ سَمْعِهِ لَهَا إِلَّا النُّكُوصَ عَنْ نُصْرَتِكَ ، وَالْإِبْطَاءَ عَنْ
إِعْزَازِ دِينِكَ ، فَإِنَّا نَسْتَشْهَدُكَ عَلَيْهِ يَا أَكْبَرَ الشَّاهِدِينَ شَهَادَةً ، وَنَسْتَشْهَدُ عَلَيْهِ
جَمِيعَ مَا أَسْكَنْتَهُ أَرْضَكَ وَسَمَوَاتِكَ . ثُمَّ أَنْتَ بَعْدَهُ الْمُغْنَى عَنْ نُصْرِهِ ،
وَالْآخِذُ لَهُ بِذَنْبِهِ .

الشَّيْخُ :

ما في « أَيُّمَا » زائدة مؤكدة ، ومعنى الفصل وعيد مَنْ استنصره ففقد عن نصره ،
ووصف المقالة بأنها عادلة ، إما تأكيد ، كما قالوا : شعر شاعر ، وإما ذاتُ عدل ،
كما قالوا : رجل تاسر ولابن ، أى ذو كتم ولبن ، ويجوز أيضاً أن يريد بالعادلة المستقيمة
التي ليست كاذبة ولا محرّفة عن جهتها ، والجائزة نقيضها وهى المنحرفة ، جارِ فلان عن
الطريق ، أى انحرف وعدل .
والنكوص : التأخر .

قوله عليه السلام : « نَسْتَشْهَدُكَ عَلَيْهِ » ، أى نسألك أن تشهد عليه ، ووصفه تعالى

بأنه أكبر الشاهدين شهادة ، لقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ ﴾ ^(١) ،
يقول : اللهم إنا نستشهدك على خذلان من استنصرناه ، واستنفرناه إلى نصرتك ، والجهاد
عن دينك فأبى النهوض ، ونكث عن القيام بواجب الجهاد ، ونستشهد عبادك ، من البشر
في أرضك ، وعبادك من الملائكة في سمواتك عليه أيضاً ، ثم أنت بعد ذلك المغنى لنا عن
نصرتك ونهضته ، بما تتيحه لنا من النصر ، وتؤيدنا به من الإغراز والقوة ، والآخذ له
بذنبه في القعود والتخلف .

وهذا قريب من قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا
أَمْثَالَكُمْ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة الأنعام ١٩

(٢) سورة محمد ٢٨

الأفضل :

ومن مظهره عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ عَنْ شَبِّهِ الْمَخْلُوقِينَ ، الْغَالِبِ لِمَقَالِ الْوَاصِفِينَ ، الظَّاهِرِ بِعَجَائِبِ تَدْبِيرِهِ لِلنَّاطِرِينَ ؛ وَالْبَاطِنِ بِجَلَالِ عِزَّتِهِ عَنْ فِكْرِ الْمُتَوَهِّمِينَ . الْعَالِمِ بِأَكْتِسَابِ وَلَا أَزْدِيَادٍ ؛ وَلَا عِلْمٍ مُسْتَفَادٍ ، الْمُقَدِّرِ لِجَمِيعِ الْأُمُورِ بِأَرْوِيَّةٍ وَلَا ضَمِيرٍ ، الَّذِي لَا تَغْشَاهُ الظُّلُمُ ، وَلَا يَسْتَضِيءُ بِالْأَنْوَارِ ، وَلَا يَرْهَقُهُ لَيْلٌ وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ نَهَارٌ .
لَيْسَ إِذْرَاكُهُ بِالْإِبْصَارِ ، وَلَا عِلْمُهُ بِالْإِخْبَارِ .

الشَّرْحُ

يجوز شبه وشبهه ، والرواية هاهنا بالفتح ، وتعالیه سبحانه عن شبه المخلوقين ؛ كونه قديما واجب الوجود ، وكل مخلوق محدث ممكن الوجود .

قوله : « الغالب لمقال الواصفين » ، أى إن كنهه جلاله وعظمته ، لا يستطيع الوصفون وصفه وإن أطنبوا وأسهبوا ، فهو كالفالب لأقوالهم لعجزها عن إيضاحه وبلوغ منتهاه ، والظاهر بأفعاله ، والباطن بذاته ، لأنه إنما يعلم منه أفعاله ، وأما ذاته فغير معلومة .

نم وصف علمه تعالى فقال : إنه غير مكتسب كما يكتسب الواحد من علومه بالاستدلال والنظر ، ولا هو علم يزداد إلى علومه الأولى كما تزيد علوم الواحد من معارفه ، وتكثر لكثرة الطرق التي يتطرق بها إليها .

ثم قال : « وَلَا عِلْمٌ مُسْتَفَادٌ » ، أى ليس يعلم الأشياء بعلم محدث مجدد كما يذهب إليه جهم وأتباعه وهشام بن الحكم ، ومن قال بقوله .
ثم ذكر أنه تعالى قدر الأمور كلها بغير روية ، أى بغير فكر ولا ضمير ، وهو ما يطويه الإنسان من الرأى والاعتقاد والعزم في قلبه .

ثم وصفه تعالى بأنه لا يغشاه ظلامٌ ، لأنه ليس بجسم ، ولا يستضيء بالأنوار ؛ كالأجسام ذوات البصر . ولا يرهقه ليل ، أى لا يغشاه . ولا يجرى عليه نهار ، لأنه ليس بزمانى . ولا قابل للحركة ، ليس إدراكه بالإبصار ، لأن ذلك يستدعى المقابلة . ولا علمه بالإخبار مصدر أخبر ، أى ليس علمه مقصوراً على أن تخبره الملائكة بأحوال المكلفين ، بل هو يعلم كل شيء ، لأن ذاته ذات واجب لها أن تعلم كل شيء لجرّد ذاتها المخصوصة ، من غير زيادة أمر على ذاتها .

الأفضل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

أَرْسَلَهُ بِالضِّيَاءِ ، وَقَدَّمَهُ فِي الْأَصْطِفَاءِ ، فَرَتَّقَ بِهِ الْفَاتِقَ ، وَسَاوَرَ بِهِ الْمُغَالِبَ ، وَذَلَّلَ بِهِ الصُّعُوبَةَ ، وَسَهَّلَ بِهِ الْحَزُونََ ، حَتَّى سَرَّحَ الضَّلَالَ ، عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ .

الشرح :

أرسله بالضياء ، أى بالحق ، وسمى الحق ضياء ، لأنه يهتدى به ، أو أرسله بالضياء أى بالقرآن .

وقدّمه في الإصطفاء، أى قدّمه في الاصطفاء على غيره من العرب والعجم، قالت قریش: ﴿لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَتَيْنِ﴾^(١)، أى على رجل من رجلين من القرابتين عظيم؛ أى إماما على الوليد بن المغيرة من مكّة، أو على عروة بن مسعود الثقفي من الطائف.

ثم قال تعالى: ﴿أَهُمْ يَتَقَسَّمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ﴾^(٢)، أى هو سبحانه العالم بالمصلحة في إرسال الرسل، وتقديم من يرى في الاصطفاء على غيره.

فترق به المفاتق، أى أصلح به المفاسد، والرتق ضدّ الفتق، والمفاتق: جمع مفتق، وهو مصدر؛ كالمضرب والمقتل.

وساور به المغالب: ساورت زيدا أى واثبته، ورجل سوار، أى وثاب، وسورة الخمر: وثوبها في الرأس.

والخزونة ضدّ السهولة، والحزن: ما غلظ من الأرض. والسهل: ما لان منها، واستعير لغير الأرض كالأخلاق ونحوها.

قوله: «حتى سرح الضلال»، أى طرده وأسرع به ذهابا. عن يمين وشمال، من قولهم: ناقة سرح ومنسرحة، أى سريعة. ومنه تسريح المرأة، أى تطليقها.

(١) سورة الزخرف ٣١

(٢) سورة الزخرف ٣٢

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

وَأَشْهَدُ أَنَّهُ عَدْلٌ عَدَلٌ ، وَحَكَمٌ فَصَل ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ،
وَسَيِّدُ عِبَادِهِ ، كُلَّمَا نَسَخَ اللَّهُ الْخَلْقَ فِرْقَتَيْنِ جَعَلَهُ فِي خَيْرِهِمَا ، لَمْ يُسْهِمِ فِيهِ عَاهِرٌ ،
وَلَا ضَرَبَ فِيهِ فَاجِرٌ . أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ جَعَلَ لِلْخَيْرِ أَهْلًا ، وَلِلْحَقِّ دَعَائِمَ ،
وَلِلطَّاعَةِ عِصْمًا ، وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَ كُلِّ طَاعَةٍ عَوْنًا مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، يَقُولُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ ؛
وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَفْنِدَةَ ؛ كَفَاءً لِمُكَتَفٍ ، وَشِفَاءً لِمُسْتَفٍ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُسْتَحْفَظِينَ عِلْمُهُ ، يَصُونُونَ مَصُونَهُ ، وَيُفَجِّرُونَ عُيُونَهُ ؛
يَتَوَاصِلُونَ بِالْوِلَايَةِ ، وَيَتَلَقَّوْنَ بِالْمَحَبَّةِ ، وَيَنْسَاقُونَ بِكَاسِ رَوْيَةٍ ، وَيَصْدُرُونَ
بِرِيَّةٍ . لَا تَشُوبُهُمُ الرِّيْبَةُ ، وَلَا تُسْرِعُ فِيهِمُ الْغَيْبَةُ ؛ عَلَى ذَلِكَ عَقَدَ خَلْقَهُمْ
وَأَخْلَقَهُمْ ، فَعَلَيْهِ يَتَحَابُّونَ ، وَبِهِ يَتَوَاصِلُونَ ، فَكَانُوا كَتَفَاضِلِ الْبَذْرِ يُنْتَقَى ، فَيُؤْخَذُ
مِنْهُ وَيُلْقَى ، قَدْ مَيَّزَهُ التَّخْلِيصُ ، وَهَذَبَهُ التَّمْجِيسُ .

فَلْيَقْبَلِ أَمْرُؤُا كَرَامَةً يَقْبُولُهَا ، وَلْيَحْذَرْ قَارِعَةً قَبْلَ حُلُولِهَا ، وَلْيَنْظُرِ أَمْرُؤُا فِي
قَصِيرِ أَيَّامِهِ وَقَلِيلِ مُقَامِهِ فِي مَنْزِلٍ ، حَتَّى يَسْتَبْدِلَ بِهِ مَنْزِلًا ؛ فَلْيَصْنَعْ لِمُتَحَوِّلِهِ ،
وَمَعَارِفِ مُنْتَقِلِهِ .

فَطُوبَى لِمَنْ لَدَى قَلْبٍ سَلِيمٍ ، أَطَاعَ مَنْ يَهْدِيهِ ، وَتَجَنَّبَ مَنْ يُرْدِيهِ ، وَأَصَابَ سَبِيلَ
السَّلَامَةِ بِبَصَرٍ مِنْ بَصَرِهِ ، وَطَاعَةَ هَادٍ أَمْرَهُ ، وَبَادَرَ الْهُدَى قَبْلَ أَنْ تُغْلَقَ أَبْوَابُهُ ،

وَتَقَطَّعَ أَسْبَابَهُ . وَأُسْتُفْتَحَ التَّوْبَةُ ، وَأَمَاطَ الْحَوْبَةَ ، فَقَدْ أُقِيمَ عَلَى الطَّرِيقِ ، وَهُدِيَ
نَهْجَ السَّبِيلِ .

الشَّرْحُ :

الضمير في « أنه » يرجع إلى القضاء والقدر المذكور في صدر هذه الخطبة ، ولم يذكره
الرضي رحمه الله ، يقول : أشهد أن قضاءه تعالى عدلٌ وحكمٌ بالحق ، فإنه حكم
فصل بين العباد بالإنصاف ، ونسب العدل والفصل إلى القضاء على طريق المجاز ، وهو
بالحقيقة منسوب إلى ذي القضاء ، والقاضي به هو الله تعالى .

قوله : « وسيد عباده » ، هذا كالجمع عليه بين المسلمين ، وإن كان قد خالف فيه
شدوذ منهم ، واحتج الجمهور بقوله : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ، وبقوله : « ادعوا لي
سيد العرب عليا » ، فقالت عائشة : ألسنت سيد العرب ! فقال : « أنا سيد البشر ، وعلى
سيد العرب » ، وبقوله : « آدم ومن دونه تحت لوائى » .

واحتج المخالف بقوله عليه السلام : « لا تفضلوني على أخى يونس بن متى » .
وأجاب الأولون تارةً بالطعن في إسناد الخبر ، وتارةً بأنه حكاية كلام حكاها صلى الله
عليه وآله عن عيسى بن مريم ، وتارةً بأن النهي إنما كان عن الغلو فيه كما غلت الأمم في
أنبيائها ، فهو كما ينهى الطبيب المريض فيقول : لا تأكل من الخبز ولا درهما ، وليس
مراده تحريم أكل الدرهم والدرهمين ، بل تحريم ما يستضر بأكله منه .

قوله عليه السلام : « كلما نسخ الله الخلق فرقتين جعله في خيرهما » ، النسخ : النقل ،
ومنه نسخ الكتاب ، ومنه نسخت الريح آثار القوم ، ونسخت الشمس الظل ، يقول :

كلما قسم الله تعالى الأب الواحد إلى ابنين ، جعل خيرا وأفضلهما لولادة محمد عليه السلام ، وسمى ذلك نسخا ، لأن البطن الأول يزول ، ويخلفه البطن الثانى ، ومنه مسائل المناسخات فى الفرائض .

وهذا المعنى قد ورد مرفوعاً فى عدة أحاديث ، نحو قوله صلى الله عليه وآله : « ما افترت فرقتان منذ نسل آدم ولده إلا كنت فى خيرهما » .

ونحو قوله : « إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل ، واصطفى من ولد إسماعيل مُضَرَ ، واصطفى من مُضَرَ كنانة ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش هاشما ، واصطفانى من بنى هاشم » .

قوله : « لم يُسهم فيه عاهر ، ولا ضرب فيه فاجر » ، لم يسهم : لم يضرب فيه عاهر بسهم ، أى بنصيب ، وجمعه سُهمان ، والعاهر : ذو العهر ، بالتحريك وهو الفجور والزنا ، ويجوز تسكين الهاء ، مثل نهر ونهر ، وهذا هو المصدر ، والماضى عهر بالفتح ، والاسم العهر ، بكسر العين وسكون الهاء ، والمرأة عاهرة ومعاهرة وعيهره ، وتعيهر الرجل إذا زنى ، والفاجر كالعاهر هاهنا ، وأصل الفجور : الميل ، قال لبيد :

فإن تتقدم تفش منها مقدماً غليظاً، وإن أخرت فالكفل فاجر^(١)

يقول : مقعد الرديف مائل .

[ذكر بعض المطاعن فى النسب وكلام للجاحظ فى ذلك]

وفى الكلام رمز إلى جماعة من الصحابة فى أنسابهم طعن ، كما يقال : إن آل سعد ابن أبى وقاص ليسوا من بنى زهرة بن كلاب ، وإنما هم من بنى عذرة من قحطان ،

وكما قالوا : إن آل الزبير بن العوام من أرض مصر من القنيط ، وليسوا من بني أسد بن عبد العزى . قال الهيثم بن عدى في كتاب " مثالب العرب " : إن خوَيْلِد بن أسد بن عبد العزى كان أتى مصرا ثم انصرف منه بالعوام ، فتبناه ، فقال حسان بن ثابت يهجو آل العوام بن خوَيْلِد :

بني أسدٍ مابالُ آلِ خوَيْلِدٍ يحنونَ شوقاً كلَّ يومٍ إلى القنيطِ !^(١)
متى يذكروا قهقًى يحنوا لذكرها ولزمت المقرون والسّمك الرقط
عيون كأمثال الزجاج وضّيعةً تخالف كعبا في إحى كثة نُط^(٢)
يرى ذاك في الشبان والشيب منهم مينا وفي الأطفال والجلّة الشُّمط
لعمر أبي العوام إنَّ خوَيْلِداً غداة تبناه ليوثق في الشُّطرِ^(٣)

وكما يقال في قوم آخرين نرفع هذا الكتاب عن ذكر ما يُطعنُ به في أنسابهم ، كي لا يظنّ بنا أننا نحب المقالة في الناس .

قال شيخنا أبو عثمان في كتاب " مفاخرات قريش " : لا خير في ذكر العيوب إلا من ضرورة ، ولا نجد كتاب مثالب قط إلا لدعى أو شعوبى ، ولست واجده لصحيح النسب ، ولا لقليل الحسد ، وربما كانت حكاية الفحش أخش من الفحش ، ونقل الكذب أقبح من الكذب . وقال النبي صلى الله عليه وآله : « اعف عن ذى قبر » ، وقال : « لا تؤذوا الأحياء بسبّ الأموات » ، وقيل في المثل : « يكفيك من شرّ سماعه » . وقالوا : أسمعك من أبلغك ، وقالوا : من طلب عيبا وجده ، وقال النابغة :

وَلَسْتُ بِمُسْتَبِقٍ أَخَا لَا تَلْمُهُ عَلَى شَعَثٍ ، أَيْ الرِّجَالِ الْمَهْذَبِ !^(٤)

(١) ديوانه ٢٣٩

(٢) يقال : رجل نُط وأسط : إذا عرى وجهه من الشعر إلا طافات في أسفل ضلعه

(٣) يريد شرط الخليفة ؛ وبعده في الديوان : ولأنك إن تجرر على جريرة رددتك عبداً في المهانة والفيظ

(٤) ديوانه ١٤

قال أبو عثمان : وبلغ عمر بن الخطاب أن أناسا من رواة الأشعار وحالة الآثار يعيبون الناس ، ويثلبونهم في أسلافهم ، فقام على المنبر ، وقال : إيتاكم وذكر العيوب ، والبحث عن الأصول ، فلو قلت : لا يخرج اليوم من هذه الأبواب إلا من لا وصمة فيه لم يخرج منكم أحد . فقام رجل من قريش - نكره أن نذكره - فقال : إذا كنت أنا وأنت يا أمير المؤمنين نخرج ! فقال : كذبت ، بل كان يقال لك : يا قين ابن قين ، اقم ! قلت : الرجل الذي قام هو المهاجر بن خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي ، كان عمره يبعثه لبغضه أباه خالدا ، ولأن المهاجر كان علوي الرأي جدا ، وكان أخوه عبد الرحمن بخلافه ، شهد المهاجر صفين مع علي عليه السلام ، وشهدا عبد الرحمن مع معاوية ، وكان المهاجر مع علي عليه السلام في يوم الجمل ، وفقت ذلك اليوم عينه . ولأن الكلام الذي بلغ عمر بلغه عن المهاجر ، وكان الوليد بن المغيرة مع جلالته في قريش - وكونه يسمى ربحانة قريش ، ويسمى العدل ، ويسمى الوحيد - حاددا يصنع الدروع وغيرها بيده ، ذكر ذلك عنه عبد الله بن قتيبة في كتاب " المعارف " (١) .

وروى أبو الحسن المدائني هذا الخبر في كتاب " أمهات الخلفاء " وقال : إنه روى عند جعفر بن محمد عليه السلام بالمدينة ، فقال : لا تلمه يابن أخي ، إنه أشفق أن يُحدج (٢) بقضية نفيل بن عبد العزى وصهاك أمة الزبير بن عبد المطلب . ثم قال : رحم الله عمرا فإنه لم يعد السنة ، وتلا : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٣) .

أما قول ابن جرير الأملی الطبرستانی في كتاب " المسترشد " : إن عثمان والد

(١) المعارف ٢٥٠

(٢) يقال : حدجه بذنب غيره ؛ أي عزاه إليه

(٣) سورة النور ١٩

أبي بكر الصديق كان ناكحاً أم الخير ابنة أخته ، فليس بصحيح ، ولكنها ابنة عمّة ، لأنها ابنة صخر بن عامر ، وعثمان هو ابن عمرو بن عامر ، والمعجب لمن اتبعه من فضلاء الإمامية على هذه المقالة من غير تحقيق لها من كتب الأنساب ، وكيف تتصور هذه الواقعة في قريش ، ولم يكن أحدٌ منهم مجوسياً ولا يهودياً ، ولا كان من مذهبهم حلّ نكاح بنات الأخ ولا بنات الأخت !

ثم نعود لإتمام حكاية كلام شيخنا أبي عثمان ، قال : ومتى يقدر الناس - حفظك الله - على رجل مسلم من كلّ أبنه ، ومبرأ من كلّ آفة ؛ في جميع آبائه وأمهاته وأسلافه وأصهاره ، حتى تسلم له أخواله وأعمامه ، وخالاته وعمّاته ، وأخواته وبناته ، وأمهات نسائه ، وجميع من يناسبه من قبيل جدّاته وأجداده ، وأصهاره وأختانه ! ولو كان ذلك موجوداً لما كان لنسب رسول الله صلى الله عليه وآله فضيلة في النقاء والتّهذيب ، وفي التّصفية والتّنقيح ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « مامسني عرق سِفاح قطّ ، وما زلت أُنقل من الأصلاب السليمة من الوُصوم ^(١) ، والأرحام البريئة من العيوب » ، فلسنا نقضى لأحدٍ بالنقاء من جميع الوجوه ، إلّا لنسب من صدّقه القرآن ، واختاره الله على جميع الأنام ، وإلّا فلا بدّ من شيء يكون في نفس الرجل أو في طريقه ، أو في بعض أسلافه ، أو في بعض أصهاره ، ولكنه يكون مغطّى بالصلاح ، ومحجوباً بالفضائل ، ومغموراً بالمناقب .

ولو تأملت أحوال الناس ، لوجدت أكثرهم عيوباً ، أشدّهم تعيباً ، قال الزّبرقان بن بدر : ما استبّ رجلان إلّا غلب الأُمهما . وقال : خصلتان كثيرتان في امرئ السوء :

(١) الوُصوم : العيوب .

كثرة اللطام ، وشدة السباب ، ولو كان مايقوله أصحابُ المثالب حقاً ، لما كان على ظهرها عربى ، كما قال عبد الملك بن صالح الهاشمى : **إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ بَعْضُ فِي بَعْضٍ حَقًّا ، فَمَا فِيهِمْ صَحِيحٌ ، وَإِنْ كَانَ مَا يَقُولُ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ فِي بَعْضٍ حَقًّا ، فَمَا فِيهِمْ مُسْلِمٌ !**

قوله عليه السلام : **« أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَمَلَ لِلْخَيْرِ أَهْلًا ، وَلِلْحَقِّ دُعَاءً ، وَلِلطَّاعَةِ عِصْمًا »** . الدعائم : ما يدعم بها البيت لئلا يسقط ، والعِصم : جمع عصمة ، وهو ما يحفظ به الشيء ويمنع ، فأهل الخير هم المتقون . ودعائم الحق : الأدلة الموصلة إليه المثبتة له في القلوب . وعِصم الطاعة : هى الإدمان على فعلها ، والتمرن على الإتيان بها ، لأن الأروا على الفعل يكسب الفاعل ملكة تقتضى سهولته عليه . والعون هاهنا : هو اللطف المقرب من الطاعة ، المبعد من القبيح .

ثم قال عليه السلام : **« إِنَّهُ يَقُولُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ ، وَيُثَبِّتُ الْأَفْعِدَةَ »** ، وهذا من باب التوسّع والمجاز ، لأنه لما كان مسهلاً للقول أطلق عليه أنه يقول على الألسنة ، ولما كان الله تعالى هو الذى يثبت الأفئدة ، كما قال : **﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾** ^(١) ، نسب التثبيت إلى اللطف ، لأنه من فعل الله تعالى ، كما ينسب الإنبات إلى المطر ، وإنما المنبت للزرع هو الله تعالى ، والمطر فعله .

ثم قال عليه السلام : **« فِيهِ كِفَاءٌ لِمَكْتَفٍ ، وَشِفَاءٌ لِمُسْتَفٍ »** ، والوجه فيه « كفاية » ، فإن الهمز لا وجه له هاهنا لأنه من باب آخر ؛ ولكنه أتى بالهمزة للازدواج بين « كفاء » ،

و « شفاء » ، كما قالوا : الغدايا والعشايا ، وكما قال عليه السلام : « مأزورات غير مأجورات » ، فأتى بالهمز والوجه الواو للازدواج .

[ذكر بعض أحوال العارفين والأولياء]

ثم ذكر العارفين ، فقال : « واعلموا أنّ عباد الله المستحفظين علمه » ، إلى قوله : « وهذب به التمحيص » .

واعلم أنّ الكلام في العرفان لم يأخذه أهل الملة الإسلامية إلّا عن هذا الرجل ، ولعمري لقد بلغ منه إلى أقصى الغايات ، وأبعد النهايات . والعارفون هم القوم الذين اصطفاهم الله تعالى ، وانتخبهم لنفسه ، واختصهم بأنسه ، أحبّوه فأحبّهم ، وقربوا منه فقرّب منهم . وقد تكلم أرباب هذا الشأن في المعرفة والعرفان ، فكلّ نطق بما وقع له ، وأشار إلى ما وجدته في وقته .

وكان أبو علي الدقاق يقول : من أمارات المعرفة حصول الهيبة من الله ، فمن ازدادت معرفته ازدادت هيئته .

وكان يقول : المعرفة توجب السكينة في القلب ، كما أنّ العلم يوجب السكون ، فمن ازدادت معرفته ازدادت سكينته .

وسئل الشبليّ عن علامات العارف ، فقال : ليس لعارف علامة ، ولا لمحِبّ سكون ، ولا لخائف قرار .

وسئل مرّة أخرى عن المعرفة ، فقال : أوّلها الله ، وآخرها مالا نهاية له .

وقال أبو حفص الحدّاد : منذُ عرفت الله ما دخل قلبي حقّ ولا باطل . وقد أشكل هذا الكلام على أرباب هذا الشأن ، وتأوّل بعضهم ، فقال : عند القوم أنّ المعرفة توجب

غَيْبَةُ الْعَبْدِ عَنْ نَفْسِهِ لاسْتِيْلَاءِ ذِكْرِ الْحَقِّ عَلَيْهِ ، فَلَا يَشْهَدُ غَيْرَ اللَّهِ ، وَلَا يَرْجِعُ إِلَّا إِلَيْهِ ،
وَكَمَا أَنَّ الْعَاقِلَ يَرْجِعُ إِلَى قَلْبِهِ وَتَفَكُّرِهِ وَتَذَكُّرِهِ فِيمَا يَسْنَحُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ ، أَوْ يَسْتَقْبِلُهُ مِنْ حَالٍ ،
فَالْعَارِفُ رَجُوعُهُ إِلَى رَبِّهِ ، لَا إِلَى قَلْبِهِ ، وَكَيْفَ يَدْخُلُ الْمَعْنَى قَلْبَ مَنْ لَا قَلْبَ لَهُ !

وَسُئِلَ أَبُو يَزِيدَ الْبُسْطَامِيُّ عَنِ الْعِرْفَانِ ، فَقَالَ : ﴿ إِنَّ أَلَمُ لَوْكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا
وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً ﴾ ^(١) ، وَهَذَا مَعْنَى مَا أَشَارَ إِلَيْهِ أَبُو حَفْصٍ الْحَدَّادُ .

وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ أَيْضًا : لِلخَلْقِ أَحْوَالٌ ، وَلَا حَالَ لِلْعَارِفِ ، لِأَنَّهُ مَحِيَتْ رُسُومَهُ وَفَنَى
هُوَ ، وَصَارَتْ هَوِيَّتُهُ هَوِيَّةَ غَيْرِهِ ، وَغَيْبَتْ آثَارُهُ فِي آثَارِ غَيْرِهِ .

قُلْتُ : وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ بِالِاتِّحَادِ الَّذِي يَبْحَثُ فِيهِ أَهْلُ النَّظَرِ .

وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ : لَا تَصَحُّ الْمَعْرِفَةُ فِي الْعَبْدِ اسْتِغْنَاءُ بِاللَّهِ ، أَوْ ائْتِقَارُ إِلَيْهِ . وَفَسَّرَ بَعْضُهُمْ
هَذَا الْكَلَامَ ، فَقَالَ : إِنَّ الْاِئْتِقَارَ وَالِاسْتِغْنَاءَ مِنْ أَمَارَاتِ صَحْوِ الْعَبْدِ وَبَقَاءِ رُسُومِهِ عَلَى
مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، وَالْعَارِفُ لَا يَصِحُّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ لَا سَتَهْلَاكُهُ فِي وَجُودِهِ ، أَوْ لَا سَتَغْرَاقُهُ
فِي شَهْوَدِهِ ؛ إِنَّ لَمْ يَبْلُغْ دَرَجَةَ الْاِسْتِهْلَاكِ فِي الْوُجُودِ مَخْتِطَفٌ عَنْ إِحْسَاسِهِ بِالْغَنِيِّ وَالْفَقْرِ وَغَيْرِهِمَا
مِنَ الصِّفَاتِ ، وَلِهَذَا قَالَ الْوَاسِطِيُّ : مَنْ عَرَفَ اللَّهَ انْقَطَعَ وَخَرَسَ وَانْقَمَعَ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَا أَحْصَى ثَنَاءَ عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » .

وَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ مَنْصُورِ الْحَلَاجِ : عَلَامَةُ الْعَارِفِ أَنْ يَكُونَ فَارِغًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيِّ : غَايَةُ الْعِرْفَانِ شَيْثَانُ . الدَّهْشُ وَالْحَيْرَةُ .

وَقَالَ ذُو النُّونِ . أَعْرَفُ النَّاسِ بِاللَّهِ أَشَدُّهُمْ تَحِيُّرًا فِيهِ .

وَقِيلَ لِأَبِي يَزِيدَ : بِمَاذَا وَصَلْتَ إِلَى الْمَعْرِفَةِ ؟ قَالَ : بِبِدْنِ عَارٍ ، وَبَطْنِ جَانِعٍ .

وقيل لأبي يعقوب الشوسى : هل يتأسف العارف على شيء غير الله ؟ فقال : وهل يرى شيئاً غيره ، ليتأسف عليه !

وقال أبو يزيد : العارف طيار ، والزاهد سيار .

وقال الجنيد : لا يكون العارف عارفاً حتى يكون كالأرض يَطَوُّها البرّ والفاجر ، وكالسحاب يُظَلُّ كلُّ شيء ، وكالمطر يسقي ما ينبت ومالا ينبت .

وقال يحيى بن معاذ : يخرج العارف من الدنيا ، ولا يقضى وطره من شيتين : بكائه على نفسه ، وحبّه لربه .

وكان ابن عطاء يقول : أركان المعرفة ثلاثة : الهية ، والحياة ، والأنس .

وقال بعضهم : العارف أنس بالله فأوحشه من خلقه ، وافتقر إلى الله فأغناه عن خلقه ، وذللّ لله فأعزّه في خلقه .

وقال بعضهم : العارف فوق ما يقول ، والعالم دون ما يقول .

وقال أبو سليمان الدارانيّ : إنّ الله يفتح للعارف على فراشه ، مالا يفتح للعابد وهو قائم يصلي .

وكان رؤيم يقول : رياء العارفين أفضل من إخلاص العابدين .

وسئل أبو تراب النخشيّ عن العارف ، فقال : هو الذي لا يكدره شيء ، ويصفو به كل شيء .

وقال بعضهم : المعرفة أمواج ترفع وتخطّ .

وسئل يحيى بن معاذ عن العارف ، فقال : السكائن البائس .

وقيل : ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة ، فكيف عند أبناء الدنيا !

وقال محمد بن الفضل : المعرفة حياة القلب مع الله .

وسئل أبو سعيد الخراسانيّ : هل يصير العارف إلى حال يحفو عليه البكاء ؟ قال :

نعم ، إنَّما البكاء في أوقات سيرهم إلى الله ، فإذا صاروا إلى حقائق القرب ، وذاقوا طعم الوُصول ، زال عنهم ذلك .

واعلم أنَّ إطلاق أمير المؤمنين عليه السلام عليهم لفظة « الولاية » ، في قوله : « يتواصلون بالولاية ، ويتلاقون بالحبَّة » يستدعي الخوض في مقامين جليلين من مقامات العارفين : المقام الأول الولاية ، وهو مقام جليل ، قال الله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ^(١) .

وجاء في الخبر الصحيح عن النبي صَلَّى الله عليه وآله ، يقول الله تعالى : « مَنْ آذَى لِيًّا فَقَدْ اسْتَحَلَّ مُحَارِمِي ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ بِمَثَلِ أَدَاءِ مَا فَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ ، وَلَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدَّدِي فِي قَبْضِ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ ، وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ » .

واعلم أنَّ الوليَّ له معنيان :

أحدهما « فعيل » بمعنى « مفعول » ، كقتيل وجريح ، وهو من يتولَّى الله أمره ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ ^(٢) ، فلا يَكِلُهُ إلى نفسه لحظة عين ، بل يتولَّى رعايته .

وثانيهما « فعيل » بمعنى « فاعل » ككذير وعليم ؛ وهو الَّذِي يتولَّى طاعة الله وعبادته فلا يعصيه .

ومن شرط كون الوليَّ وليًّا ألا يعصِيَ مولاه وسيَّده ، كما أنَّ من شرط كون النبيِّ

(١) سورة يونس ٦٢ .

(٢) سورة الأعراف ١٩٦ .

نبيا العصمة ، فمن ظنّ فيه أنّه من الأولياء ، ويصدر عنه ما للشرع فيه اعتراض ، فليس بوليّ عند أصحاب هذا العلم . بل هو مغرور مخادع .

ويقال : إنّ أبا يزيد البسطاميّ قصد بعض من يوصف بالولاية ، فلما وافى مسجده ، قعد ينتظر خروجه ، فخرج الرجل وتنخّم في المسجد ، فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه . وقال : هذا رجلٌ غير مأمون على أدبٍ من آداب الشريعة ، كيف يكون أميناً على أسرار الحق !

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل : أتحبّ أن تكون لله ولياً ؟ قال : نعم ، قال : لا ترغب في شيء من الدنيا ولا من الآخرة ، وفرّغ نفسك لله ، وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك .

وقال يحيى بن معاذ في صِفَةِ الأولياء : هم عبادٌ تسربّلوا بالأنس بعد المكابدة ، وادّرّعوا بالروح بعد المجاهدة ، بوصولهم إلى مقام الولاية .

وكان أبو يزيد يقول : أولياء الله عرائس الله ، ولا يرى العرائسَ إلا المحارم ، فهم مخدّرون عنده في حجاب الأنس ، لا يراهم أحدٌ في الدنيا ولا في الآخرة .

وقال أبو بكر الصّيدلانيّ : كنت أصليحُ لقبر أبي بكر الطمستانيّ لوحاً أنقر فيه اسمه ، فيسرق ذلك اللوح ، فأنقر له لوحاً آخر وأنصبه على قبره ، فسرق ، وتكرر ذلك كثيرادون غيره من ألواح القبور ، فكنت أتعجب منه ، فسألت أبا عليّ الدقاق عن ذلك ، فقال : إنّ ذلك الشيخ آثر إخفاء في الدنيا ، وأنت تريد أن تشهره باللوح الذي تنصبه على قبره ، فالله سبحانه يأبى إلا إخفاء قبره ، كما آثر هو ستر نفسه .

وقال بعضهم : إنّما سمّي الوليّ ولياً ، لأنّه توالى أفعاله على الموافقة .

وقال يحيى بن معاذ : الولي لا يرأى ولا ينافى ، وما أقلّ صديق من يكون هذا خلقه !

المقام الثانى المحبة ، قال الله سبحانه : ﴿ مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهٌ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾^(١) ، والمحبة عند أرباب هذا الشأن حالة شريفة .
قال أبو يزيد البسطامى : المحبة استقلال الكثير من نفسك ، واستكثار القليل من حبيبك .

وقال أبو عبد الله القرشى : المحبة أن تهب كلك لمن أحببت ، فلا يبقى لك منك شىء . وأكثرهم على نفي صفة العشق ، لأنّ العشق مجاوزة الحدّ فى المحبة ، والبارى سبحانه أجلّ من أن يوصف بأنّه قد تجاوز أحد الحدّ فى محبته .
سئل السبلى عن المحبة ، فقال : هى أن تغار على المحبوب أن يحبّه أحدٌ غيرك .
وقال سمنون : ذهب المحبّون بشرف الدنيا والآخرة ، لأنّ النّبىّ صلى الله عليه وآله ، قال : « المرء مع من أحب » ، فهم مع الله تعالى .
وقال يحيى بن معاذ : حقيقة المحبة مالا ينقص بالجفاء ، ولا يزيد بالبرّ .
وقال : ليس بصادق من ادعى محبته ولم يحفظ حدوده .
وقال الجنيد : إذا صحّت المحبة سقطت شروط الأدب .
وأنشد فى معناه :

إذا صفت المودة بين قومٍ ودّاهم سَمَجُ الشّناءِ

وكان أبو على الدقاق يقول : ألسن ترى الأب الشفيق لا يبجلّ ولده فى الخطاب ، والناس يتكلّفون فى مخاطبته ، والأب يقول له : يا فلان ، باسمه .

وقال أبو يعقوب السُّوسِيّ : حقيقة الحُبّة أن ينسى العبد حظّه من الله ، وينسى حوائجه إليه .

قيل للنصرا باذى : يقولون : إنه ليس لك من الحُبّة شيء . قال : صدقوا ، ولكن لى حسراتهم ، فهو ذو احتراق فيه .

وقال النصرا باذى أيضا : الحُبّة مجانبية السلوة على كلّ حال ، ثم أنشد :
وَمَنْ كَانَ فِي طَوْلِ الْهَوَى ذَاقَ سَلَوَةً فَإِنِّى مِنْ لَيْلَى لَهَا غَيْرَ ذَائِقِ
وَأَكْثَرُ شَيْءٍ نَلْتُهُ فِي وَصَالِهَا أَمَانِىَ لَمْ تَصْدُقْ كَلِمَةً بَارِقِ
وكان يقال : الحبّ أوّله خبل ، وآخره قتل .

وقال أبو على الدِّقَاق فى معنى قول النّبىّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « حُبِّكَ الشَّيْءُ يُمْسَى وَيُصْبِحُ » ، قال : يعمى ويصمّ عن الغير إعراضا وعن المحبوب هَيْبَةً ، ثم أنشد :

إِذَا مَا بَدَأَ لى تَعَاظَمْتُهُ فَأُصْدِرُ فى حَالِ مَنْ لَمْ يَرَهُ
وقال الجُنَيْد : سمعتُ الحارث الحاسبى ، يقول : الحُبّة إقبالك على المحبوب بكليّتك ، ثم إثارك له على نفسك ، ومالك وولدك ، ثم موافقتك له فى جميع الأمور سرّاً وجهراً ، ثم اعتقادك بعد ذلك أنّك مقصّر فى محبته .

وقال الجُنَيْد : سمعتُ السرىّ يقول : لا تصالح الحُبّة بين اثنين ، حتى يقول الواحد للآخر : يا أُنَا .

وقال الشَّيْلَى : الحبّ إذا سكت هلك ، والعارف إذا لم يسكت هلك .

وقيل : الحُبّة نار فى القلب تحرق ماسوى ودّ المحبوب .

وقيل : الحُبّة بذلُ الجهد ، والحبيب يفعل ما يشاء .

وقال الثورىّ : الحُبّة هَتَبُكَ الأستار ، وكشف الأسرار .

حبس السُّبُلِيَّ في المارستان بين الحانين ، فدخل عليه جماعة ، فقال : مَنْ أَنْتُمْ ؟ قالوا :
محبُّوك أيُّها الشيخ . فأقبل يرميهم بالحجارة ، ففروا ، فقال : إذ ادَّعَيْتُمْ محبَّتِي فاصبروا
على بلائِي .

كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد البسطاميّ : قد سكرتُ من كثرة ما شربتُ من
من كأس محبته . فكتب إليه أبو يزيد : غيرك شربَ بحور السموات والأرض وما روى
بعد ، ولسانه خارج ، ويقول : هل من مزيد !

ومن شعرهم في هذا المعنى :

عجبتُ لمن يقولُ ذكرتُ ربِّي وهَلْ أَنْسى فأذكر مانسيت !
شربت الحبَّ كأساً بعد كأسٍ فما نَفَدَ الشَّرَاب ولا رَويتُ
ويقال : إنَّ الله تعالى أَوْحَى إلى بعض الأنبياء : إذا اطلَّعت على قلب عبْدٍ فلم أجد
فيه حبَّ الدنيا والآخرة ، ملأته من حبي .

وقال أبو عليّ الدِّقَاق : إنَّ في بعض الكتب المنزلة : عبدي ، أنا وحقك لك محبّ ،
فبحقّي عليك كن لي محبا .

وقال عبد الله بن المبارك : مَنْ أُعْطِيَ قِسْطاً من المحبة ، ولم يعط مثله من الخشية ،
فهو مخدوع .

وقيل : المحبة ماتمحو أثرُك ، وتسلبك عن وجودك .

وقيل : المحبة سكر لا يصحو صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ، ثم إنَّ السكر الذي
يحصل عند المشاهدة لا يُوصف . وأنشد :

فأسكرَ القومَ دَوْرُ كأسٍ وكان سكرى من المديرِ
وكان أبو عليّ الدِّقَاق ينشد كثيرا :

لى سكرتان وللندمان واحـدـة شىء خصصتُ به من بينهم وحدى
وكان يحى بن معاذ يقول : مثقالُ خردلة من الحبِّ أحبَّ إلىَّ من عبادة سبعين سنة
بلا حب .

وقال بعضهم : مَنْ أراد أن يكونَ محبًّا ، فليكن كما حُكي عن بعض الهنـد أنه
أحبَّ جاريةً ، فرحلت عن ذلك البلد ، فخرج الفتى فى وداعها ، فدمعت إحدى عينيه
دون الأخرى ، فغمض التي لم تدمع أربعاً وثمانين سنة ولم يفتحها ، عقوبة لأنها لم تبك
على فراق حبيبته .

وأنشدوا فى هذا المعنى :

بكتُ عيني غداةَ البين دمعاً وأخرى بالبكا بخلت عَلَيْنَا
فعاقتُ التي بخلت عَلَيْنَا بأن غمضتها يومَ التَّقِينَا
وقيل : إنَّ الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : إني حرمت على القلوب أن يدخلها
حبِّي وحبُّ غيرى .

وقيل : المحبةُ إثارةُ المحبوب على النفس ، كامرأة العزيز لما أفرط بها الحبُّ ، قالت :
﴿ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ^(١) ، وفى الابتداء ، قالت : ﴿ مَا جَزَاءُ
مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ ﴾ ^(٢) فوركت ^(٣) الذنب فى الابتداء عليه ،
ونادت فى الانتهاء على نفسها بالخيانة .

وقال أبو سعيد الخراز : رأيتُ النبيَّ صلى الله عليه وآله فى المنام ، فقلت : يا رسولَ الله ،
اعذرني ، فإنَّ محبةَ الله شغلتنى عن حبِّك ، فقال : يا مبارك ، مَنْ أحبَّ الله فقد أحبَّنِي .

(١) سورة يوسف ٥١ .

(٢) سورة يوسف ٢٥ .

(٣) يقال : ورك الذنب عليه : حملة .

ثم نعود إلى تفسير ألفاظ الفصل :

قوله عليه السلام : « يصونون مَصُونَهُ » ؛ أى يَكْتُمُونَ من العلم الذى استَحْفَظُوهُ ما يجب أن يكتم . ويفجّرون عيونه : يظهرون منه ما ينبغى إظهاره ؛ وذلك أنه ليس ينبغى إظهار كل ما استودع العارف من الأسرار ؛ وأهل هذا الفن يزعمون أن قوماً منهم عجزوا عن أن يحملوا بما حملوه ، فباحوا به فهلكوا ، منهم الحسين بن منصور الحلاج ، ولأبى الفتوح الجارودي المتأخر أتباعٌ يعتقدون فيه مثل ذلك .

والولاية ، بفتح الواو : المحبة والنصرة . ومعنى « يتواصلون بالولاية » يتواصلون وهم أولياء ، ومثله : « ويتلاقون بالمحبة » كما تقول : خرجت بسلاحى ، أى خرجت وأنا متسلح ، فيكون موضع الجار والمجرور نصباً بالحال ، أو يكون المعنى أدق وألطف من هذا ، وهو أن يتواصلوا بالولاية ، أى بالقلوب لا بالأجسام ، كما تقول : أنا أراك بقلبي ، وأزورك بخاطرى ، وأواصلك بضميرى .

قوله : « ويتساقون بكأس روية » أى بكأس المعرفة ، والأنس بالله ، يأخذ بعضهم عن بعض العلوم والأسرار ، فكانهم شربٌ يتساقون بكأس من الخمر^(١) . قال : « ويصدرون برية » يقال : من أين ريتكم ؟ مفتوحة الراء ، أى^(٢) من أين ترتبون الماء ؟

قال : « لا تشوبهم الرّيبة » ، أى لا تخلطهم الظنّة والثّمة ، ولا تسرع فيهم الغيبة ، لأن أسرارهم مشغولة بالحقّ عن الخلق .

قال : « على ذلك عقد خلقتهم وأخلاقهم » ، الضمير فى « عقد » يرجع إلى الله تعالى ، أى على هذه الصفات والطبائع عقد الخالق تعالى ، خلقتهم وخلقتهم ، أى هم متهيئون لما صاروا إليه ، كما قال عليه السلام : « إذا أَرَادَكَ لأمر هَيَأْكَ له » .

(٢) ساقطة من ا

(١) ب : « الخمر » ، وما أثبتته من ا

وقال عليه السلام : « كلٌ ميسرٌ لما خُلِقَ له » .

قال : « فعليه يتحابون ، وبه يتواصلون » ، أى ليس حبهم بعضهم بعضاً إلا فى الله ، وليس متواصلهم بعضهم بعضاً إلا لله ، لا للهوى ، ولا لغرضٍ من أغراض الدنيا ؛ أنشد منشداً عند عمر قول طرفة :

فَلَوْلَا ثَلَاثٌ هُنَّ مِنْ عَيْشَةِ الْفَتَى وَجَدَّكَ لَمْ أَحْفِلْ مَتَى قَامَ عُوْدَى ^(١)

فَمَنْ سَبَقِ الْعَاذِلَاتِ بِشَرْبَةٍ كَمَيْتٍ مَتَى مَا تَعَلَّ بِالْمَاءِ تُزْبِدُ ^(٢)

وَكَرِّى إِذَا نَادَى الْمُضَافُ مُحَنَّبًا كَسِيدِ الْفَضَا نَبَهَتْهُ الْمُتَوَرِّدُ ^(٣)

وَتَقْصِيرُ يَوْمِ الدَّجْنِ وَالذَّجْنُ مُعْجِبٌ بَيْنَهُ كَنَّةٌ تَحْتَ الطَّرَافِ الْمُعَمَّدُ ^(٤)

فقال عمر : وأنا لولا ثلاث هن من عيشة الفتى ، لم أحفل متى قام عودى ؛ حتى فى الله ، وبنفى فى الله ، وجهادى فى سبيل الله .

قوله عليه السلام : « فكانوا كتفاضل البذر » ، أى مثلهم مثل الحب الذى يُنْتَقَى للبذر ، يستصلح بعضه ، ويسقط بعضه .

قد ميّزه التخليص : قد فرّق الانتقاء بين جيده ورديته . وهذّبه التمهيص ، قال النبى صلى الله عليه وآله : « إن المرّض ليمحص الخطايا كما تمحص النار الذهب » ، أى كما تخلص النار الذهب مما يشوبه .

ثم أمر عليه السلام المكلفين بقبول كرامة الله ونصحه ، ووعظه وتذكيره ، وبالحدّ

(١) من المعلقة بشرح التبريزى ٨١ ، ٨٢ .

(٢) الكميت من الخمر : التى تضرب إلى السواد . وقوله : متى ما تعل بالماء تزبد ؛ أى متى تمزج به تزبد ؛ لأنها عتيقة .

(٣) كرى : عطى . والمُضَاف : الذى أضافته الموم . والتحنيب : احديداب فى وظيفى يدي الفرس ، وليس ذلك بالأعوجاج الشديد ؛ وهو مما يوصف صاحبه بالشدّة . والسيد : الذئب . والفضا : شجر ؛ وذئابه أخبت الذئاب . ونهته : هيجه . والمتورد : الذى يطلب أن يرد الماء .

(٤) الدجن : لباس الغيم السماء ، ومعجب : يعجب من رآه . والبهكنة : التامة الخلق .

مِنْ نَزُولِ الْقَارِعَةِ بِهِمْ ، وَهِيَ هَاهُنَا الْمَوْتُ ، وَسَمَّيْتُ الدَّاهِيَةَ قَارِعَةً لِأَنَّهَا تَقْرَعُ ، أَى تَصِيبُ بِشِدَّةٍ .

قوله : « فليصنع لمُتَحَوِّلَهُ » ؛ أَى فليعدّ مايجب إعدادُه للموضع الذي يتحوّل إليه ، تقول : اصنع لنفسك ، أَى اعمل لها .

قوله : « ومعارف منتقله » معارف الدّار : مايعرفها المتوسّم بها ، واحدها معرّف ، مثل معاهد الدار ، ومعالم الدار ، ومنه معارف المرأة ، وهو ما يظهر منها ، كالوجه واليدين . والمتنقل ، بالفتح : موضع الانتقال .

قوله : « فطوبى » هى « فُعْلَى » من الطّيب ، قلبوا الياء واوا للضمّة قبلها ، ويقال : طوبى لك ! وطوباك ! بالإضافة .

وقول العامة : « طوبيك » بالياء غير جائز .

قوله : « لذى قلب سليم » ، هو من ألفاظ الكتاب العزيز^(١) ، أَى سليم من الغلّ والشك .

قوله : « أطاع مَنْ يهديه » ، أَى قبل مشورة الناصح الأمر له بالمعروف ، والناهى له عن المنكر .

وتجنّب مَنْ يُرْدِيهِ ، أَى يهلكه بإغوائه وتحسين القبيح له .

والباء فى قوله : « يبصر مَنْ بَصَرَهُ » ، متعلّقة بـ « أصاب » .

قوله : « قبل أن تغلق أبوابه » ، أَى قبل أن يحضره الموت فلا تقبل توبته .

والحوبة : الإثم . وإماطته : إزالته ، ويجوز أمطت الأذى عنه ، ومِطت الأذى عنه ،

أَى نَحَيْتَهُ ، ومنع الأصمعى منه إلّا بالهمزة .

(١) وذلك قوله تعالى فى سورة الشعراء ٨٩ : ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ ، وقوله فى سورة

الصافات ٨٤ : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ .

الأضل :

وصيه دعاء طاهر يدعوه عليه السلام كثيرا :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُصْبِحْ يَ مَيِّتًا وَلَا سَقِيمًا ، وَلَا مَضْرُوبًا عَلَى عُرُوقِ سُوءٍ ،
وَلَا مَأْخُودًا بِأَسْوَأِ عَمَلِي ، وَلَا مَقْطُوعًا دَابِرِي ، وَلَا مُرْتَدًّا عَنْ دِينِي ، وَلَا مُنْكَرًا
لِرَبِّي ، وَلَا مُسْتَوْحِشًا مِنْ إِيْمَانِي ، وَلَا مُلْتَبِسًا عَقْلِي ، وَلَا مُعَذَّبًا بِعَذَابِ الْأَمْرِ
مِنْ قَبْلِي .

أَصْبَحْتُ عَبْدًا مَمْلُوكًا ، ظَالِمًا لِنَفْسِي ؛ لَكَ الْحُجَّةُ عَلَيَّ - وَلَا حُجَّةَ لِي -
وَلَا أَسْتَطِيعُ أَنْ آخُذَ إِلَّا مَا أُعْطِيتَنِي ، وَلَا أَتَقِي إِلَّا مَا وَقَيْتَنِي .

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَفْتَقِرَ فِي غِنَاكَ ، أَوْ أَضِلَّ فِي هُدَاكَ ، أَوْ أُضَامَ فِي
سُلْطَانِكَ ، أَوْ أُضْطَهَدَ وَأُلْأَمَرُ لَكَ !

اللَّهُمَّ اجْعَلْ نَفْسِي أَوَّلَ كَرِيْمَةٍ تَنْتَزِعُهَا مِنْ كَرَامِي ، وَأَوَّلَ وَدِيعَةٍ تَرْجِمُهَا مِنْ
مِنْ وَدَائِعِ نِعَمِكَ عِنْدِي !

اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ تَذْهَبَ عَنْ قَوْلِكَ ، أَوْ أَنْ نُفْتَنَ عَنْ دِينِكَ ، أَوْ تَتَّبَعَ بِنَا
أَهْوَاؤُنَا دُونَ الْهُدَى الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِكَ !

الشُّنْخُ :

قوله : « كثيرا » منصوب بأنه صفة مصدر محذوف ، أى دعاء كثيرا . وميتا منصوب على الحال ، أى لم يفلق الصباح على ميتا ، ولا يجوز أن تكون « يصبح » ناقصة ، ويكون « ميتا » خبرها ، كما قال الراوندى ، لأنّ خبر « كان » وأخواتها ، يجب أن يكون هو الاسم ، ألا ترى أنّهما مبتدأ وخبر فى الأصل واسم « يصبح » ضمير « الله » تعالى ، و « ميتا » ليس هو الله سبحانه .

قوله : « ولا مضروبا على عروقي بسوء » ، أى ولا أبرص ، والعرب تكفى عن البرص بالسوء ، ومن أمثالهم : ما أنكرُك من سوء ، أى ليس إنكارى لك عن برص حدّث بك فغير صورتك .

وأراد بعروقه أعضائه ، ويجوز أن يريد : ولا مطعونا فى نسبي ، والتفسير الأول أظهر .

« ولا مأخوذا بأسوا على » ، أى ولا معاقبا بأفحش ذنوبى .

ولا مقطوعا دابرى ، أى عقبى ونسلى ، والدابر فى الأصل : التابع ، لأنّه يأتى دبرا ، ويقال للهالك : قد قطع الله دابره ، كأنّه يراد أنه عفا أثره ، ومحاسمه ، قال سبحانه : ﴿ أَنْ دَابِرَ هُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴾ ^(١) .

ولا مستوحشا ، أى ولا شاكّا فى الإيمان ، لأنّ مَنْ شكّ فى عقيدة استوحش منها . ولا ملتبسا على ، أى ولا مختلطا عقلى ، لبستُ عليهم الأمر بالفتح ، أى خلطته . وعذاب الأمم من قبل المسخ والزلزلة والظلمة ونحو ذلك .

قوله : « لك الحجة علىّ » ، ولا حجة لي » ، لأنّ الله سبحانه قد كلّفه بعد تمكينه وإقداره وإعلامه قبح القبيح ووجوب الواجب وترديد دواعيه إلى الفعل وتركه ، وهذه حجة الله تعالى على عباده ، ولا حجة للعباد عليه ، لأنه ما كلّفهم إلّا بما يطيقونه ، ولا كان لهم لطف في أمرٍ إلّا وقّله .

قوله : « لا أستطيع أن آخذ إلّا ما أعطيتني ، ولا أتقّ إلّا ما وقّيتني » ، أى لا أستطيع أن أرزق نفسي أمرا ، ولكنك الرزاق ، ولا أدفع عن نفسي محذورا من المرض والموت إلّا مادفعته أنت عني .

وقال الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا يَذِرِي أَلْفَتِي كَيْفَ يَتَّقِي نَوَائِبَ هَذَا الدَّهْرِ أَمْ كَيْفَ يَحْذَرُ !
يَرَى الشَّيْءَ مِمَّا يُتَّقَى فَيَخَافُهُ ^(١) وَمَا يَرَى مِمَّا يَبْقَى اللَّهُ أَكْثَرُ

وقال عبد الله بن سليمان بن وهب :

كُفَايَةُ اللَّهِ أَجْدَى مِنْ تَوْقِينَا وَعَادَةُ اللَّهِ فِي الْأَعْدَاءِ تَكْفِينَا
كَادَ الْأَعَادَى فَمَا أَبْقَوْا وَلَا تَرَكَوْا عَيْنًا وَطَعْنَا وَتَقْبِيحًا وَتَهْجِينَا
وَلَمْ نَزِدْ نَحْنُ فِي سِرٍّ وَفِي عَلَنٍ عَلَى مَقَالَتِنَا : اللَّهُ يَكْفِينَا
وَكَانَ ذَاكَ - وَرَدَّ اللَّهُ حَاسِدَنَا بَغِيْظَهُ - لَمْ يَنْلُ مَأْمُولَهُ فِينَا

قوله عليه السلام : « أن أفترق في غناك » ، موضع الجار والمجرور نصب على الحال ، و « في » متعلقة بمحذوف ، والمعنى أن أفترق وأنت الموصوف بالغنى الفائض على الخلق ، وكذلك قوله : « أو أضلّ في هداك » ، معناه : أو أضلّ وأنت ذو الهداية العامة للبشر كافة ، وكذلك : « أو أضام في سلطانك » ، كما يقول المستغيث إلى السلطان : كيف أضلم في عدلك !

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « ويخافه » .

وكذلك قوله : « أو أضطهد والأمرُ لك » أى وأنت الحاكم صاحبُ الأمر ، والطاء فى « أضطهد » هى تاء الافتعال ، وأصل الفعل ضهدت فلانا ، فهو مضهود ، أى قهرته . وفلان ضهدة لكل أحد ، أى كل من شاء أن يقهره فعل .

قوله : « اللهم اجعلْ نفسى » ، هذه الدعوة مثل دَعْوَةِ رسولِ الله صلى الله عليه وآله ، وهى قوله : « اللهم متّعنا بأسماعنا وأبصارنا ، واجعله الوارث منا » ، أى لا تجعل موتنا متأخراً عن ذهاب حواسنا ، وكان على بن الحسين يقول فى دعائه : اللهم احفظْ على سمعى وبصرى ، إلى انتهاء أجلى .

وفسرُوا قوله عليه السلام : « واجعله الوارث منا » ، فقالوا : الضمير فى « واجعله » يرجع إلى الإمتاع .

فإن قلت : كيف يتبقى الإمتاع بالسمع والبصر ، بعد خروج الروح ؟ قلت : هذا توسّع فى الكلام ، والمراد : لا تبلىنا بالعمى ولا الصّم ، فنكون أحياء فى الصورة ولسنا بأحياء فى المعنى ، لأن من فقدهما لا خير له فى الحياة ، فحملته المبالغة على أن طلب بقاءهما بعد ذهاب النفس ، إيذاناً وإشعاراً بحبه ألا يُبلى بفقدهما .

وَنَفْتَتَن ، على ما لم يسم فاعله : نصابُ بفتنة تُضِلُّنا عن الدين ، وروى : « نَفْتَتِن » بفتح حرف المضارعة على « نفعل » ، افتتن الرجل أى فتن ، ولا يجوز أن يكون الافتتان متعدّياً كما ذكره الراوندى ، ولكنه قرأ فى " الصحاح " للجوهري « والفتون : الافتتان ، يتعدى ولا يتعدى » ، فظن أن ذلك للافتتان وليس كما ظن ، وإنما ذلك راجع إلى الفتون .

والتابع : التهافت فى اللجاج والشر ، ولا يكون إلا فى مثل ذلك ، وروى أو «تابع» بطرح إحدى التاءآت .

الْأَضْلُ :

ومن خطبة له عليه السلام خطبها بصفيين :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا بِوِلَايَةِ أَمْرِكُمْ ، وَلَكُمْ عَلَى
مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لِي عَلَيْكُمْ ، وَالْحَقُّ أَوْسَعُ الْأَشْيَاءِ فِي التَّوَاصُفِ ، وَأَضْيَقُهَا فِي
التَّنَاصُفِ ، لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ إِلَّا جَرَى عَلَيْهِ ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى لَهُ . وَلَوْ كَانَ
لِأَحَدٍ أَنْ يَجْرِيَ لَهُ وَلَا يَجْرِيَ عَلَيْهِ ، لَكَانَ ذَلِكَ خَالِصًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ دُونَ خَلْقِهِ ،
لِقُدْرَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَلِعَدْلِهِ فِي كُلِّ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ قَضَائِهِ ؛ وَلَكِنَّهُ سُبْحَانَهُ
جَعَلَ حَقَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يُطِيعُوهُ ، وَجَعَلَ جَزَاءَهُمْ عَلَيْهِ مُضَاعَفَةُ الثَّوَابِ ، تَفَضُّلاً مِنْهُ ،
وَتَوْشَعًا مِمَّا هُوَ مِنَ الْمَزِيدِ أَهْلُهُ .

الشَّرْحُ :

الذي له عليهم من الحق هو وجوب طاعته ، والذي لهم عليه من الحق هو وجوب
معدلته فيهم . والحق أوسع الأشياء في التواصف ، وأضيقها في التناصف : معناه أن كل
أحد يصف الحق والعدل ، ويذكر حسنه ووجوبه ، ويقول : لو وليت لعدلت ، فهو
بالوصف باللسان وسيع ، وبالفعل ضيق ، لأن ذلك العالم العظيم الذين كانوا يتواصفون حسنه ،
ويعيدون أن لوؤلوا باعتماده وفعله ، لا تجدد في الألف منهم واحداً لو ولي لعدل ، ولكنه
قول بغير عمل .

ثم عاد إلى تقرير الكلام الأول ، وهو وجوب الحق له وعليه ، فقال : إنه لا يجرى لأحدٍ إلّا وجرى عليه ، وكذلك لا يجرى عليه إلّا وجرى له ، أى ليس ولا واحد من الموجودين برتفع عن أن يجرى الحق عليه ، ولو كان أحدٌ من الموجودين كذلك لكان أحقهم بذلك البارى سبحانه ، لأنه غاية الشرف ، بل هو فوق الشرف وفوق الكمال والتمام ، وهو مالك الكل ، وسيد الكل ، فلو كان لجواز هذه القضية وجه ، ولصحتها مساع ، لكان البارى تعالى أوّلَى بها ، وهى ألا يُستحقّ عليه شيء ، وتقدير الكلام : لكنه يُستحقّ عليه أمور ، فهو فى هذا الباب كالواحد منّا يُستحقّ ويستحقّ عليه ، ولكنه عليه السلام حذف هذا الكلام المقدّر ، أدباً وإجلالاً لله تعالى أن يقول : إنه يُستحقّ عليه شيء .

فإن قلت : فما بالُ المتكلمين لا يتأدّبون بأدبه عليه السلام ! وكيف يطلقون عليه تعالى الوجوب والاستحقاق !

قلت : ليست وظيفة المتكلمين وظيفة أمير المؤمنين عليه السلام فى عباراتهم ، هؤلاء أربابُ صناعة ، وعلم يحتاج إلى ألفاظ واصطلاح لا بدّ لهم من استعماله ، للإفهام والجدل بينهم ، وأميرُ المؤمنين إمام يخطب على منبره ، يخاطب عرباً ورعية ليسوا من أهل النظر ، ولا مخاطبته لهم لتعليم هذا العلم ، بل لاستنفارهم إلى حرب عدوّه ، فوجب عليه بمقتضى الأدب أن يتوقّى كلّ لفظة توهم ما يستهجنه السامع فى الأمور الإلهية وفى غيرها .

فإن قلت : فما هذه الأمور التى زعمت أنها تُستحقّ على البارى سبحانه ، وأن أمير المؤمنين عليه السلام حذفها من اللفظ ، واللفظ يقتضيها ؟

قلت : الثواب ، والعوض ، وقبول التوبة ، واللطف ، والوفاء بالوعد ، والنوعيد ، وغير ذلك مما يذكره أهل العدل .

فإن قلت : فما معنى قوله : « لكان ذلك خالصا لله سبحانه دون خلقه ، لقدرتة على عباده ، ولعدله في كل ما جرت عليه صروف قضائه » ؟ وهب أن تعليل عدم استحقاق شيء على الله تعالى بقدرته على عباده صحيح ، كيف يصح تعليل ذلك بعدله في كل ما جرت عليه صروف قضائه ؟ ألا ترى أنه ليس بمستقيم أن تقول لا يستحق على الباري شيء ، لأنه عادل ، وإنما المستقيم أن تقول لا يستحق عليه شيء ، لأنه مالك ! ولذلك عللت الأشعرية هذا الحكم بأنه مالك الكل ، والاستحقاق إنما يكون على من دونه .

قلت : التعليل صحيح ، وهو أيضا مما عللت به الأشعرية مذهبها ، وذلك لأنه إنما يتصور الاستحقاق على الفاعل المختار إذا كان ممن يتوقع منه أو يصح منه أن يظلم ، فيمكن حينئذ أن يقال : قد وجب عليه كذا ، واستحق عليه كذا ، فأما من لا يمكن أن يظلم ، ولا يتصور وقوع الظلم منه ، ولا الكذب ، ولا خلف الوعد والوعيد ، فلا معنى لإطلاق الوجوب والاستحقاق عليه ، كالألأقال : كذا الداعى الخالص يستحق عليه أن يفعل مادعاه إليه الداعى ، ويجب عليه أن يفعل ما دعاه إليه الداعى ، مثل الهارب من الأسد ، والشديد العطش إذا وجد الماء ، ونحو ذلك .

فإن قلت : أليس يشعر قوله عليه السلام : « وجعل جزاءهم عليه مضاعفة الثواب تفضلا منه » بمذهب البغداديين من أصحابكم ، وهو قولهم : إن الثواب تفضل من الله سبحانه ، وليس بواجب !

قلت : لا ، وذلك لأنه جعل المتفضل به ، هو مضاعفة الثواب ، لا أصل الثواب ، وليس ذلك بمستنكر عندنا .

فإن قلت : أيجوز عندكم أن يستحق المكلف عشرة أجزاء من الثواب فيعطى عشرين جزءا منه ؟ أليس من مذهبكم أن التعظيم والتبجيل لا يجوز من الباري سبحانه أن يفعلهما

في الجنة إلا على قدر الاستحقاق ، والثواب عندكم هو النفع المقارن للتعظيم والتبجيل ؟
فكيف قلت : إن مضاعفة الثواب عندنا جائزة !

قلت : مراده عليه السلام بمضاعفة الثواب هنا زيادة غير مستحقة من النعيم واللذة
الجسمانية خاصة في الجنة ، فسمى تلك اللذة الجسمانية ثواباً لأنها جزء من الثواب ، فأما اللذة
العقلية فلا يجوز مضاعفتها .

قوله عليه السلام : « بما هو من المزيّد أهله » ، أى بما هو أهله من المزيّد ، فقدّم
الجار والمجرور وموضعه نصب على الحال ، وفيه دلالة على أن حال المجرور تتقدّم عليه ،
كما قال الشاعر :

لَئِنْ كَانَ بَرْدُ الْمَاءِ حَرًّا صَادِيًّا إِلَى حَبِيْبٍ إِنَّهَا لَحَبِيْبُ

الأفضل :

ثُمَّ جَعَلَ سُبْحَانَهُ مِنْ حُقُوقِهِ حُقُوقًا أَفْتَرَضَهَا لِبَعْضِ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ ، فَجَعَلَهَا
تَسْكَافًا فِي وُجُوهِهَا ، وَيُوجِبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَلَا يُسْتَوْجَبُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ .
وَأَعْظَمَ مَا أَفْتَرَضَ سُبْحَانَهُ مِنْ تِلْكَ الْحُقُوقِ حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ ، وَحَقُّ
الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي ، فَرِيضَةٌ فَرَضَهَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ عَلَى كُلِّ ، فَجَعَلَهَا نِظَامًا
لِلْأَقْبَمِيَّةِ ، وَعِزًّا لِدِينِهِمْ ، فَلَيْسَتْ تَصْلُحُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِصَلَاحِ الْوَلَاةِ ، وَلَا تَصْلُحُ
الْوَلَاةُ إِلَّا بِاسْتِقَامَةِ الرَّعِيَّةِ ، فَإِذَا أَدَّتِ الرَّعِيَّةُ إِلَى الْوَالِي حَقَّهُ ، وَأَدَّى الْوَالِي إِلَيْهَا
حَقَّهَا ، عَزَّ الْحَقُّ بَيْنَهُمْ ، وَقَامَتْ مَنَاهِجُ الدِّينِ ، وَأَعْتَدَتْ مَعَالِمُ الْقَدْلِ ، وَجَرَتْ
عَلَى أَذْلَالِهَا أُلْسُنُ ، فَصَلَحَ بِذَلِكَ الزَّمَانُ ، وَطُمِعَ فِي بَقَاءِ الدَّوْلَةِ ، وَبَيَسَتْ ،
مَطَامِعُ الْأَعْدَاءِ .

وَإِذَا غَلَبَتِ الرِّعْيَةُ وَالْيَهَا ، أَوْ أَجْحَفَ الْوَالِي بَرْعِيَّتِهِ ؛ اُخْتَلَفَتْ هُنَاكَ
الْكَلِمَةُ ، وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ الْجَوْرِ ، وَكَثُرَ الْإِدْغَالُ فِي الدِّينِ ، وَتَرَكْتَ مَحَاجِ الثَّنَنِ ،
فَعَمِلَ بِالْهَوَى ، وَعُطِّلَ الْأَحْكَامُ ، وَكَثُرَتْ عَالُ النَّفُوسِ ، فَلَا يُسْتَوْحَشُ لِعَظِيمِ
حَقِّ عُطْلٍ ، وَلَا لِعَظِيمِ بَاطِلِ فُعِلَ ، فَهَذَا تَذِلُّ الْأَبْرَارُ ، وَتَعِزُّ الْأَشْرَارُ ، وَتَعْظُمُ
تَبِعَاتُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عِنْدَ الْعِبَادِ .

فَعَلَيْكُمْ بِالتَّنَاصُحِ فِي ذَلِكَ ، وَحُسْنِ التَّعَاوُنِ عَلَيْهِ ، فَلَيْسَ أَحَدٌ وَإِنْ أَشَدَّ عَلَى
رِضَا اللَّهِ حِرْصُهُ ، وَطَالَ فِي الْعَمَلِ اجْتِهَادُهُ ، يَبَالِغُ حَقِيقَةَ مَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَهْلُهُ ؛ مِنْ
الطَّاعَةِ لَهُ . وَلَكِنْ مِنْ وَاجِبِ حُقُوقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى عِبَادِهِ النَّصِيحَةِ بِمَبْلَغِ جُهِدِهِمْ ،
وَالْتَّعَاوُنُ عَلَى إِقَامَةِ الْحَقِّ بَيْنَهُمْ ، وَلَيْسَ أَمْرٌ وَإِنْ عَظُمَتْ فِي الْحَقِّ مَنَزَلَتُهُ ،
وَتَقَدَّمَتْ فِي الدِّينِ فَضِيلَتُهُ ، بِفَوْقِ أَنْ يُعَانَ عَلَى مَاحِلِهِ مِنْ حَقِّهِ ؛ وَلَا أَمْرٌ وَإِنْ
صَغُرَتْهُ النَّفُوسُ ، وَاقْتَحَمَتْهُ الْعُيُونُ ، بِدُونِ أَنْ يُعِينَ عَلَى ذَلِكَ ، أَوْ يُعَانَ عَلَيْهِ .

الشَّنْحُ :

تسكافاً في وجوها : تنساوى وهي حقّ الوالى على الرعية ، وحق الرعية على الوالى .
وفريرة ، قد روى بالنصب وبالرفع ، فمن رفع فخير مبتدأ محذوف ، ومن نصب فبإضمار
فعل ، أو على الحال .

وجرت على أذلالها الثَّنَنُ ، بفتح الهمزة ، أى على مجاريها وطرقها .

وأجحف الوالى برعيته : ظلمهم .

والإدغال في الدين : الفساد .

ومحاج السنن : جمع محجة ، وهى جادة الطريق .

قوله : « وكثرت علل النفوس » ، أى تعللها بالباطل . ومن كلام الحجاج : إيتاكم وعلل النفوس ، فإنها أدوى لكم من علل الأجساد .

واقترحتهم العيون : احتقرته وازدرته ، قال ابن دريد :

وَمِنْهُ مَا تَقْتَحِمُ الْعَيْنُ فَإِنْ * ذُقْتَ جَنَاهُ سَاغَ عَذَابًا فِي اللَّهِ^(١)

ومثل قوله عليه السلام : « وليس امرؤ وإن عظمت فى الحق منزلته » ، قول زيد

ابن على عليه السلام لهشام بن عبد الملك : إنه ليس أحدٌ وإن عظمت منزلته بفوق أن يُذكَرَ بالله ، ويحذر من سطوته ، وليس أحدٌ وإن صغر بدون أن يذكَرَ بالله ويخوف من نعمته .

ومثل قوله عليه السلام : « وإذا غلبت الرعية واليهما » قول الحكماء : إذا علا صوت

بعض الرعية على الملك فالملك مخلوع ، فإن قال : نعم ، فقال أحدٌ من الرعية : لا ، فالملك مقتول .

[فصل فيما ورد من الآثار فيما يصلح الملك]

وقد جاء فى وجوب الطاعة لأولى الأمر الكثير الواسع ، قال الله سبحانه : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾^(٢) .

وروى عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « السمع والطاعة على المرء

(١) من المفصورة ٢٣ (طبعة مصر سنة ١٣١٩)

(٢) سورة النساء ٥٩

المسلم فيما أحبّ وكره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بها فلا سمع ولا طاعة .
وعنه صلى الله عليه وآله : « إن أمر عليكم عبدٌ أسودٌ مجدّع فاسمعوا له وأطيعوا » .
ومن كلام على عليه السلام : « إنّ الله جعل الطاعة غنيمة الأكيّاس عند
تفريط الفجرة » .

بعث سعد بن أبي وقاص جريّر بن عبد الله البجليّ من العراق إلى عمر بن الخطاب
بالمدينة ، فقال له عمر : كيف تركت الناس ؟ قال : تركتهم كفداح الجعفة ، منها الأعصل^(١)
الطائش ، ومنها القائم الرائش . قال : فكيف سعدٌ لهم ؟ قال : هو ثقافها ، الذى يقيم
أودها ، ويغمر عصلها^(٢) . قال : فكيف طاعتهم ؟ قال : يصلّون الصلاة لأوقاتها ، ويؤدون
الطاعة إلى ولايتها . قال : الله أكبر ! إذا أقيمت الصلاة ، أدّيت الزكاة ؛ وإذا كانت الطاعة ،
كانت الجماعة .

ومن كلام أبرّ وزير الملك : أطع من فوقك يُطعمك من دونك .
ومن كلام الحكماء : قلوب الرعية خزائن واليها ، فما أودعه فيها وجده .
وكان يتال : صنفان متباغضان متنافيان : السلطان والرعية ؛ وهما مع ذلك متلازمان ،
إن صلّح أحدهما صلّح الآخر ، وإن فسد فسد الآخر .
وكان يقال : محلّ الملك من رعيّته محلّ الروح من الجسد ، ومحلّ الرعية منه محلّ
الجسد من الروح ، فالروح تألم بألم كلّ عضو من أعضاء البدن ، وليس كلّ واحد من الأعضاء
يألم بألم غيره ، وفساد الروح فساد جميع البدن ، وقد يفسد بعض البدن وغيره من سائر
البدن صحیح .

(١) السهم الأعصل : القليل الریش .

(٢) العصل : الاعوجاج والبلل .

وكان يقال : ظلم الرعية استجلاب البلية .

وكان يقال : العَجَب مَن استفسد رعيته ، وهو يعلم أن عزّه بظاعتهم !

وكان يقال : موت الملك الجائر خِصْب شامل .

وكان يقال : لا قحطَ أشدّ من جور السلطان .

وكان يقال : قد تعامل الرعية المشمّزة بالرفق ؛ فتزول أحقادها ، ويدلّ قيادها ، وقد تعامل بالخرق فتكاشف بما غيب ، وتقدم على ما عيب ؛ حتى يعود نفاقها شفاقا ، ورذاذها سيلا بُعاقا^(١) . ثم إن غلبت وقهرت فهو الدمار ، وإن غلبت وقُهرت لم يكن بغلبها افتخار ، ولم يدرك بقهرها ثار .

وكان يقال : الرعية وإن كانت ثمارا مجتناة ؛ وذخائر مقتناة ، وسيوفا منتزاة ، وأحراسا مرتضاة ؛ فإنّ لها نِفارا كِنِفار الوحوش ، وطغيانا كطغيان السيول ؛ ومتى قدّرت أن تقول ، قدّرت على أن تصل .

وكان يقال : أيدي الرعية تبع ألسنها ؛ فلن يملك الملك ألسنها حتى يملك جسموها ولن يملك جسموها حتى يملك قلوبها فتعجه ، ولن تحبه حتى يعدل عليها في أحكامه عدلا يتساوى فيه الخاصة والعامة ؛ وحتى يخفف عنها المؤن والكلف ، وحتى يعفيها من رفع أوضاعها وأراذلها عليها ؛ وهذا الثالثة تحقد على الملك العلية من الرعية ، وتطمع السقلة في الرتب السنية .

وكان يقال : الرعية ثلاثة أصناف : صِنْف فضلاء مرتاضون بحكم الرياسة والسياسة ، يعملون فضيلة الملك وعظيم غنائه ، ويرثون له من ثقل أعبائه ، فهؤلاء يحصل الملك مودّاتهم بالبشر عند اللقاء ، ويلقى أحاديثهم بحسن الإصغاء . وصِنْف فيهم خير وشرّ ظاهران ، فصلاحيهم يكتسب من معاملتهم بالترغيب والترهيب ؛ وصِنْف من السقلة الرعاع أتباع

(١) السيل البعاق : المنصب بشدة .

الكل دايع؛ لا يمتحنون في أقوالهم وأعمالهم بنقد ، ولا يرجعون في الموالاة إلى عقد .

وكان يقال : ترك المعاقبة للسفلة على صفار الجرائم تدعوهم إلى ارتكاب الكبائر .
العظام : ألا ترى أول نشوز المرأة كلمة سوحت بها ، وأول حران الدابة حيدة .
سعدت عليها .

ويقال : إن عثمان قال يوما لجلسائه ، وهو محصور في الفتنة : وددت أن رجلا صدوقا أخبرني عن نفسي وعن هؤلاء ! فقام إليه فتى فقال : إني أخبرك ؛ تطأطأت لهم فركبوك ، وما جبرأهم على ظلمك إلا إفراط حلمك . قال : صدقت ، فهل تعلم ما يُشبّ نيران الفتن ! قال : نعم ، سألت عن ذلك شيخاً من تنوخ كان باقعة ، قد نَقَبَ في الأرض . وعلم علما جماً ، فقال : الفتنة يثيرها أصران : أثرَة تُضغِنُ على الملك الخاصة ، وحلم يجرى عليه العامة . قال : فهل سألته عما يخمدها ؟ قال : نعم ، زعم أن الذي يخمدها في ابتدائها استقالة العثرة وتعميم الخاصة بالآثرة ، فإذا استحكت الفتنة أخذها الصبر . قال عثمان : صدقت ؛ وإني لصابر حتى يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين . ويقال : إن يزّ دجرد بن بهرام ، سأل حكيمًا : ما صلاح الملك ؟ قال : الرفق بالرعية ، وأخذ الحق منها بغير عنف ، والتودّد إليها بالعدل ، وأمن السبل ، وإنصاف المظلوم . قال : فما صلاح الملك ؟ قال : وزراؤه ؛ إذا صلّحوا صلّح . قال : فما الذي يثير الفتن ؟ قال : ضغائن يظهرها جرأة عامة ، واستخفاف خاصة ، وانبطاط الألسن بضائر القلوب ، وإشفاق موسر ، وأمن مُفسر ، وغفلة مرزوق ، وبقظة محروم . قال : وما يسكنها ؟ قال : أخذ العدة لما يخاف ، وإيثار الجدّ حين يلتذّ الهزل ، والعمل بالحزم ، وإدراع الصبر ، والرضا بالقضاء .

وكان يقال : خير الملوك مَنْ أَشْرَبَ قلوب رعيته محبته ، كما أشعرها هيئته ، ولن يُنال ذلك منها حتى تظفر منه بخمسة أشياء : إكرام شريفها ، ورحمة ضعيفها ، وإغاثة لهيفها ،

وكفّ عدوان عدوّها ، وتأمين سُبُل رواحها وغدوّها ، فتى أعدمها شيئاً من ذلك ، فقد أحقّها^(١) بقدر ما أفقدها .

وكان يقال : الأسباب التي تجرّ الهلك إلى الملك ثلاثة :

أحدها من جهة الملك ، وهو أن تتأمر شهواته على عقله ، فتستهويه نَشَوَات الشهوات فلا تسنح له لذّة إلا اقتنصها ، ولا راحة إلا افترصها .

والثاني من جهة الوزراء ، وهو تحاسدهم المقتضى تعارض الآراء ، فلا يسبق أحدُهم إلى حقّ إلا كُويِد وعُورِض وعُوند .

والثالث من جهة الجند المؤهلين لحراسة الملك والدين ، وتوهين المعاندين ، وهو نُكولهم عن الجلال ، وتضجيعهم في المناصحة والجهاد ، وهم صنفان : صنف وسّع الملك عليهم فأبطرهم الإتراف ، وضنّوا بنفوسهم عن التعريض للإتلاف ، وصنف قدّر عليهم الأزراق ، فاضطغنوا الأحقاد^(٢) واستشعروا الذناق .

[الآثار الواردة في العدل والإنصاف]

قوله عليه السلام : « أو أجحف الوالى برعيّته » ، قد جاء من نظائره الكثير جداً ، وقد ذكرنا فيما تقدّم نكتا حسنة في مدح العدل والإنصاف ، وذمّ الظلم والإجحاف . وقال النبيّ صلى الله عليه وآله : « زين الله السماء بثلاثة : الشمس ، والقمر ، والكواكب . وزين الأرض بثلاثة : العلماء ، والمطر ، والسلطان العادل » .

وكان يقال : إذا لم يعتمر الملك ملكه بإنصاف الرعيّة خرب ملكه بعصيان الرعيّة . وقيل لأنوشروان : أيّ الجُنن أوفى ؟ قال : الدّين ، قيل : فأىّ العدداً أقوى ؟ قال : العدل .

(١) يقال : أحقّه ، أى صيره حاقداً (٢) اضطغنوا الأحقاد : انطوا عليها .

وقع جعفر بن يحيى إلى عامل من عماله : كثر شاكوك ، وقلّ حامدوك ، فإِما عدلت ، وإِما اعتزلت .

وجد في خزانة بعض الأكامرة سَفَط ، ففتح فوجد فيه حبّ الرمان ، كلّ حبة كالنواة الكبيرة من نوى المشمش ، وفي السَفَط رُقعة فيها : هذا حبّ رمان عملنا في خراجهِ بالعدل .

جاء رجل من مصر إلى عمر بن الخطّاب متظلمًا ، فقال : يا أمير المؤمنين ، هذا مكان العائذ بك . قال له : عدتَ بمعاذ ، ما شأنك ؟ قال : سأقتُ ولد عمرو بن العاص بمصر فسبقتُهُ ، فجعل يعنّفنى بسوطه ، ويقول : أنا ابن الأكرمين ! وبلغ أباه ذلك ، فحبسنى خشية أن أقدم عليك . فكتب إلى عمرو : إذا أتاك كتابى هذا فاشهد الموسم أنت وابْنُكَ . فلما قدم عمرو وابنه ، دفع الدّرة إلى المصرى ، وقال : اضربه كما ضرب بك ، فجعل يضربه وعمر يقول : اضرب ابن الأمير ، اضرب ابن الأمير ! يردّدها ، حتى قال : يا أمير المؤمنين قد استقدتُ منه ، فقال - وأشار إلى عمرو : ضعها على صلّعتِه ، فقال المصرى : يا أمير المؤمنين إنما أضرب مَنْ ضرب بنى ، فقال : إنّما ضرب بك بقوة أبيه وسلطانِه ، فاضربه إن شئتُ ؛ فوالله لو فعلتَ لما منعك أحدٌ منه ، حتى تكون أنت الذى تتبرع بالكفّ عنه ! ثم قال : يا ابن العاص ، متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا !

خطب الإسكندر جنده ، فقال لهم بالرومية كلامًا تفسيره : يا عباد الله ، إنّما إلهم الله الذى فى السماء ، الذى نصرنا بعد حين ، الذى يسقيكم الغيث عند الحاجة ، وإليه مفزعكم عند الكرب . والله لا يبلغنى أن الله أحبّ شيئًا إلا أحببته وعملت به إلى يوم أجلي ، ولا يبلغنى أنه أبغض شيئًا إلا أبغضته وهجرته إلى يوم أجلي . وقد أنبئت أن الله يحبّ العدل فى عباده ، ويُبغض الجور ، فويل للظالم من سوطى وسيفى ! ومَنْ ظهر منه

العدل من عمالي فليتكىء في مجلسي كيف شاء ؛ وليتمنّ على ما شاء ، فلن تخطئه أمنيته ، والله المجازي كلاً بعمله .

قال رجلٌ لسليمان بن عبد الملك وهو جالس للمظالم : يا أمير المؤمنين ، ألم تسمع قول الله تعالى : ﴿ فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ ^(١) ؟ قال : ما خطبك ؟ قال : وكيف اغتصبني ضيعتي وضمتها إلى ضيعتك الفلانية . قال : فإن ضيعتي لك ، وضيعتك مردودة إليك . ثم كتب إلى الوكيل بذلك ، وبصرّفه عن عمله .

ورقّ إلى كسرى قباذ أن في بطانة الملك قوماً قد فسدت نيّاتهم ، وخبثت ضمائرهم ، لأنّ أحكام الملك جرّت على بعضهم لبعضهم ، فوقع في الجواب : أنا أملك الأجساد لا النيّات ، وأحكم بالعدل لا بالهوى ، وأفحص عن الأعمال لا عن السرائر .

وتظلم أهل الكوفة إلى المأمون من واليهم ، فقال : ما علمت في عمالي أعدل ولا أقوم بأمر الرعيّة ، ولا أعود عليهم بالرفق منه . فقال له منهم واحد : فلا أحد أولى منك يا أمير المؤمنين بالعدل والإنصاف ، وإذا كان بهذه الصفة فمن عدل أمير المؤمنين أن يوليّه بلداً بلداً ، حتى يلحق أهل كلّ بلدٍ من عدله ، مثل ما لحقنا منه ، ويأخذوا بقسطهم منه كما أخذ منه سواهم ، وإذا فعل أمير المؤمنين ذلك لم يصب الكوفة منه أكثر من ثلاث سنين . فضحك وعزله .

كتب عدى بن أرطاة إلى عمر بن عبد العزيز : أمّا بعد ، فإنّ قبلنا قوماً لا يؤدّون الخراج إلّا أن يمّسهم نصبٌ من العذاب ، فاكتب إلى يا أمير المؤمنين برأيك . فكتب : أمّا بعد ، فالعجب لك كلّ العجب ! تكتب إليّ تستأذني في عذاب البشر ، كأنّ إذني لك جنة من عذاب الله ، أو كأنّ رضاي ينجّيك من سخط الله ! فمن أعطاك ما عليه عفوا

فخذ منه، ومن أبى فاستحلفه، وكله إلى الله، فلائن يلقوا الله بجرائمهم أحب إلى من أن ألقاه بعدابهم .

فُضِيل بن عياض : ما ينبغي أن تتكلم بفيك كله ! أتندري مَنْ كان يتكلم بفيه كله ! عمر بن الخطاب كان يعدل في رعيته ، ويجور على نفسه ، ويطعمهم الطيب ، ويأكل الغليظ ، ويكسوهم اللين ويلبس الخشن ، ويعطيهم الحق ويزيدهم ، ويمنع ولده وأهله ، أعطى رجلا عطاءه أربعة آلاف درهم ، ثم زاده ألفا ، فقيل له : ألا تزيد ابنك عبد الله كما تزيد هذا ؟ فقال : إن هذا ثبت أبوه يوم أحد ، وإن عبد الله فر أبوه ولم يثبت .

وكان يقال : لا يكونُ العمران ، إلا حيث يعدل السلطان .

وكان يقال : العدل حصن وثيق ، في رأس نيق^(١) ، لا يحطمه سيل ، ولا يهدمه منجنيق .

وقع المأمون إلى عامل كثر التظلم منه : أنصف مَنْ وليت أمرهم ، وإلا أنصفهم منك مَنْ ولي أمرك .

بعض السلف : العدل ميزان الله ، والجور مكيال الشيطان .

(١) النيق : أرفع موضع في الجبل .

الأفضل :

فأجاب عليه السلام رجل من أصحابه بكلام طويل يكثُر فيه الثناء عليه ، ويذكر
سومه وطاعته له ، فقال عليه السلام :

إِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ عَظَّمَ جَلَالَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي نَفْسِهِ ، وَجَلَّ مَوْضِعُهُ مِنْ قَلْبِهِ ، أَنْ
يَصْغُرَ عِنْدَهُ لِعِظَمِ ذَلِكَ كُلِّ مَا سِوَاهُ ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَنْ عَظَّمَتْ نِعْمَةُ
اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَلَطَفَ إِحْسَانُهُ إِلَيْهِ ، فَإِنَّهُ لَمْ تَعْظُمْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ ، إِلَّا أَزْدَادَ حَقُّ اللَّهِ
عَلَيْهِ عِظَمًا .

وَإِنْ مِنْ أَسْخَفِ حَالَاتِ الْوُلَاةِ عِنْدَ صَالِحِ النَّاسِ ، أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ حُبُّ الْفَخْرِ ،
وَيُوضَعَ أَمْرُهُمْ عَلَى الْكِبَرِ . وَقَدْ كَرِهْتُ أَنْ يَكُونَ جَالٌ فِي ظَنِّكُمْ أُنِّي أَحَبُّ
الْإِطْرَاءِ ، وَاسْتِمَاعِ الثَّنَاءِ ؛ وَلَسْتُ بِمُحَمَّدِ اللَّهِ كَذَلِكَ ، وَلَوْ كُنْتُ أَحَبُّ أَنْ يُقَالَ
ذَلِكَ لَتَرَكْتُهُ انْحِطَاطًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَنْ تَنَاوُلِ مَا هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنَ الْعَظَمَةِ
وَالْكِبَرِيَاءِ .

وَرُبَّمَا اسْتَحْلَى النَّاسُ الثَّنَاءَ بَعْدَ الْبَلَاءِ ، فَلَا تُثْنُوا عَلَيَّ بِحَمِيلِ ثَنَاءٍ ، لِإِخْرَاجِي
نَفْسِي إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَإِلَيْكُمْ مِنَ الْبَقِيَّةِ فِي حُقُوقِ لَمْ أَفْرُغْ مِنْ أَدَائِهَا ، وَفَرَائِضَ
لَا بُدَّ مِنْ إِمضَائِهَا ، فَلَا تُكَلِّمُونِي بِمَا تُكَلِّمُ بِهِ الْجَبَابِرَةَ ، وَلَا تَتَحَفَّظُوا بِمَا
يُتَحَفَّظُ بِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَادِرَةِ ، وَلَا تُخَالِطُونِي بِالمُصَانَعَةِ ، وَلَا تَظُنُّوا بِي اسْتِنْقَالَ
فِي حَقِّ قِيلَ لِي ، وَلَا التَّمَاسَ إِعْظَامَ لِنَفْسِي ، فَإِنَّهُ مَنْ اسْتَنْقَلَ الْحَقَّ أَنْ يُقَالَ لَهُ ،
أَوْ الْعَدْلَ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْهِ ، كَانَ الْعَمَلُ بِهِمَا أَثْقَلَ عَلَيْهِ .

فَلَا تَكْفُوا عَنْ مَقَالَةٍ بِحَقِّ ، أَوْ مَشُورَةٍ بِعَدَلٍ ، فَإِنِّي لَسْتُ فِي نَفْسِي بِفَوْقِ أَنْ أُخْطِئَ ، وَلَا آمَنْ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي ، إِلَّا أَنْ يَكْفِيَنِي اللَّهُ مِنْ نَفْسِي مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِنِّي ، فَإِنَّمَا أَنَا وَأَنْتُمْ عِبِيدٌ تَمْلُوكُونَ لِرَبِّ لَرَبِّ غَيْرُهُ ؛ يَمْلِكُ مِنَّا مَا لَا تَمْلِكُ مِنْ أَنْفُسِنَا وَأَخْرَجَنَا مِمَّا كُنَّا فِيهِ إِلَى مَا صَلَحْنَا عَلَيْهِ ، فَأَبْدَلْنَا بَعْدَ الضَّلَالَةِ بِالْهُدَى ، وَأَعْطَانَا الْبَصِيرَةَ بَعْدَ الْعَمَى .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل وإن لم يكن فيه ألفاظ غريبة سبيلها أن تشرح ، ففيه معان مختلفة سبيلها أن تذكر وتوضح ، وتذكر نظائرها وما يناسبها .

ففيها قوله عليه السلام : إِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ تَعْظُمَ عَلَيْهِ حَقُوقُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْ يَعْظُمَ جَلَالُ اللَّهِ تَعَالَى فِي نَفْسِهِ ، وَمِنْ حَقِّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ ، أَنْ يَصْغُرَ عِنْدَهُ كُلُّ مَاسُوِي اللَّهِ .

وهذا مقام جليل من مقامات العارفين ، وهو استحقاق كل ماسوى الله تعالى ، وذلك أَنْ مَنْ عَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَدْ عَرَفَ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ عَظِيمٍ ، بَلْ لَا نِسْبَةَ لَشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَصْلًا إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ ، فَلَا يَظْهَرُ عِنْدَ الْعَارِفِ عَظَمَةُ غَيْرِهِ الْبَتَّةَ ، كَمَا أَنَّ مَنْ شَاهَدَ الشَّمْسَ الْمَنِيرَةَ يَسْتَحْقِرُ ضَوْءَ الْقَمَرِ وَالسَّرَاجِ الْمَوْضُوعِ فِي ضَوْءِ الشَّمْسِ ، حَالِ مَشَاهِدَتِهِ جَرْمَ الشَّمْسِ ، بَلْ لَا تَظْهَرُ لَهُ فِي تِلْكَ أَجْالِ صُنُوبَةٍ ^(١) السَّرَاجِ ، وَلَا تَنْطَبِعُ صُورَتُهَا فِي بَصَرِهِ .

ومنها قوله عليه السلام : مَنْ أَسْخَفَ حَالَاتِ الْوَلَاةِ أَنْ يَظُنَّ بِهِمْ حُبَّ الْفَخْرِ وَيُوضِعَ

أمرهم على الكبر . قال النبي صلى الله عليه وآله : « لا يدخل الجنة مَنْ كان في قلبه مثقال حبة من كبر » .

وقال صلى الله عليه وآله : « لولا ثلاث مهلكات لصالح الناس : شحٌ مطاع ، وهوى متَّبِع ، وإعجاب المرء بنفسه » .

وكان يقال : ليس لمعجب رأي ، ولا لمتكبر صديق .
وكان أبو مسلم صاحب الدولة يقول : ماتاه إلا وضيع ، ولا فاخر إلا لقيط ، ولا تمصّب إلا دخيل .
وقال عمر لبعض ولده : التمس الرفعة بالتواضع ، والشرف بالدين ، والعفو من الله بالعفو عن الناس . وإياك وألخلاء فتضع من نفسك ، ولا تحقرن أحداً ، لأنك لا تدري لعل مَنْ تزدريه عيناك أقربُ إلى الله وسيلةً منك .

ومنها قوله عليه السلام : قد كرهتُ أن تظنّوا بي حبَّ الإطراء واستماع الثناء . قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « احشوا في وجود المذّاحين التراب » . وقال عمر : الملاح هو الذبح .

وكان يقال : إذا سمعتَ الرجل يقول فيك من الخير ما ليس فيك ، فلا تأمن ، أن يقول فيك من الشرّ ما ليس فيك .

ويقال : إن في بعض الكتب المنزلة القديمة : محبّاً لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف يفرح ! ولمن قيل فيه الشرّ وليس فيه كيف يغضب ! وأعجب من ذلك مَنْ أحبّ نفسه على اليقين ، وأبغض الناس على الظنّ .

وكان يقال : لا يغلبنّ جملُ غيرك بك علمك بنفسك .

وقال رجل لعبد الملك : إني أريد أن أسيّر إليك يأمر المؤمنين شيئاً ، فقال لمن حوله :

إذا شئتم فانهضوا ! فتقدّم الرجل يريد الكلام ، فقال له عبد الملك : قِفْ ، لا تمدّخني ، فإنّي أعلمُ بنفسى منك ، ولا تكذبني فإنه لا رأى لمكذوب ، ولا تقتبُ عندي أحداً ، فإنّي أكره الغيبة ، قال : أفيأذن أمير المؤمنين في الانصراف ! قال : إذا شئت .

وناظر المأمون محمد بن القاسم النوشجانيّ في مسألة كلاميّة ، فجعل النوشجانيّ يخضع في الكلام ، ويستخذى له ، فقال : يا محمد ، أراك تنقاد إلى ما أقوله قبل وجوب الحجّة لي عليك . وقد ساءنى منك ذلك ، ولو شئت أن أفسّر الأمور بعزّة الخلافة ، وهيبة الرياسة لصدّقت وإن كنت كاذبا ، وعدّلت وإن كنت جاثرا ، وصوّبت وإن كنت مخطئا ، ولكنّي لا أقنع إلّا بإقامة الحجّة ، وإزالة الشبهة ؛ وإن أنقص الملوك عقلا ، وأسخفهم رأيا ، مَنْ رضى بقولهم : صدق الأمير !

وقال عبد الله بن المقفع في ” اليتيمة “ : إياك إذا كنت واليا أن يكون من شأنك حبّ المدح والتزكية ، وأن يعرف الناس ذلك منك فتكون ثلّة من النّلم يقتحمون عليك منها ، وبابا يفتتحونك منه ، وغيبة يفتابونك بها ، ويسخرون منك لها . واعلم أنّ قابل المدح كادح نفسه ، وأنّ البرء جديرٌ أن يكون حُبّه المدح هو الذى يحمله على ردّه ، فإنّ الرادّ له ممدوح ، والقابل له معيب .

وقال معاوية لرجل : مَنْ سيّد قومك ؟ قال : أنا ، قال : لو كنت كذلك لم تقله .

وقال الحسن : ذمّ الرّجل نفسه في العلانية مدحٌ لها في السّرة .

كان يقال : مَنْ أظهر عيب نفسه فقد زكّاها .

ومنها قوله عليه السلام : لو كنت كذلك لتركته انحطاطاً لله تعالى عن تناول ما هو أحقّ به من الكبرياء . في الحديث المرفوع : « مَنْ تواضع لله رفعه الله ، ومن تكبر خفضه الله » .

وفيه أيضا : العظمة إزارى ، والكبرياء ردائى ، فمن نازعنى فيها قصمته .

ومنها قوله عليه السلام : « فلا تكلمونى بما تكلم به الجبابة ، ولا تتحفظوا منى بما يتحفظ به عند أهل البادرة » .

أحسن ماسمعه فى سلطان لا تخاف الرعية بادرته ، ولا يتلجلج المتحاكمون عنده ؛ مع سطوته وقوته ، لإيثاره العدل . قول أبى تمام فى محمد بن عبد الملك :

وزيرُ حقٍّ ، ووالى شُرْطَةٍ ، ورحا	ديوانِ مُلكٍ ، وشيعى ^(١) ، ومَحْتَسِبُ ^(١)
كالأرحبِ المذكى سَـيْرُهُ المرطى	والوخذُ والملعُ والتَّقْرِيبُ والخَبَبُ ^(٢)
عَوْدٌ تساجله أيتامه فيها	مِنْ مَسَّةٍ وبِهِ مِنْ مَسْهَأٍ جَلَبُ ^(٣)
ثَبَّتَ الخِطَابَ إِذَا اضْطَكَّتْ بِمِظْلَمَةٍ	فِي رَحْلِهِ أَلْسُنُ الْأَقْوَامِ وَالرَّكَبُ ^(٤)

(١) ديوانه ١ : ٢٥٣

(٢) قال شارح ديوانه : كان بعض الناس يقول لأبى تمام : أنا أستحسن قول امرئ القيس :

وَتَعْرِفُ فِيهِ مِنْ أَبِيهِ شِمَاءَ ثَلَاثًا وَمِنْ خَالِهِ وَمِنْ يَزِيدَ وَمِنْ حُجْرٍ
سَمَاحَةً ذَا ، وجودَ ذَا ، ووفاءَ ذَا ، ونائلَ ذَا إِذَا صَحَا وَإِذَا سَكِرَ

فذكر أربعة وردت عليها أربعة أصناف ؛ فلقبه أبو تمام بعد مدّة ، فقال له : أنشدتنى بيتى امرئ القيس وتستحسن ذكره لأربعة وردده عليهم أربعة أصناف ، وقد ذكرت خمسة ورددت عليهم خمسة أصناف ، وأنشده هذين البيتين . الأرحى ، يعنى به نجيبا من الإبل . نسوبا إلى أرحب ، وهم حمى من همدان . والمذكى الذى قد تمت سنه وذكاؤه ، يقال : فرس مذك ووَحْشٌ مذك . والمرطى : ضرب من العدو سهل ، وقنما يستعمل إلا فى الإبل ، فأما الوخذ والملع فجنيهما كثير فى وصف سير النوق والجمال ، ولا يكادون يقولون : وخد الفرس ، وقد حكى ذلك أبو نصر صاحب الأسمى . والتقريب أيضا لا يكاد يستعمل فى الجمال ، يقول : هذا المددوح جمع لإصلاح الملك كما يجمع هذا الأرحى هذه الضروب من السير .

(٣) العود : المسن من الإبل ، والمراد به هنا الرجل المحرب على الاستمارة . والجلب : جم جلبة ، وهو الأثر فى ظهر البعير وغيره من أثر جل أو نحوه ، يقول : قد جربت الأمور ، خيرها وشرها ؛ يكون الدهر مرة معه ومرة عليه ، فكأنه يساجله .

(٤) اضطكت : اضطربت ، وقوله : « بمِظْلَمَةٍ » ، أى بخضلة مظلمة .

لا المنطقُ اللغوُ يزكو في مقاومِهِ يوماً ، ولا حجةُ الملّهوف تُستلبُ^(١)
 كأنما هوَ في نادى قبيلتِهِ — لا القلبُ يهفُو ولا الأحشاءُ تضطربُ^(٢)
 ومن هذا المعنى قول أبي الجهم العدويّ ، في معاوية :
 نُقلبه لِنخبَرُ حالتيهِ فنخبِرُ منهما كرمًا ولينا
 نَميلُ على جوانبِهِ كأنّا إذا ملنا نَميلُ على أينّا

ومنها قوله عليه السلام : لا تظنّوا بي استئصالَ رفع الحقّ إلىّ ، فإنه من استئقل
 الحقّ أن يقال له ، كان العملُ به عليه أثقل .
 هذا معنى لطيف ، ولم أسمع فيه شيئاً منشوراً ولا منظوماً .

ومنها قوله عليه السلام : ولا تكفّوا عن قولٍ بحقّ ، أو مشورةٍ بعدل .
 قد ورد في المشورة شيء كثير : قال الله تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾^(٣) .
 وكان يقال : إذا استشرت إنساناً صار عقله لك .
 وقال أعرابي : ما غنيت قطّ حتى يُغنّ قوميّ ، قيل : وكيف ذاك ؟ قال : لا أفعل
 شيئاً حتى أشاورهم .

وكان يقال : من أعطى الاستشارة لم يمنع الصواب ، ومن أعطى الاستشارة
 لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطى الشكر لم يمنع المزيد .
 وفي آداب ابن المقفع لا يُقدّفنَّ في رُوعك أنك إذا استشرت الرجال ظهر منك
 للناس حاجتك إلى رأى غيرك فيقطعك ذلك عن المشاورة ، فإنّك لا تريد الرأى للفخر ؛

(١) المنطق اللغو : الهذر وما لا يحتاج إليه من الكلام . وزكو : يروج وينمو ، مقاوم : جمع مقام .

(٢) لا القلب يهفو ؛ أى لا يزيغ عما يريد

(٣) سورة آل عمران ١٥٩

ولكن للانتفاع به ؛ ولو أنك أردته للذكر لكان أحسن الذكر عند العقلاء أن يقال :
إنه لا ينفرد برأيه دون ذوي الرأي من إخوانه .

ومنها أن يقال : مامعنى قوله : عليه السلام : « وربما استحلّ الناسُ الثناء بعد
البلاء... » إلى قوله : « لا بد من إمضاها » ؟ فنقول : إن معناه أن بعض من يكره الإطراء
والثناء ، قد يحبّ ذلك بعد البلاء والاختبار ، كما قال مرّ داس بن أدية لزياد : إنما الثناء
بعد البلاء ، وإنما يثنى بعد أن يبتلى ؛ فقال : لو فرضنا أن ذلك سائغ وجائز وغير قبيح ،
لم يجرّ لكم أن تشنوا علىّ في وجهي ، ولا جاز لي أن أسمع منكم ؛ لأنه قد بقيت علىّ
بقية لم أفرغ من أداها ، وفرائض لم أمضها بعد ، ولا بد لي من إمضاها ؛ وإذا لم يتم
البلاء الذي قد فرضنا أن الثناء يحسن بعده ، لم يحسن الثناء .

ومعنى قوله : « لإخراجي نفسي إلى الله وإليكم » أي لاعترافي بين يدي الله وبمحضر
منكم أن علىّ حقوقا في إيايالكتم ، ورياستي عليكم ، لم أقم بها بعد ، وأرجو من الله القيام بها .

ومنها أن يقال : مامعنى قوله : « فلا تخالطوني بالمصانعة » ؟ فنقول : إن معناه لا تصانعوني
بالمدح والإطراء عن عمل الحق ، كما يصانع به كثير من الولاة الذين يستفزّهم المدح ويستخفّهم
الإطراء والثناء ، فيغمضون عن اعتماد كثير من الحق مكافأة لما صونعوا به من التقرّظ
والتزكية والنفاق .

ومنها قوله عليه السلام : « فإني لست بفوقٍ أن أخطئ » ؛ هذا اعتراف منه عليه
السلام بعدم العصمة ، فإمّا أن يكون الكلام على ظاهره ، أو يكون قاله على سبيل هضم

النفس ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ولا أنا إلا أن يتداركني الله برحمته » .

ومنها قوله عليه السلام : « أخرجنا مما كنا فيه ، فأبدلنا بعد الضلالة بالهدى ، وأعطانا البصيرة بعد العمى » . ليس هذا إشارة إلى خاص نفسه عليه السلام ، لأنه لم يكن كافراً فأسلم ، ولكنه كلام يقوله ويشير به إلى القوم الذين يخاطبهم من أفناء الناس ، فيأتي بصيغة الجمع الداخلة فيها نفسه توسعاً ، ويجوز أن يكون معناه : لولا أطفافُ الله تعالى ببعثة محمد صلى الله عليه وآله لكنتُ أنا وغيري على أصل مذهب الأسلاف من عبادة الأصنام ، كما قال تعالى لنبيه : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ ^(١) . ليس معناه أنه كان كافراً ، بل معناه : لولا اصطفاء الله تعالى لك لكنت كواحدٍ من قومك . ومعنى « ووجدك ضالًّا » ، أى ووجدك بعرضة ^(٢) للضلال ، فكأنه ضالٌّ بالقوة لا بالفعل .

(٢) كذا في ب ، وفي أ : « بعرضة الضلال » .

(١) سورة الضحى ٧

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام :

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرْبَيْهِ وَمَنْ أَعَانَهُمْ ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوا رَحِمِي ؛ وَأَكْفَتُوا
إِنَائِي ، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَتِي حَقًّا كُنْتُ أَوَّلِي بِهِ مِنْ غَيْرِي ، وَقَالُوا : أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ
أَنْ تَأْخُذَهُ ، وَفِي الْحَقِّ أَنْ تُنَمِّعَهُ ، فَاصْبِرْ مَعْمُومًا ، أَوْ مُتٌ مُتَأَسِّفًا .

فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي رَافِدٌ ، وَلَا ذَابٌّ وَلَا مُسَاعِدٌ ، إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي ؛ فَضَنَنْتُ بِهِمْ
عَنِ الْمَنِيَّةِ ، فَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَذَى ، وَجَرَعْتُ رِيقِي عَلَى الشَّجَا ، وَصَبَرْتُ مِنْ كَظْمِ الْفَيْظِ
عَلَى أَمْرٍ مِنَ السَّلَاقِ ، وَالْمَ لِلْقَلْبِ مِنْ وَخْزِ الشُّفَارِ .

قال الرضی رَحِمَهُ اللهُ : وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِي أَثْنَاءِ خُطْبَةٍ مُتَقَدِّمَةٍ ، إِلَّا أَنِّي
ذَكَرْتُهُ هَاهُنَا لِاخْتِلَافِ الرُّوَايَتَيْنِ .

الشَّرْحُ :

العدوى : طلبك إلى والٍ لِيُعْدِيكَ عَلَى مَنْ ظَلَمَكَ ، أَيْ يَنْتَقِمَ لَكَ مِنْهُ ، يُقَالُ :
اسْتَعْدَيْتُ الْأَمِيرَ عَلَى فَلَانٍ فَأَعْدَانِي ، أَيْ اسْتَعَنْتُ بِهِ عَلَيْهِ فَأَعَانَنِي .

وقطعوا رحمي : وقطعوا قرابتي ، أَيْ أَجْرَوْنِي بِمَجْرَى الْأَجَانِبِ . وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ أَنَّهُمْ
عَدَوْنِي كَالْأَجْنَبِيِّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ . وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ أَنَّهُمْ جَعَلُونِي كَالْأَجْنَبِيِّ

منهم ؛ لا ينصرونه ، ولا يقومون بأمره .

وأكفثوا إنائي : قلبوه وكتبوه ، وحذف الهمزة من أوّل الكلمة أفصح وأكثر ، وقد روى كذلك ، ويقال لمن قد أضيعت حقوقه : قد أكفأ إناءه تشبيها بإضاعة اللبن من الإناء

وقد اختلفت الرواية في قوله : « ألا إن في الحق أن تأخذه » ، فرواها قوم بالنون ، وقوم بالتاء . وقال الراوندي : إنها في خطأ الرضى بالتاء .

ومعنى ذلك أنك إن وليت أنت كانت ولايتك حقاً ، وإن ولى غيرك كانت ولايته حقاً ، على مذهب أهل الاجتهاد . ومن رواها بالنون ، فالمعنى ظاهر .

والرافد : المعين . والذاب : الناصر .

وضننت بهم : بخلت بهم . وأغضيت على كذا : صبرت .

وجرعت بالكسر . والشجا : ما يعترض في الخلق .

والوخز : الطعن الخفيف ، وروى « من حز الشفار » والحز : القطع .

والشفار : جمع شفرة ، وهى حدّ السيف والسكين .

واعلم أن هذا الكلام قد نُقل عن أمير المؤمنين عليه السلام ما يناسبه ، ويمجرى مجراه ، ولم يؤرّج الوقت الذى قاله فيه ، ولا الحال التى عناها به ، وأصحابنا يحملون ذلك على أنه عليه السلام قاله عقيب الشورى وبيعة عثمان ، فإنه ليس يرتاب أحدٌ من أصحابنا على أنه تظلم وتألّم حينئذ .

ويكره أكثر أصحابنا حمل أمثال هذا الكلام على التألم من يوم السقيفة .

ولقائل أن يقول لهم : أتقولون إن بيعة عثمان لم تكن صحيحة ؟ فيقولون : لا ، فيقال

لهم : فعلى ماذا تحملون كلامه عليه السلام ، مع تعظيمكم له وتصديقكم لأقواله ؟ فيقولون :
نحمل ذلك على تألمه وتظلمه منهم إذ تركوا الأولى والأفضل . فيقال لهم : فلا تكرهوا
قول مَنْ يقول من الشيعة وغيرهم : إن هذا الكلام وأمثاله صدر عنه عقيب السقيفة ، وحملوه
على أنه تألم وتظلم من كونهم تركوا الأولى والأفضل ، فإنكم لستم تنكرون أنه كان
الأفضل والأحق بالأمر ، بل تعترفون بذلك ، وتقولون : ساءت إمامة غيره ، وصححت
لما كان فيه عليه السلام ، وهو ماغلب على ظنون العقادين للأمر من أن العرب لا تطيعه ،
فإنه يخاف من فتنة عظيمة تحدث إن ولي الخلافة لأسباب يذكرونها ، ويعدونها ، وقد
روى كثير من المحدثين أنه عقيب يوم السقيفة تألم وتظلم ، واستنجد واستصرخ ، حيث
ساموه الحضور والبيعة ، وأنه قال وهو يشير إلى القبر : ﴿ يَا بَنِي أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي
وَكَادُوا يَقْتُلُونِي ﴾ ^(١) وأنه قال : واجفروا ! ولا جفروا لي اليوم ! واحزنوا ولا حزنوا
لي اليوم !

وقد ذكرنا من هذا المعنى جملة صالحة فيما تقدم ، وكل ذلك محمول عندنا على أنه
طلب الأمر من جهة الفضل والقربة ، وليس بدالٍ عندنا على وجود النص ، لأنه لو كان
هناك نص لكان أقل كلفة وأسهل طريقا ، وأيسر لما يريد تناولا أن يقول : ياهؤلاء
إن العهد لم يطل ، وإن رسول الله صلى الله عليه وآله أمركم بطاعتي ، واستخلفني عليكم
بعده ، ولم يقع منه عليه السلام بعد ما علمتموه نص ينسخ ذلك ، ولا يرفعه ، فما الموجب
لتركي ، والعدول عني !

فإن قالت الإمامية : كان يخاف القتل لو ذكر ذلك ، قيل لهم : فهلا يخاف القتل
وهو يعتل ويدفع لبياع ، وهو يمتنع ، ويستصرخ تارة بقبر رسول الله صلى الله عليه وآله ،

وتارة بعمه حمزة وأخيه جعفر - وهما ميتين - وتارة بالأنصار ، وتارة بينى عبد مناف، ويجمع الجوع فى داره ، ويث الرسل والدعاة ليلا ونهارا إلى الناس ، يذكّرهم فضله وقربته ، ويقول للمهاجرين : خَصَمْتُمْ ^(١) الأنصار بكونكم أقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنا أخصمكم بما خَصَمْتُمْ به الأنصار ، لأنّ القرابة إن كانت هى المعتبرة ، فأنا أقرب منكم .

وهلاّ خاف من هذا الامتناع ، ومن هذا الاحتجاج ، ومن الخلوة فى داره بأصحابه ، ومن تنفير الناس عن البيعة التى عقدت حينئذ لمن عقدت له !

وكلّ هذا إذا تأمله النصف علم أنّ الشيعة أصابت فى أمرٍ ، وأخطأت فى أمرٍ ، أمّا الأمر الذى أصابت فيه فقولها : إنه امتنع وتلكأ ، وأراد الأمر لنفسه ، وأمّا الأمر الذى أخطأت فيه ، فقولها : إنه كان منصوفاً عليه نصّاً جليّاً بالخلافة ، تعلمه الصحابة كلّها أو أكثرها ، وإنّ ذلك النصّ خولف طلباً للرئاسة الدينيّة ، وإيثاراً للعاجلة . وإنّ حال الخالفين للنصّ لا تعدّو أحدَ أمرين : إمّا الكفر أو الفسق ، فإنّ قرائن الأحوال وأماراتها لا تدلّ على ذلك ، وإنّما تدلّ وتشهد بخلافه ، وهذا يقتضى أنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان فى مبدأ الأمر يظنّ أنّ العقد لغيره كان عن غير نظر فى المصلحة ، وأنّه لم يقصد به إلا صرف الأمر عنه ، والاستئثار عليه ، فظهر منه ماظهر من الامتناع والقعود فى بيته ، إلى أن صحّ عنده ، وثبت فى نفسه ، أنهم أصابوا فيما فعلوه ، وأنهم لم يميلوا إلى هوى ، ولا أرادوا الدنيا ، وإنما فعلوا الأصلح فى ظنّونهم ، لأنّه رأى من بغض الناس له ، وانحرافهم عنه ، وميلهم عليه ، وثوران الأحقاد التى كانت فى أنفسهم ، واحتدام النيران التى كانت فى قلوبهم ، وتذكروا التّرات التى وترّهم فيما قبل بها ، والدماء التى سفكها منهم ، وأراقها .

وتعلّل طائفة أخرى منهم للعدول عنه بصغر سنّه ، واستهجانهم تقديم الشباب على الكهول والشيوخ .

وتعلّل طائفة أخرى منهم بكراهية الجمع بين النبوة والخلافة في بيت واحد ، فيجفخون^(١) على الناس كما قاله من قاله . واستصعاب قوم منهم شكيمته وخوفهم تعديّه وشدة ، وعلمهم بأنّه لا يداجى ولا يحابى ، ولا يراقب ولا يحامل في الدين ، وأن الخلافة تحتاج إلى مَنْ يجتهد برأيه ، ويعمل بموجب استصلاحه ، وانحراف قوم آخرين عنه ، للحسد الذي كان عندهم له في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لشدة اختصاصه له ، وتعظيمه إياه ، وما قال فيه فأكثر من النصوص الدالة على رفعة شأنه وعلو مكانه ، وما اختصّ به من مصاهرته وإخوته ، ونحو ذلك من أحواله معه ، وتفكر قوم آخرين له بالنسبتهم إليه العجب والتهيه ، كما زعموا ، واحتقاره العرب ، واستصغاره الناس كما عدّوه عليه ، وإن كانوا عندنا كاذبين ، ولكنه قول قيل ، وأمر ذكر ، وحال نسبت إليه ، وأعانهم عليها ما كان يصدر عنه من أقوال تؤمّم مثل هذا ، نحو قوله : « فَإِنَّا صَنَانِعُ رَبَّنَا ، وَالنَّاسُ بَعْدَ صَنَانِعِ لَنَا » ، وما صحّ به عنده^(٢) أنّ الأمر لم يكن ليستقيم له يوما واحداً ، ولا ينتظم ولا يستمرّ ، وأنه لو ولى الأمر لفتقت العرب عليه فتقاً يكون فيه استئصال شأفة الإسلام ، وهدم أركانه ، فأذعن بالبيعة ، وجنّح إلى الطاعة ، وأمسك عن طلب الإمرة ، وإن كان على مضض ورّمض .

وقد روى عنه عليه السلام أنّ فاطمة عليها السلام حرّضته يوماً على النهوض والثوب فسمع صوت المؤذن : « أشهد أن محمداً رسول الله » ، فقال لها : أيسرك زوال هذا النداء من الأرض ! قالت : لا ، قال : فإنّ ما أقول لك .

(١) يجفخون : يفخرون ويتكبرون .

(٢) ب : « عنده » ، وما أثبتته من ا

وهذا المذهب هو أقصدُ المذاهب وأصحّها ، وإليه يذهب أصحابنا المتأخرون من
البغداديين ، وبه نقول .

واعلم أنّ حال عليّ عليه السلام في هذا المعنى أشهرُ من أن يحتاج في الدلالة عليها إلى
الإسهاب والإطناب ، فقد رأيت انتقاضَ العرب عليه من أقطارها حين بويع بالخلافة بعد
وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله بخمسٍ وعشرين سنة ، وفي دون هذه المدة تنسى
الأحقاد ، وتموت الترات ، وتبرّد الأكباد الحامية ، وتسوّ القلوب الواجدة ، ويعدّم قرنٌ
من الناس ، ويوجد قرنٌ ، ولا يبقى من أرباب تلك الشّحناء والبغضاء إلّا الأقلّ ،
فكانت حاله بعد هذه المدة الطويلة مع قريش كأنّها حاله لو أفضت الخلافة إليه يوم وفاة
ابن عمّه صلى الله عليه وآله ، من إظهار مافي النفوس ، وهيجان مافي القلوب ، حتى إنّ
الأخلافَ من قريش ، والأحداث والفتيان الذين لم يشهدوا وقائعه وفككاته في أسلافهم
وآبائهم ، فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياءً لقصّرت عن فعله ، وتقاعست عن بلوغ
شأوه ، فكيف كانت تكونُ حاله لو جلس على منبر الخلافة ، وسيفه بعد يقطر دما من
مُهج العرب ، لاسيما قريش الذين بهم كان ينبغي - لو دهمه خطب - أن يعتضد ، وعليهم كان
يجب أن يعتمد ! إذن كانت تدرُس أعلام الملة وتنغني رسومُ الشريعة ، وتعود الجاهلية
الجهلاء على حالها ، ويفسدُ ما أصاحه رسول الله صلى الله عليه وآله في ثلاث وعشرين
سنة في شهر واحد ، فكان من عناية الله تعالى بهذا الدّين أن ألهم الصحابة ما فعلوه ، والله
متمّ نوره ولو كره المشركون .

[فصل في أن جعفرًا وحمزة لو كان حيين لبابا عليا]

وسألت النقيبَ أبا جعفرٍ يحيى بن محمد بن أبي يزيد رحمه الله، قلت له : أتقول : إن حمزة وجعفرًا لو كانا حيين يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله ، أكانا يبابعانه بالخلافة ؟ فقال : نعم ، كانا أصرع إلى بيعته من النار في يَبَسِ العَرْفَجِ . فقلت له : أظن أن جعفرًا كان يبابعة ويتابعه ، وما أظن حمزة كذلك ، وأراه جَبَّارًا ، قوى النفس ، شديد الشكيمة ، ذاهبا بنفسه ، شجاعا بهيمةً ، وهو العم والأعلى سنًا ، وآثاره في الجهاد معروفة ، وأظنه كان يطلب الخلافة لنفسه !

فقال : الأمر في أخلاقه وسجاياه كما ذكرت ، ولكنه كان صاحب دين متين ، وتصديق خالص لرسول الله صلى الله عليه وآله ، ولو عاش لرأى من أحوال علي عليه السلام مع رسول الله صلى الله عليه وآله ما يوجب أن يكسر له نخوته ، وأن يقيم له صعره ، وأن يقدمه على نفسه ، وأن يتوخى رضا الله ورضا رسوله فيه ، وإن كان بخلاف إثاره .

ثم قال : أين خلق حمزة السَّبعِيّ من خُلُقِ عليّ الروحانيّ اللطيف ، الذي جمع بينه وبين خلق حمزة ، فاتصفت بهما نفسٌ واحدة ! وأين هيولانية نفس حمزة ، وخلوها من العلوم من نفس عليّ القدسيّة التي أدركت بالفطرة لا بالقوة التعليميّة ما لم تدركه نفوس مدققي الفلاسفة الإلهيين ! لو أن حمزة حتى حتى رأى من عليّ ما رآه غيره ، لكان أتبع له من ظله ، وأطوع له من أبي ذرٍّ والمقداد !

وأما قولك : هو العم والأعلى سنًا ، فقد كان العباس العم والأعلى سنًا ، وقد عرفت ما بذله له وتذبه إليه ، وكان أبو سفيان كالعم ، وكان أعلى سنًا ، وقد عرفت ما عرضه عليه . ثم قال : مازالت الأعمام تخدم أبناء الإخوة ، وتكون أتباعا لهم ؛ ألسنت ترى داود بن

علي ، وعبد الله بن عليّ ، وصالح بن علي ، وسليمان بن عليّ ، وعيسى بن عليّ ، وإسماعيل ابن عليّ ، وعبد الصمد بن عليّ خَدُمُوا ابن أخيهم - وهو عبد الله السَّفَّاح بن محمد بن عليّ - وبايعوه وتابَعوه ، وكانوا أَمْراء جِيوشِه وأنصاره وأعوانه ! أَلَسْتَ تَرى حمزة والعباس اتَّبعا ابن أخيهما صلوات الله عليه ، وأطاعاه ورضيا برياسته ، وصدَّقا دعوته ! أَلَسْتَ تَعلم أَنَّ أبا طالب كان رئيس بني هاشم وشيخهم ، والمطاع فيهم ، وكان محمد رسول الله صلى الله عليه وآله يتيمة ومكفولة ، وجاريا مجرى أحد أولاده عنده ، ثم خضع له ، واعترف بصدقه ، ودان لأمره ، حتى مدحه بالشعر كما يمدح الأَدنى الأعلى ، فقال فيه :

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْفَمَامُ بِوَجْهِهِ ثَمَالُ الْيَتَامَى عَصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ
يُطِيفُ بِهِ الْمَلَأُكَ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَهُمْ عَنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلِ

وإن سرّاً اختصَّ به محمد صلى الله عليه وآله ، حتى أقام أبا طالب - وحاله معه حاله - مقام المادح له ، لسرِّ عظيم وخاصية شريفة ، وإنَّ في هذا لِمُعْتَبَرٍ عِبْرَةٍ أَنْ يكون هذا الإنسان الفقير الذي لا أنصار له ولا أعوان معه ، ولا يستطيع الدفاع عن نفسه ، فضلاً عن أن يقهر غيره ، تعمل دعوته وأقواله في الأنفس ما تعمله الخمر في الأبدان المعتدلة المزاج ، حتى تطيعه أعمامُه ويعظمه مربيّه وكافله ، وَمَنْ هو إلى آخر عمره القيم بنفقتِه ، وغذاء بدنه ، وكسوة جسده ، حتى يمدحه بالشعر كما يمدح الشعراء الملوك والرؤساء ! وهذا في باب المعجزات عند النصفِ أعظمُ من انشقاق القمر ، وانقلاب العصا ، ومن إنباء القوم بما يأكلون وما يذخرون في بيوتهم .

ثم قال رحمه الله : كيف قلت : أظنَّ أن جعفرأ كان يبايعه ويتابعه ، ولا أظنَّ في حمزة ذلك ! إن كنت قلت ذلك لأنه أخوه ، فإنه أعلى منه سنّاً ، هو أكبر من عليّ بعشر

سنين ، وقد كانت له خصائصٌ ومناقب كثيرة ، وقال فيه النبي صلى الله عليه وآله قولاً شريفاً اتفق عليه المحدثون ، قال له لما افتخر هو وعلى وزيد بن حارثة ، وتماكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله : « أشبهت خلقتي وخلقتي » فحجل فرحاً ، ثم قال لزيد : « أنت مولانا وصاحبنا » ، فحجل أيضاً ، ثم قال لعلى : « أنت أخى وخالصتى » ، قالوا : فلم ينجبل ، قالوا : كأن ترادف التعظيم له وتكرره عليه لم يجعل عنده للقول ذلك الموضع ، وكان غيره إذا عظم عظم نادراً ، فيحسن موقعه عنده . واختلف الناس في أى المدحتين أعظم .

فقلت له : قد وقفتُ لأبى حيان التوحيدي في كتاب " البصائر " على فصل عجيب يمازج ما نحن فيه ، قال في الجزء الخامس من هذا الكتاب : سمعت قاضى القضاة أبا سعد بشر بن الحسين - وما رأيت رجلاً أقوى منه في الجدل - في مناظرة جرت بينه وبين أبى عبد الله الطبرى وقد جرى حديث جعفر بن أبى طالب ، وحديث إسلامه ، والتفاضل بينه وبين أخيه على ، فقال القاضى أبو سعد : إذا أنعم النظر عليم أن إسلام جعفر كان بعد بلوغ ، وإسلام البالغ لا يكون إلا بعد استبصار وتبين ومعرفة بقبح ما يخرج منه ، وحسن ما يدخل فيه ؛ وإن إسلام على - مختلف في حاله ، وذلك أنه قد ظن أنه كان عن تلقين لا تبين إلى حين بلوغه ، وأوان تعقبه ونظره . وقد علم أيضاً أنهما قتلا ، وإن قتلة جعفر شهادة بالإجمال ، وقتلة على فيها أشد الاختلاف . ثم خص الله جعفراً بأن قبضه إلى الجنة قبل ظهور التباين ، واضطراب الحبل ، وكثرة الهرج ، وعلى أنه لو انعقد الإجماع ، وتظاهر جميع الناس على أن القتلتين شهادة ، لكانت الحال في الذى رفع إليها جعفر أغلظ وأعظم ، وذلك أنه قتل مقبلاً غير مدير ، وأما على فإنه اغتيل اغتيالاً ، وقصد من حيث لا يعلم ؛ وشتان ما بين من فوجئ بالموت ، وبين من عاين مخايل الموت !

وتلغاه بالتحر والصدر ، وعجل إلى الله بالإيمان والصدق ! ألا تعلم أن جعفرأ قطعت يمينه ، فأمسك اللواء بيسراه ، وقطعت يسراه ، فضمّ اللواء إلى حشاه ، ثم قاتله ظاهر الشرك بالله ، وقاتل على من صلى إلى القبلة ، وشهد الشهادة ، وأقدم عليه بتأويل ، وقاتل جعفر كافر بالنص الذي لاخلاف فيه ! أما تعلم أن جعفرا ذو الجناحين ، وذو الهجرتين إلى الحبشة والمدينة !

قال النقيب رحمه الله : اعلم - فداك شيخك - أن أبا حيان رجل ملحد زنديق ، يحبّ التلاعب بالدين ، ويخرج ما في نفسه فيعزوه إلى قوم لم يقولوه . وأقسم بالله أن القاضي أبا سعد لم يقل من هذا الكلام لفظة واحدة ، ولكنها من موضوعات أبي حيان وأكاذيبه وتزواته ؛ كما يسند إلى القاضي أبي حامد المروزي كل منكر ، ويروي عنه كل فاقرة .

ثم قال : يا أبا حيان ! مقصودك أن تجعلها مسألة خلاف تثير بها فتنة بين الطالبين ، لتجعل بأسهم بينهم ! وكيف تقلبت الأحوال فالفخر لهم لم يخرج عنهم !

ثم ضحك رحمه الله حتى استلقى ومدّ رجله ، وقال : هذا كلام يستغنى عن الإطالة في إبطاله بإجماع المسلمين ، فإنه لاخلاف بين المسلمين في أن عليا أفضل من جعفر ؛ وإنما سرق أبو حيان هذا المعنى الذي أشار إليه من رسالة المنصور أبي جعفر إلى محمد بن عبد الله ، النفس الزكية ، قال له : وكانت بنو أمية يلعنون أباك في أدبار الصلوات المكتوبات ، كما تلعن الكفرة ، فعنفناهم وكفرناهم ، وبيننا فضله وأشدنا بذكره ، فاتخذت ذلك علينا حجة ، وظننت أنه لما ذكرناه من فضله أنا قد مناه على حمزة والعباس وجعفر ، أولئك مضوا سالمين مسلمين منهم ، وابتلى أبوك بالدماء !

فقلت له رحمه الله : وإذا لا إجماع في المسألة ؛ لأن المنصور لم يقل بتفضيله عليهم ،

وأنت ادّعت الإجماع ، فقال : إن الإجماع قد سبق هذا القائل ، وكلّ قول قد سبقه الإجماع لا يعتدّ به .

فلما خرجت من عند النقيب أبي جعفر بحثُ في ذلك اليوم في هذا الموضوع مع أحمد ابن جعفر الواسطيّ رحمه الله - وكان ذا فضل وعقل ، وكان إماميّ المذهب - فقال لي : صدق النقيب فيما قال ! ألت تعلم أن أصحابكم المعتزلة على قولين : أحدهما أن أكثر المسلمين ثواباً أبو بكر ، والآخر أن أكثرهم ثواباً عليّ ، وأصحابنا يقولون : إن أكثر المسلمين ثواباً عليّ ، وكذلك الزيدية . وأما الأشعرية والكرامية وأهل الحديث ، فيقولون : أكثر المسلمين ثواباً أبو بكر ، فقد خلص من مجموع هذه الأقوال أن ثواب حمزة وجعفر دون ثواب عليّ عليه السلام ؛ أما على قول الإمامية والزيدية والبغداديين كافة ، وكثير من البصريين من المعتزلة ، فالأمر ظاهر ، وأما الباقر فعندهم أن أكثر المسلمين ثواباً أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم عليّ ؛ ولم يذهب ذاهبٌ إلى أن ثواب حمزة وجعفر أكثر من ثواب عليّ من جميع الفرق . فقد ثبت الإجماع الذي ذكره النقيب ، إذا فسرنا الأفضلية بالأكثرية ثواباً ، وهو التفسير الذي يقع الحجاج والجدال في إثباته لأحد الرجلين . وأما إذا فسرنا الأفضلية بزيادة المناقب والخصائص وكثرة النصوص الدالة على التعظيم ، فمعلوم أن أحداً من الناس لا يقارب علياً عليه السلام في ذلك ، لا جعفر ، ولا حمزة ولا غيرهما .

ثم وقع بيدي بعد ذلك كتابٌ لشيخنا أبي جعفر الإسكافي ، ذكر فيه أن مذهب بشر بن المعتمر ، وأبي موسى ، وجعفر بن مبشر ، وسائر قدماء البغداديين أن أفضل المسلمين عليّ بن أبي طالب ، ثم ابنه الحسن ، ثم ابنه الحسين ، ثم حمزة بن عبد المطلب ، ثم جعفر بن أبي طالب ، ثم أبو بكر بن أبي قحافة ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان ابن عفان .

قال : والمراد بالأفضل أكرمهم عند الله ، وأكثرهم ثواباً ، وأرفعهم في دار الجزاء منزلةً .

ثم وقفت بعد ذلك على كتابٍ لشيخنا أبي عبد الله البصريّ يذكر فيه هذه المقالة ، وينسبها إلى البغداديين ، وقال : إنّ الشيخ أبا القاسم البلخيّ ، كان يقول بها ، وقبله الشيخ أبو الحسين الخياط ، وهو شيخ المتأخرين من البغداديين ، قالوا كلّهم بها ، فأعجبني هذا المذهب ، وسررت بأن ذهب الكثير من شيوخنا إليه ، ونظمته في الأرجوزة التي شرحت فيها عقيدة المعتزلة ، فقلت :

وخير خلق الله بعد المصطفى	أعظمهم يوم الفخار شرفاً
السيد المعظم الوصي	بعلّ البتول المرتضى على
وابناه ثم حمزة وجعفر	ثم عتيق بعدهم لا ينكر
المخلص الصديق ثم عمر	فاروق دين الله ذاك القسور
وبعده عثمان ذو الثورين	هذا هو الحق بغير مئ

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في ذكر السَّابِرِينَ إلى البصرة لحربه عليه السلام :

فَقَدِمُوا عَلَى عُمَّالِي وَخُزَّانِ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي فِي يَدَيَّ ، وَعَلَى أَهْلِ مِصْرٍ كُلِّهِمْ فِي طَاعَتِي ، وَعَلَى بَيْعَتِي ؛ فَشَتَّتُوا كَلِمَتَهُمْ ، وَأَفْسَدُوا عَلَى جَمَاعَتِهِمْ ، وَوَثَبُوا عَلَى شِيعَتِي فَقَتَلُوا طَائِفَةً مِنْهُمْ غَدْرًا ، وَطَائِفَةً عَضُّوا عَلَى أَسْيَافِهِمْ ، فَضَارَبُوا بِهَا ، حَتَّى لَقُوا اللَّهَ صَادِقِينَ .

الشَّرْحُ :

عَضُّوا عَلَى أَسْيَافِهِمْ ، كناية عن الصَّغِيرِ فِي الْحَرْبِ وَتَرْكِ الْإِسْتِسْلَامِ ، وَهِيَ كِنَايَةٌ فَصِيحَةٌ ، شَبَّهَ قُبْضَهُمْ عَلَى السِّیُوفِ بِالْعَضِّ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا ذَكَرَ مَا جَرَى ، وَأَنَّ عَسْكَرَ الْجَمَلِ قَتَلُوا طَائِفَةً مِنْ شِيعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَصْرَةِ بَعْدَ أَنْ آمَنُوهُمْ غَدْرًا ، وَأَنَّ بَعْضَ الشَّيْعَةِ صَبَرَ فِي الْحَرْبِ وَلَمْ يَسْتَسْلِمْ ، وَقَاتَلَ حَتَّى قَتَلَ ، مِثْلَ حَكِيمِ بْنِ جَبَلَةَ الْعَبْدِيِّ وَغَيْرِهِ . وَرَوَى : « وَطَائِفَةٌ عَضُّوا عَلَى أَسْيَافِهِمْ » بِالرَّفْعِ ، تَقْدِيرُهُ : وَمِنْهُمْ طَائِفَةٌ .

قَرَأْتُ فِي كِتَابِ " غَرِيبِ الْحَدِيثِ " لِأَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَتِيبَةَ فِي حَدِيثِ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ ، أَنَّهُ ذَكَرَ خُرُوجَ عَائِشَةَ ، فَقَالَ : « تَقَاتَلُ مَعَهَا مُضَرٌّ ، مُضَرُّهَا اللَّهُ فِي النَّارِ » (١) ،

(١) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي شَرْحِهِ لِلْحَدِيثِ : « أَيْ جَعَلَهَا فِي النَّارِ ، فَاشْتَقَّ لَذَلِكَ لَفْظًا مِنْ اسْمِهَا ؛ يُقَالُ : مُضَرُّنَا فَلَانًا فَتَمُضَرُّ ؛ أَيْ صِيرْنَاهُ كَذَلِكَ ، أَيْ نَسَبْنَاهُ لَهَا . وَقَالَ الزَّخَّشِيُّ : مُضَرُّهَا : جَمْعُهَا كَمَا يُقَالُ : جُنْدُ الْجُنُودِ ، وَقِيلَ : مُضَرُّهَا : أَهْلُكَهَا ، مِنْ قَوْلِهِمْ : ذَهَبَ دَمُهُ خَضْرًا مُضَرًّا ، أَيْ هَدْرًا »

وأزدُ عُمان سَلَتَ اللهُ أقدامها^(١) ، وإنَّ قيساً لَنَ تنفَكَ تبغى دينَ اللهِ شراً ، حتى يركبها اللهُ بالملائكة ، فلا يمنعوا ذَنْبَ تَلْعَةٍ^(٢) .

قلت : هذا الحديث من أعلام نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله ، لأنه إخبار عن غيب تلقاه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وآله ؛ وحذيفة أجمع أهل السيرة على أنه مات في الأيام التي قتل عثمان فيها أتابه نعيمه وهو مريض ، فمات وعلى عاياه السلام لم يتكامل بيعة الناس ، ولم يدرك الجلل .

وهذا الحديث يؤكد مذهب أصحابنا في فسق أصحاب الجلل ، إلا مَنْ ثبتت توبته منهم ، وهم الثلاثة .

(١) سلت الله أقدامها : قطعها . النهاية ٢ : ١٧٤

(٢) التلاع : مسايل الماء ، من علوّ إلى سفلى ، واحدها تلعة ، وذنب التلعة : أسفلها ؛ قال الزخشمي : « أي يذللها الله حتى لا تقدر على أن تمنع ذنب تلعة . الفائق ٣ : ٣٢ .

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام لما سر بطاح بن عبد الله وعبد الرحمن بن عتاب بن
أسير وهما فتيلاه يوم الجمل :

لَقَدْ أَصْبَحَ أَبُو مُحَمَّدٍ بِهَذَا الْمَكَانِ غَرِيبًا ! أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَكْرَهُ أَنْ
تَكُونَ قُرَيْشٌ قَتَلَتْ تَحْتَ بَطُونِ الْكَوَاكِبِ ! أَذَرَكَ وَتَرَى مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ ،
وَأَفَلَتَنِي أَعْيَارُ بَنِي جُمَحٍ ، لَقَدْ أَتَلَعُوا أَعْنَاقَهُمْ إِلَى أَمْرِ لَمْ يَكُونُوا أَهْلَهُ فَوَقِصُوا دُونَهُ !

الشَّنْخ :

[عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد]

هو عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس . ليس
بصحابي ، ولكنه من التابعين وأبوه عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس ،
من مسلمة الفتح ، ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة إلى حنين ، استعمله
عليها ، فلم يزل أميرها حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، وبقي على حاله خلافة
أبي بكر الصديق ، ومات هو وأبو بكر في يوم واحد ، لم يعلم أحدهما بموت الآخر ،
وعبد الرحمن هذا هو الذي قال أمير المؤمنين فيه ، وقد مر به قتيلا يوم الجمل : لهفي عليك
يعسوب قریش ! هذا فتى الفتیان ، هذا الباب الحض من بني عبد مناف ، شفیت نفسي ،
وقتل معشری ، إلى الله أشكو مجرى ومجرى ! فقال له قائل : لشد ما أطريت

الفتى يا أمير المؤمنين منذ اليوم ! قال : إنه قام عني وعنه نسوة لم يقمن عنك :
وعبد الرحمن هذا هو الذى احتملت العقاب كفه يوم الجمل وفيها خاتمه ، فألقته باليامة
فعرفت بخاتمه ، وعلم أهل اليامة بالوقعة .

ورأيت فى شرح ” نهج البلاغة “ للقطب الراوندى فى هذا الفصل عجائب وطرائف ،
فأحببت أن أوردتها هاهنا . منها أنه قال فى تفسير قوله عليه السلام « أدركت وترى من
بنى عبد مناف » ، قال : يعنى طلحة والزبير ، كانا من بنى عبد مناف ، وهذا غلط قبيح ،
لأن طلحة من تيم بن مرة ، والزبير من أسد بن عبد العزى بن قصي ، وليس أحد
منهما من بنى مناف ، وولد عبد مناف أربعة : هاشم ، وعبد شمس ، ونوفل ، وعبد المطلب ،
فكل من لم يكن من ولد هؤلاء الأربعة ، فليس من ولد عبد مناف .

ومنها أنه قال : إن مروان بن الحكم ، من بنى جُحج ، ولقد كان هذا الفقيه رحمه الله
بعيداً عن معرفة الأنساب ! مروان من بنى أمية بن عبد شمس ، وبنو جُحج من بنى
هُصيص بن كعب بن لؤى بن غالب ، واسم جُحج تيم بن عمرو بن هُصيص ، وأخوه
سهم بن عمرو بن هُصيص رهط عمرو بن العاص ، فأين هؤلاء ، وأين مروان
ابن الحكم !

ومنها أنه قال : « وأفلتني أغيار بنى جُحج » بالغين المعجمة ، قال هو جَمع « غير »
الذى بمعنى « سوى » ، وهذا لم يُرو ، ولا مثله مما يتكلم به أمير المؤمنين لركته
وبعده عن طريقته ، فإنه يكون قد عدل عن أن يقول : « ولم يفلتني إلا بنو جُحج » إلى
مثل هذه العبارة الركيكة المتعسفة .

[بنو جُمَح]

واعلم أنه عليه السلام أخرج هذا الكلام مخرج الذمّ لمن حضر الجمل مع عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وآله من بنى جُمَح ، فقال : « وأفلتني أعيارُ بنى جُمَح » ، جمع عَيْر وهو الحمار ، وقد كان معها منهم يوم الجمل جماعة هربوا ، ولم يقتل منهم إلا اثنان ، فمَن هرب ونجا بنفسه : عبد الله الطويل بن صفوان بن أمية بن خلف بن وهب بن حذافة ابن جُمَح ، وكان شريفا وابن شريف ، وعاش حتى قُتِلَ مع ابن الزبير بمكة .

ومنهم يحيى بن حكيم بن صفوان بن أمية بن خلف ، عاش حتى استعمله عمرو بن سعيد الأشدق على مكة ، لما جمع له بين مكة والمدينة ، فأقام عمرو بالمدينة ، ويحيى بمكة . ومنهم عامر بن مسعود بن أمية بن خلف ، كان يسمى دحروجة الجمل لقصره وسواده ، وعاش حتى ولّاه زياد صدقات بكر بن وائل ، وولّاه عبد الله بن الزبير بن العوام الكوفة .

ومنهم أيوب بن حبيب بن علقمة بن ربيعة بن الأعور بن أهيب بن حذافة بن جُمَح ، عاش حتى قتل بقرية ، قتلته الخوارج .

فهؤلاء الذين أعرّف حضورهم الجمل مع عائشة من بنى جُمَح ، وقتل من بنى جُمَح مع عائشة عبد الرحمن بن وهب بن أسيد بن خلف بن وهب بن حذافة بن جُمَح ، وعبد الله ابن ربيعة بن دراج بن العنيس بن وهبان بن وهب بن حذافة بن جُمَح ، لا أعرّف أنه قتل من بنى جُمَح ذلك اليوم غيرها ، فإن صحّت الرواية : « وأفلتني أعيان بنى جُمَح » ، بالنون ، فالمراد رؤساءهم وساداتهم .

وأتلعوا أعناقهم : رفعوها ، ورجل أتلَعَ بين التلَع ، أى طويل العنق ، وجيدٌ تلِيع أى طويل ، قال الأعشى :

يوم تبسدي لنا قتيلاً عن جيةٍ ديةٍ تليع تزينه الأطواق^(١)
ووقص الرجل ، إذا اندقت عنقه ، فهو موقوص ، ووقصت عنق الرجل أقصها
وقصاً ، أى كسرتها ، ولا يجوز وقصت العنق نفسها .
والضمير فى قوله عليه السلام : « لقد أتلعوا » يرجع إلى قريش ، أى راموا الخلافة
فقتلوا دونها .

فإن قلت : أتقول إن طلحة والزبير لم يكونا من أهل الخلافة ؟ إن قلت ذلك
تركت مذهب أصحابك ، وإن لم تقله خالفت قول أمير المؤمنين « لم يكونوا أهله » !
قلت : هما أهل للخلافة ما لم يطلبها أمير المؤمنين ، فإذا طلبها لم يكونا أهلاً لها ،
لا هما ولا غيرها ، ولولا طاعته لمن تقدم وما ظهر من رضاه به لم نحكم بصحة خلافته .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :

قَدْ أَحْيَا عَقْلَهُ ، وَأَمَاتَ نَفْسَهُ ؛ حَتَّى دَقَّ جَلِيلُهُ ، وَلَطَفَ غَلِيظُهُ ، وَبَرَقَ لَهُ
لَامِعٌ كَثِيرُ الْبَرَقِ ، فَأَبَانَ لَهُ الطَّرِيقَ ، وَسَلَكَ بِهِ السَّبِيلَ ، وَتَدَا فَعْتَهُ الْأَبْوَابُ إِلَى
بَابِ السَّلَامَةِ ، وَدَارِ الْإِقَامَةِ ، وَثَبَّتَتْ رِجْلَاهُ بِطُمَأْنِينَةٍ بَدَنَهُ فِي قَرَارِ الْأَمْنِ وَالرَّاحَةِ ،
بِمَا اسْتَعْمَلَ قَلْبُهُ ، وَأَرْضَى رَبُّهُ .

الشَّيْخُ :

يصف العارف ، يقول : قد أحيا قلبه بمعرفة الحق سبحانه ، وأمات نفسه بالمجاهدة
ورياضة القوة البدنية بالجوع والعطش ، والسهر ، والصبر على مشاق السفر ، والسياسة .
حتى دقَّ جليله ، أى حتى نحلَّ بدنه الكثيف .
ولطف غليظه ، تلطفت أخلاقه وصفت نفسه ، فإن كدر النفس فى الأكثر إنما
يكون من كدر الجسد ، والبطنة - كما قيل - تذهب الفطنة .

[فصل فى مجاهدة النفوس وما ورد فى ذلك من الآثار]

ويقول أرباب هذه الطريقة : مَنْ لم يكن فى بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه
الطريقة شئمة .

وقال عثمان المغربي الصوفي: مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَفْتَحُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ، أَوْ يَكْشِفُ لَهُ عَنْ سِرٍّ مِنْ أَسْرَارِهَا مِنْ غَيْرِ لَزُومِ الْمَجَاهِدَةِ، فَهُوَ غَالِطٌ .

وقال أبو علي الدقاق: مَنْ لَمْ يَكُنْ فِي بَدَايَتِهِ قُوَّةً، لَمْ يَكُنْ فِي نَهَايَتِهِ جُلُوسَةً .

ومن كلامهم: الْحَرَكَةُ بَرَكَةٌ. حَرَكَاتُ الظَّوَاهِرِ، تَوْجِبُ بَرَكَاتِ السَّرَائِرِ .

ومن كلامهم: مَنْ زَيَّنَ ظَاهِرَهُ بِالْمَجَاهِدَةِ حَسَّنَ اللَّهُ سَرَائِرَهُ بِالْمُشَاهَدَةِ .

وقال الحسن الفرازيني: هَذَا الْأَمْرُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَلَّا تَأْكُلَ إِلَّا عِنْدَ الْفَاقَةِ، وَلَا تَنَامَ إِلَّا عِنْدَ الْغَابَةِ، وَلَا تَتَكَلَّمَ إِلَّا عِنْدَ الضَّرُورَةِ .

وقال إبراهيم بن أدهم: لَنْ يَنَالَ الرَّجُلُ دَرَجَةَ الصَّالِحِينَ حَتَّى يَفْلُقَ عَنْ نَفْسِهِ بَابَ التَّنْعَةِ، وَيَفْتَحَ عَلَيْهَا بَابَ الشَّدَةِ .

ومن كلامهم: مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ، هَانَ عَلَيْهِ دِينُهُ .

وقال أبو علي الروذباري: إِذَا قَالَ الصَّوْفِيُّ بَعْدَ خَمْسَةِ أَيَّامٍ: أَنَا جَائِعٌ، فَأَلِزِمُوهُ السُّوقَ، وَمُرُوهُ بِالْكَسْبِ .

وقال حبيب بن أوس أبو تمام؛ وَهُوَ يَقْصِدُ غَيْرَ مَا نَحْنُ فِيهِ، وَلَكِنَّهُ يَصْلِحُ أَنْ يَسْتَعْمَلَ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ:

خُذِي عِبْرَاتِ عَيْنِكَ عَنْ زَمَائِي وَصُونِي مَا أَزَلْتِ مِنَ الْقِنَاعِ^(١)
أَقْلَى قَدْ أَضَاقَ بِكَ كَذَرَعِي وَمَا ضَاقَتْ بِنِزَالَةِ ذِرَاعِي
أَلْفَةَ النَّحِيبِ كَمْ افْتَرَقِ أَظْلَ فَكَانَ دَاعِيَةَ اجْتِمَاعِ!

(١) ديوانه ٢ : ٣٣٦ ، قال في شرحه : يقول لها : نحى عن عزى بكاءك . وزماع اسم من أزمعت ، وتقنعى بالقناع الذى ألقينته عن رأسك .

فليست فرحة الأوبآت إلا لموقوفٍ على ترح الوداع^(١)
 تعجب أن رأيت جسمي نحى كائن المجد يُدرك بالصراع^(٢)
 أخو النكبات من يأوى إذا ما أطفن به إلى خلقٍ وساع^(٣)
 يثيرُ عـجـاجـةً في كل فجّ يهيمُ به عدى بن الرقاع^(٤)
 أين مع السباع الماء حتى لخالته السباع من السباع
 وقال أيضاً :

فاطلب هُدُوءاً بالتقلُّلِ واستثِرْ بالعيس من تحتِ الشَّهادِ هُجُوداً^(٥)
 ما إن تَرَى الأحسابَ بيضاً وضجاً إلا يـحيـثُ تـرى المنايا سُوداً^(٦)

وجاء في الحديث أن فاطمة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بكيسة خبز ،
 فقال : ما هذه ؟ قالت : قرص خبزته فلم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكيسة ،
 فأكلها ، وقال : « أما إنها لأول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاث » .

وكان يقال : ينابيع الحكمة من الجوع ، وكسر عادية النفس بالمجاهدة .

(١) قال في شرحه : « أى لمن يعرف ترح الوداع ، من قولهم : وقفت فلاناً على أمرى ، فهو موقوف
 عليه ، أى من لم يجد ألماً للفران لم يجد فرحاً باللقاء » .
 (٢) الديوان : « توجع أن رأيت » .
 (٣) رواية الديوان :

فتى النكبات من يأوى إذا ما قطفن به إلى خلقٍ وساع

وقال في شرحه : قطفن : من قولهم : دابة قطوف ، ويروى : « أطفن به » . ويروى : « أضفن به »
 يقول : هو صاحب النكبات والشدائد يرتكبها ، ويأوى إلى خلقٍ واسع ؛ لإذا ضيق من مذاهبه
 وأحطن به » .

(٤) في الديوان : « في كل ثغر » .

(٥) ديوانه ١ : ٤١٦ ، ٤٢٢ ، قال في شرحه : « أى اطلب بالحركة في الأسفار سكناً ودعة فيما بعد ،
 وبالأرق نوماً . وقوله : « بالعيس » أى بركوب العيس . ومن تحت السهاد ؛ أى من تحت الصبر على
 السهاد . (٦) أى من لم يصبر في معركة الأبطال لم يذكر

وقال يحيى بن معاذ : لو أنَّ الجوعَ يُباع في السوق لما كان ينبغي لطلاب الآخرة إذا دخلوا الشُّوق أن يشتروا غيره .

وقال سهل بن عبد الله : لما خلق الله الدِّنيا جعل في الشُّبَّع المعصيةَ والجهل ، وجعل في الجوع الطاعة والحكمة .

وقال يحيى بن معاذ : الجوع للمريدين رياضة ، وللتائبين تجربة ، ولزهاد سياسة ، وللعارفين تكملة .

وقال أبو سليمان الداراني : مفتاح الدِّنيا الشُّبَّع ، ومفتاح الآخرة الجوع .
وقال بعضهم : أدب الجوع ألا ينقصَ من عادتك إلا مثل أذن السنَّور ، هكذا على التدريج ، حتَّى تصل إلى ما تريد .

ويقال : إنَّ أبا تراب النخشيَّ خرج من البصرة إلى مكة ، فوصل إليها على أكلتين : أكلةً بالنَّبَّاج ، وأكلةً بذات عِرْق .

قالوا : وكان سهل بن عبد الله التُّستريَّ إذا جاع قوَّى ، وإذا أكل ضعف .
وكان منهم مَنْ يأكلُ كلَّ أربعين يوماً أكلةً واحدةً ، ومنهم مَنْ يأكل كلَّ ثمانين يوماً أكلةً واحدةً .

قالوا : واشتهى أبو الخير العسقلانيَّ السمكَ سنين كثيرةً ، ثم تهيأ له أكله من وجهٍ حلال ، فلما مدَّ يده لياكل أصابت أصبعه شوكة من شوك السمك ، فقام وترك الأكل ، وقال : ياربُّ هذا لمن مدَّ يده بشهوة إلى الحلال ، فكيف بمن مدَّ يده بشهوة إلى الحرام !

وفي الكتاب العزيز : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ ^(١) ، فالجملة الأولى هي التقوى ، والثانية هي المجاهدة .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي اتِّبَاعُ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ، أَمَا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ » .
وسئل بعضُ الصُّوفِيَّةِ عَنِ الْمَجَاهِدَةِ ، فَقَالَ : ذَبْحُ النَّفْسِ بِسُيُوفِ الْمَخَالِفَةِ .
وقال : مَنْ نَجَمَتْ طَوَارِقُ نَفْسِهِ ، أَفَلَتْ شَوَارِقُ أَنْسِهِ .

وقال إبراهيم بن شيبان : مَابَتَتْ تَحْتَ سَقْفٍ وَلَا فِي مَوْضِعٍ عَلَيْهِ غَلَقٌ ^(١) أَرْبَعِينَ سَنَةً .
وَكُنْتُ أَشْتَهِي فِي أَوْقَاتٍ أَنْ أَتَنَاوَلَ شُبْعَةً ^(٢) عَدَسٍ فَلَمْ يَتَّفَقْ ، ثُمَّ حُمِلْتُ إِلَى وَأَنَا بِالشَّامِ غَضَارَةٌ ^(٣) فِيهَا عَدَسِيَّةٌ ، فَتَنَاوَلْتُ مِنْهَا وَخَرَجْتُ ، فَرَأَيْتُ قَوَارِيرَ مَعْلُوقَةً فِيهَا شَبَهٌ أَنْمُودِجَاتٍ ، فَظَنَنْتُهَا خَلًّا ، فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ : أَنْتَظِرْ إِلَى هَذِهِ وَتَظْنُهَا خَلًّا ! وَإِنَّمَا هِيَ خَمْرٌ ، وَهِيَ أَنْمُودِجَاتُ هَذِهِ الدَّنَانِ - لَدُنَّانِ هُنَاكَ - فَقُلْتُ : قَدْ لَزِمَنِي فِرْضُ الْإِنْكَارِ ، فَدَخَلْتُ حَانُوتَ ذَلِكَ الْخَمَّارِ لَا كِسِيرَ الدَّنَانِ وَالْجِرَارِ ، فَحُمِلْتُ إِلَى ابْنِ طُولُونٍ ، فَأَمَرَ بِضَرْبِي مَائَتِي خَشْبَةً ، وَطَرَحَنِي ^(٤) فِي السَّجْنِ ، فَبَقِيتُ مَدَّةً ، حَتَّى دَخَلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْوَبَائِيُّ الْمَغْرِبِيَّ أَسْتَاذَ ذَلِكَ الْبَلَدِ ، فَلَمَّ أَتَى مَجْبُوسٌ ، فَشَفَعَنِي ، فَأُخْرِجْتُ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا وَقَعَ بِصَرِّهِ عَلَيَّ قَالَ : أَيُّ شَيْءٍ فَعَلْتَ ؟ فَقُلْتُ : شُبْعَةً عَدَسٍ وَمَائَتِي خَشْبَةً ، فَقَالَ : لَقَدْ نَجَوْتَ مَجَانًّا .

وقال إبراهيم الخواص : كُنْتُ فِي جَبَلٍ ، فَرَأَيْتُ رُمَانًا فَاشْتَهَيْتُهُ ، فَذَنُوتُ فَأَخَذْتُ مِنْهُ وَاحِدَةً ، فَشَقَقْتُهَا فَوَجَدْتُهَا حَامِضَةً ، فَضَيِيتُ وَتَرَكْتُ الرُّمَانَ ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا مَطْرُوحًا قَدْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الزَّنَائِرُ ، فَسَأَلْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ عَلَيَّ بِاسْمِي ، فَقُلْتُ : كَيْفَ عَرَفْتَنِي ؟ قَالَ : مَنْ عَرَفَ اللَّهَ لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ شَيْءٌ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَرَى لَكَ حَالًا مَعَ اللَّهِ ، فَلَوْ سَأَلْتَهُ أَنْ يَحْمِيكَ وَيَقِيكَ مِنْ أَذَى هَذِهِ الزَّنَائِرِ ! فَقَالَ : وَأَرَى لَكَ حَالًا مَعَ اللَّهِ ، فَلَوْ سَأَلْتَهُ أَنْ يَقِيكَ مِنْ شَهْوَةِ الرُّمَانِ ، فَإِنَّ لَذَعَ الرُّمَانِ يَجِدُ الْإِنْسَانَ أَلَمَهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَلَذَعَ الزَّنَائِرِ

(١) الغلق هنا : الباب
(٢) الشبعة من الطعام : قدر ما يشبع به .
(٣) الغضارة : القصة الكبيرة .
(٤) كذا في ١ ، وفي ب : « وطرحني » .

يُحَدِّدُ الْإِنْسَانَ أَلَمُهُ فِي الدُّنْيَا ، فَتَرَكْتُهُ وَمَضَيْتُ عَلَى وَجْهِى .
 وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ : لَا يَمْحُو الشَّهَوَاتِ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا خَوْفُ مَرْعَجٍ ،
 أَوْ شَوْقُ مَقْلِقٍ .

وَقَالَ الْخَوَّاصُ : مَنْ تَرَكَ شَهْوَةً فَلَمْ يَجِدْ عِوَضَهَا فِي قَلْبِهِ فَهُوَ كَاذِبٌ فِي تَرْكِهَا .
 وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الرَّبَاطِيُّ : صَحِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ الْمُرُوزِيَّ ، وَكَانَ يَدْخُلُ الْبَادِيَةَ قَبْلَ أَنْ أَصْحَبَهُ
 بِلَا زَادٍ ؛ فَلَمَّا صَحِبْتُهُ قَالَ لِي : أَيُّمَا أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ تَكُونُ أَنْتَ الْأَمِيرُ ، أَمْ أَنَا ؟ قُلْتُ : بَلْ
 أَنْتَ ، فَقَالَ : وَعَلَيْكَ الطَّاعَةُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَأَخَذَ مِخْلَافَةً وَوَضَعَ فِيهَا زَادًا ، وَحَمَلَهَا عَلَى
 ظَهْرِهِ ، فَكُنْتُ إِذَا قُلْتُ لَهُ : أَعْطِنِي حَتَّى أَحْمِلَهَا ، قَالَ : الْأَمِيرُ أَنَا ، وَعَلَيْكَ الطَّاعَةُ ، قَالَ :
 فَأَخَذَ نَا الْمَطَرُ لَيْلَةً ، فَوَقَفَ إِلَى الصَّبَاحِ عَلَى رَأْسِي ، وَعَلَيْهِ كِسَاءٌ يَمْنَعُ عَنِّي الْمَطَرَ ، فَكُنْتُ
 أَقُولُ فِي نَفْسِي : يَا لَيْتَنِي مِتُّ وَلَمْ أَقُلْ لَهُ : أَنْتَ الْأَمِيرُ ! ثُمَّ قَالَ لِي : إِذَا صَحِبْتَ إِنْسَانًا فَاصْحَبْهُ
 كَمَا رَأَيْتَنِي صَحِبْتُكَ .

أَبُو الطَّيِّبِ الْمُتَنَبِّئِي :

ذَرِينِي أَنْزِلُ مَا لَا يُنَالُ مِنَ الْعُـلَا
 فَصَعْبُ الْعُلَا فِي الصَّعْبِ وَالسَّهْلُ فِي السَّهْلِ ^(١)
 تَرِيدِينَ إِدْرَاكَ الْمَعَالَى رَخِيصَةً
 وَلَا بُدَّ دُونَ الشَّهْدِ مِنْ إِبْرَةِ النَّحْلِ ^(٢)

وَلَهُ أَيْضًا :

وَإِذَا كَانَتِ النَّفُوسُ كِبَارًا تَعْبَتْ فِي مُرَادِهَا الْأَجْسَامَ ^(٣)
 وَمِنْ أَمْثَالِ الْعَامَةِ : مَنْ لَمْ يَغْلِ دِمَاغُهُ فِي الصَّيْفِ لَمْ تَغْلِ قِدْرُهُ فِي الشِّتَاءِ .
 مَنْ لَمْ يَرْكَبِ الْأَخْطَارَ ، لَمْ يَنْلِ الْأَوْطَارَ .

(١) ديوانه ٣ : ٢٩٠

(٢) في الديوان : « تَرِيدِينَ لِقِيَانِ الْمَعَالَى »

(٣) ديوانه ٣ : ٣٤٥

إدراك الشؤل وبلوغ المأمول ، بالصبر على الجوع ، وفقد الهجوع ، وسيلان الدموع .

واعلم أن تقليل المأكول لا ريب في أنه نافع للنفس والأخلاق ، والتجربة قد دلت عليه ، لأننا نرى الكثير من الأكل يغلبه النوم والكسل وبلادة الحواس وتبخر المأكولات الكثيرة أبخرة كثيرة ، فتتصاعد إلى الدماغ فتفسد القوى النفسانية . وأيضاً فإن كثرة المأكول تزيل الرقة ، وتورث القساوة والسبعية ، والقياس أيضاً يقتضى ذلك ؛ لأن كثرة المزاوولات ، سبب لحصول الملكات ، فالتنفس إذا توقفت على تدبير الغذاء وتصريفه ، كان ذلك شغلاً شاغلاً لها ، وعائقاً عظيماً عن انصبابها إلى الجهة الروحانية العالية ، ولكن ينبغي أن يكون تقليل الغذاء إلى حدٍّ يوجب جوعاً قليلاً ، فإن الجوع المفرط يورث ضعف الأعضاء الرئيسة واضطرابها ، واختلال قواها ، وذلك يقتضى تشويش النفس واضطراب الفكر ، واختلال العقل ، ولذلك تعرض الأخلط السوداوية لمن أفرط عليه الجوع ، فإذاً لا بد من إصلاح أمر الغذاء ، بأن يكون قليل الكمية ، كثير الكيفية ، فتؤثر قلة كميته في أنه لا يشغل النفس بتدبير الهضم عن التوجه إلى الجهة العالية الروحانية ، وتؤثر كثرة كميته في تدارك الخلل الحاصل له من قلة الكمية ، ويجب أن يكون الغذاء شديداً الإمداد للأعضاء الرئيسة ، لأنها هي المهمة من أعضاء البدن ، ومادامت باقية على كمال حالها ، لا يظهر كثير خلل من ضعف غيرها من الأعضاء .

[فصل في الرياضة النفسية وأقسامها]

واعلم أنّ الرياضة والجوع هي أمرٌ يحتاج إليه الريد الذي هو بعدُ في طريق السلوك إلى الله .

وينقسم طالبو هذا الأمر الجليل الشاق إلى أقسام أربعة :
أحدها : الَّذِينَ مَارَسُوا العلومَ الإلهيةَ ، وأجهدُوا أَنْفُسَهُمْ في طلبها والوصول إلى كنهها ، بالنظر الدقيق ، في الزمان الطويل ، فهو لا يحصلُ لهم شوق شديد ، وميلٌ عظيم إلى الجهة العالية الشريفة ، فيحملهم حبُّ الكمال عَلَى الرياضة .

وثانيها : الأنفسُ الَّتِي هي بِأَصْلِ النطرة والجوهر ماثلة إلى الرُّوحانيّة من غير ممارسة عِلْمٍ ولا دربة بنظر وبحث ، وقد رأينا مثلهم كثيرا ، وشاهدنا قوماً من العامة متى سَمَحَ لهم سائح مشوق ، مثل صوت مطرب ، أو إنشاد بيت يقع في النفس ، أو سماع كلمةٍ توافق أُمراً في بواطنهم ، فإنّه يستولي عليهم الوجد ، ويشتدّ الحنين ، وتغشاهم غواشٍ لطيفة روحانيّة ، يغيبون بها عن المحسوسات والجسمانيات .

وثالثها : نفوس حَصَلْ لها الأُمُران معاً : الاستعدادُ الأصليّ ، والاشتغال بالعلوم النظرية الإلهية .

ورابعها : النفوس الَّتِي لا استعداد لها في الأَصْل ولا ارتاضت بالعلوم الإلهية ، ولكنهم ^(١) قومٌ سمعوا كمالَ هذه الطريقة ، وأنّ السعادةَ الإنسانيّة ليستْ إِلَّا بالوصول إليها ، فالت نحوها ، وحصل لها اعتقاد فيها .

فهذه أقسام الريدتين ؛ والرياضة الَّتِي تليقُ بكلِّ واحدٍ من هذه الأقسام غير الرياضة الثلاثة بالقسم الآخر .

ونحتاجُ قبل الخوضِ في ذلك إلى تقديم أمرين :

أحدهما: أنَّ النِّفحاتِ الإلهيةَ دائمةٌ مستمرةٌ ، وأنه كلٌّ مَنْ توَصَّلَ إليها وصل ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ ^(١) وقال النبي صلى الله عليه وآله : « إنَّ لربِّكم في أيَّامِ عصرِكم نِفحاتٍ ، ألا فتعرَّضوا لنِفحاته » .

وثانيهما : أنَّ النفوسَ البشريَّةَ في الأكثرِ مختلفةٌ بالتَّوَعُّع ، فقد تكون بعض النفوس مستعدَّةً غاية الاستعداد لهذا المطلب ، وربما لم تكن البتَّة مستعدَّةً له ، وبين هذين الطَرَفَيْنِ أوساطٌ مختلفةٌ بالضعف والقوَّة .

وإذا تقررَ ذلك فاعلم أنَّ القسمين الأوَّلينَ لَمَّا اختلفا فيما ذكرناه لا جرم ، اختلفا في الكسب والمكتسب .

أمَّا الكسب فإنَّ صاحبَ العِلْمِ الأوَّليِّ به في الأكثرِ العزلة والانقطاع عن الخلق ، لأنَّه قد حصلت له الهداية والرشاد ، فلا حاجة له إلى مخالطة أحدٍ يستعين به على حصول ما هو حاصل . وأمَّا صاحبُ الفِطْرةِ الأصليَّةِ من غيرِ عِلْمٍ ، فإنَّه لا يليقُ به العزلة ، لأنَّه يحتاج إلى العِلْمِ والمرشِد ، فإنَّه ليس يكفي الفطرة الأصليَّة في الوصول إلى المَعَالِمِ الإلهية والحقائق الربَّانية ، ولا بدَّ من موقف ومرشد في مبدأ الحال ، هذا هو القول في الكسب بالنظر إليهما .

وأمَّا المكتسب ، فإنَّ صاحبَ العِلْمِ إذا اشتغل بالرياضة كانت مشاهداته ومكاشفاته أكثرَ كميَّةً ، وأقلَّ كميَّةً ، ممَّا لصاحب الفطرة المجردة ، أما كثرة الكميَّة ، فلأنَّ قوَّته النظرية تُعِينُه على ذلك ، وأمَّا قلة الكميَّة ، فلأنَّ القوَّة النفسانية تتوزع على تلك الكثرة ؛ وكلَّما كانت الكثرة أكثرَ ؛ كان توزع القوَّة إلى أقسامٍ أكثرَ ، وكان كلٌّ واحدٍ منها

أضعف مما لو كانت الأقسامُ أقلَّ عدداً ، وإذا عرفتَ ذلك عرفتَ أنَّ الأمرَ في جانب صاحبِ الفِطْرةِ الأصليَّةِ بالعكس من ذلك ، وهو أنَّ مشاهداته ومكاشفاته تكون أقلَّ كميَّةً ، وأكثرَ كَيْفِيَّةً .

وأما الاستعداد الثالث ، وهو النفس التي قد جمعت الفِطْرةَ الأصليَّةَ والعلومَ الإلهيَّةَ النظريةَ بالنظر ، فهي النفس الشريفة الجليلة الكاملة .

وهذه الأقسام الثلاثة مشتركة في أنَّ رياضتها القلبية يجب أن تكون زائدة في الكَمِّ والكَيْف على رياضتها البدنيَّة ، لأنَّ الغرض الأصليَّ هو رياضةُ القلب وطهارة النفس ، وإِنَّمَا شرعت الرياضات البدنيَّة ، والعبادات الجسمانيَّة ، لتكون طريقاً إلى تلك الرياضة الباطنة ، فإذا حصلت كان الاشتغال بالرياضة البدنية عبثاً لأنَّ الوسيلة بعد حصول المتوسِّل إليه فضلةٌ مستغنى عنها ، بل ربَّما كانت عائقة عن المقصود . نعم لا بدَّ من المحافظة على الفرائض خاصَّةً ، لئلاَّ تعتاد النَّفسُ الكسل ، وربما أفضى ذلك إلى خللٍ في الرياضة النفسانيَّة ؛ ولهذا حُكي عن كثير من كُبراء القوم قلة الاشتغال بنوافل العبادات .

وأما القسم الرابع ، وهو النفس التي خلت عن الوصفين معا ؛ فهذه النفس لا يجب أن تكون رياضتها في مبدأ الحال إلاَّ بتهديب الأخلاق بما هو مذكور في كُتب الحكمة الخلقية ، فإذا لانت ومَرَّنت ، واستعدَّت للتفجحات الإلهيَّة حصل لها ذوق ما ، فأوجب ذلك الذَّوق شوقاً ، فأقبلت بكلِّيتها على مطلوبها .

[فصل في أن الجوع يؤثر في صفاء النفس]

واعلم أن السبب الطبيعي في كون الجوع مؤثراً في صفاء النفس ، أن البلغم الغالب على مزاج البدن يوجب بطبعه البلادة ، وإبطاء الفهم لكثرة الأرضية فيه ، وثقل جوهره ، وكثرة ما يتولد عنه من البخارات التي تسد المجارى ، وتمنع نفوذ الأرواح ، ولا ريب أن الجوع يقتضى تقليل البلغم ، لأن القوة الهاضمة إذا لم تجد غذاء تهضمه ، عملت في الرطوبة الغريبة الكائنة في الجسد ، فكأنما انقطع الغذاء استمر عملها في البلغم الموجود في البدن ، فلا تزال تعمل فيه وتذيبه الحرارة الكائنة في البدن ، حتى يفنى كل ما في البدن من الرطوبات الغريبة ، ولا يبقى إلا الرطوبات الأصلية ، فإن استمر انقطاع الغذاء أخذت الحرارة والقوة الهاضمة في تنقيص الرطوبات الأصلية من جوهر البدن ؛ فإن كان ذلك يسيراً وإلى حدّ ليس بمفرط ، لم يضرب ذلك بالبدن كل الإضرار ، وكان ذلك هو غاية الرياضة التي أشار أمير المؤمنين عليه السلام إليها بقوله : « حتى دق جليده ، ولطف غليظه » ، وإن أفرط وقع الحيف والإحجاف على الرطوبة الأصلية ، وعطب البدن ووقع صاحبه في الدق والذبول ، وذلك منهى عنه ؛ لأنه قتل للنفس ، فهو كمن يقتل نفسه بالسيف أو بالسكين .

[كلام للفلاسفة والحكماء في المكاشفات الناشئة عن الرياضة]

واعلم أن قوله عليه السلام : « وبرق له لامع كثير البرق » ، هو حقيقة مذهب الحكماء ، وحقيقة قول الصوفية أصحاب الطريقة والحقيقة ؛ وقد صرح به الرئيس أبو علي ابن سينا في كتاب « الإشارات » ، فقال في ذكر السالك إلى مرتبة العرفان : ثم إنه

إذا بلغت به الإرادة والرياضة حداً ما عَنَّتْ له خُلُسات من اَطّلاع نور الحق إليه لذيفة كأنها بروقٌ تُومِضُ إليه ثم تَحْمَدُ عنه ، وهى التى تسمى عندهم أوقانا ، وكلّ وقتٍ يكتنفه وجدٌ إليه ، ووجد عليه . ثمّ إنّهُ لتكثر عليه هذه الغواشى إذا أَمَعَنَ فى الارتياض ، ثمّ إنّهُ ليتوغّل فى ذلك حتى يغشاه فى غير الارتياض ، فكأما لَمَحَ شيئاً عاج منه إلى جانب القدس ، فتذكر من أمره أمراً افغشيه غاشٍ ، فيكاد يرى الحقّ فى كلّ شيء ؛ ولعلّه إلى هذا الحدّ تستولى عليه غواشيه ، ويزول هو عن سكينته ، ويتنبّه جالسه لاستنفاره عن قراره ، فإذا طالت عليه الرياضة لم تستنفره غاشية ؛ وهُدًى للتأنس بما هو فيه . ثمّ إنّهُ لتباغ به الرياضة مبلغاً ينقلب له وقته سكينة فيصير المخطوبُ مألوفاً ، والوميضُ شهاباً بيننا ، ويحصل له معارف مستقرّة ، كأنّها صحبة مستمرّة ؛ ويستمتع فيها بهجته ، فإذا انقلب عنها انقلب حيران أسفاً .

فهذه ألفاظ الحكيم أبى على بن سينا فى "الإشارات" ، وهى كما نراها مصرّح فيها بذكر البروق اللامعة للعارف .

وقال القشيرى فى الرسالة لما ذكر الحال والأمور الواردة على العارفين ، قال : هى بروق تلمع ثم تحمد ، وأنوار تبدو ثم تخفى ، مأحلاها لو بقيت مع صاحبها ! ثمّ تمثل بقول البحترى^(١) :

خَطَرَتْ فى النَّوْمِ مِنْهَا خَطَرَةٌ خطرة البرق بدآ ثم اضمحلّ
أى زَرَرٍ لك لو قَصْدًا سَرَى ولمْ بك لو حقاً فَعَلَ !

فهو كما تراه يذكر البروق اللامعة حسباً ذكره الحكيم ، وكلاهما يتبع ألفاظ أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّه حكيم الحكماء وعارف العارفين ، ومعلّم الصوفية ، ولولا أخلاقه

وكلامه وتعليمه للناس هذا الفن تارة بقوله ، وتارة بفعله ، لما اهتدى أحد من هذه الطائفة ،
ولا علم كيف يُورد ، ولا كيف يصدر .

وقال القشيري أيضا في الرسالة : المحاضرة قبل المكاشفة ؛ فإذا حصلت المكاشفة
فبعدها المشاهدة .

وقال : وهي أرفع الدرجات . قال : فالمحاضرة حضور القلب ، وقد تكون بتواتر
البرهان ، والإنسان بعد وراء الستر ، وإن كان حاضرا باستيلاء سلطان الذِّكر .
وأما المكاشفة فهي حضور البين غير مفتقر إلى تأمل الدليل ، وتطلب السبيل ، ثم
المشاهدة ، وهي وجود الحق من غير بقاء تهمة .

وأحسن ما ذكر في المشاهدة قول الجنيد : هي وجود الحق مع فقدانك .
وقال عمرو بن عثمان المكي : المشاهدة أن تتوالى أنوار التجلي على القلب من غير أن
يتخللها ستر ولا انقطاع ، كما لو قدر اتصال البروق في الليلة المظلمة ؛ فكما أنها تصير من
ذلك بضوء النهار ، فكذلك القلب إذا دام له التجلي مع النهار فلا ليل .
وأنشدوا شعرا :

كَيْلِي بِوَجْهِكَ مُشْرِقٌ وَظِلَامُهُ فِي النَّاسِ سَارٍ
فَالنَّاسُ فِي سَدَفِ الظَّلَامِ وَنَحْنُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ

وقال الثوري : لا تصحّ للعبد المشاهدة وقد بقي له عِرْق قائم .

وقالوا : إذا طلع الصّباح ، استغنى عن المصباح .

وأنشدوا أيضا :

فَلَمَّا اسْتَنَارَ الصُّبْحُ طَوَّحَ ضَوْؤُهُ بِأَنْوَارِهِ أَنْوَارَ ضَوْءِ الْكَوَاكِبِ

فجرّ عنهم كأساً لو أبتليت لظى بتجريمه طارت كأسرع ذاهب
كأس وأى كأس ، تصطلمهم عنهم ، وتغنيمهم وتخطفهم منهم ولا تبقّهم ، كأس لا
تبقى ولا تدّر ، تمحو بالكلية ، ولا تبقى شظية من آثار البشرية ، كما قال قائلهم :
* ساروا فلم يبق لا عين ولا أثر ^(١) *

وقال القشيري أيضاً : هي ثلاث مراتب : اللوائح ، ثم اللوامع ، ثم الطوالع . فاللوائح
كالبروق ؛ ما ظهرت حتى استترت ، كما قال القائل :
فافترقنا حولاً فلما التقينا كان تسليمه على وداعا
وأنشدوا :

إذا الذي زار وما زارا كأنه مقتبس ناراً
مرّ بباب الدار مستعجلاً ماضراً لو دخل الدار !
ثم اللوامع ، وهي أظهر من اللوائح ؛ وليس زوالها بتلك السرعة ؛ فقد تبقى وقتين.
وثلاثة ، ولكن كما قيل :
* العين باكية لم تشبع النظراً *

أو كما قالوا :

وابلائي من مشهدٍ ومغيّبٍ وحيبٍ متى بعيدٍ قريبٍ
لم ترّد ماء وجه العين حتى شرقت قبل ريتها برقيب
فأحباب هذا المقام بين رّوح وفّوح ؛ لأنهم بين كشفٍ وسترٍ يلعب ثم يقطع ، لا يستقرّ
لهم نور النهار ؛ حتى تكرّر عليه عساكر الليل ، فهم كما قيل :
والليلُ يشملنا بفاضلٍ بُردِه والصّبحُ يلحفنا رداءِ مذهبِنا
ثم الطوالع ؛ وهي أبقي وقتاً ، وأقوى سلطاناً ، وأدوم مكاناً ، وأذهب للظلمة ،
وأبقى للأهمة ^(٢) .

(١) الرسالة القشيرية ٤٣

(٢) الرسالة القشيرية ٤٣ ، و ٤٤

أفلا ترى كلام القوم كله مشحون بالبروق والدلعان !

وكان مما نغم حامد بن العباس وزير المقتدر ، وعلى بن عيسى الجراح وزيره أيضاً على الحلاج أنهما وجدا في كتبه لفظ « النور الشعشعاني » ، وذلك لجهالتهما مراد القوم واصطلاحهم ، ومن جهل أمرا عاده .

ثم قال عليه السلام : « وتدافعت الأبواب إلى باب السلامة ودار الإقامة » ، أى لم يزل ينتقل من مقام من مقامات القوم إلى مقام فوقه ، حتى وصل ، وتلك المقامات معروفة عند أهلها ، ومن له أنس بها ، وسند كرها فيما بعد .

ثم قال : « وثبتت رجلاه بطمأنينة بدنه في قرار الأمن والراحة بما استعمل قلبه وأرضى ربه » ، أى كانت الراحة الكلية والسعادة الأبدية مستثمرة من ذلك التعب الذي تحمّله لما استعمل قلبه ، وراض جوارحه ونفسه ، حتى وصل ، كما قيل :

عِنْدَ الصَّبَاحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ الثَّرَى وَتَنْجَلِي عَنَّا غَيَابَاتُ الْكَرَى^(١)

وقال الشاعر :

تَقُولُ سُلَيْمَى لَوْ أَقَمْتُ بِأَرْضِنَا وَلَمْ تَدْرِ أَتَى لِلْمَقَامِ أَطْوَفُ

وقال آخر :

مَا ابْيَضَّ وَجْهُ الْمَرْءِ فِي طَلَبِ الْمُلَا حَتَّى يَسْوَدَ وَجْهُهُ فِي الْبَيْدِ

وقال :

فَاُطْلَبُ هُدُوءًا بِالتَّغْلُقِ وَاسْتِثْرَ بِالْعِيسِ مِنْ تَحْتِ السَّهَادِ هَجُودًا^(٢)

مَا إِنْ تَرَى الْأَحْسَابَ بَيضًا وَضَحًا إِلَّا بِحَيْثُ تَرَى الْمَنَايَا سَوْدَا

(١) مثل يضرب للرجل يحتمل المشقة رجاء الراحة ؛ وأول من قاله خالد بن الوليد في أبيات ذكرها

الميداني عند الكلام على مضرب المثل ومورده (٢ : ٢)

(٢) لأبي تمام ، ديوانه ١ : ١٦٤

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام بحث فيه أصحابه على الجهاد :

وَاللَّهُ مُسْتَأْدِيكُمْ شُكْرَهُ ، وَمُورِّثُكُمْ أَمْرَهُ ، وَنَمِّهِلُكُمْ فِي مِضْمَارٍ مَمْدُودٍ
لِتَتَنَازَعُوا سَبْقَهُ . فَشُدُّوا عُقْدَ الْمَآزِرِ ، وَاطْوُوا فَضُولَ الْخَوَاصِرِ ، لَا تَجْتَمِعُ عَزِيمَةٌ
وَوَلِيمَةٌ ، مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ ، لِمَزَائِمِ الْيَوْمِ ! وَأَمْحَى الظُّلَمَ ، لِتَذَاكِيرِ الْهَمِّ !

الشنخ :

مستأديكم شكره ، أى طالب منكم أداء ذلك والقيام به ، استأديت ديني عند
فلان ، أى طلبته .

وقوله : ومورثكم أمره « ، أى سيرجع أمر الدولة إليكم ، ويزول أمر بني أمية .
ثم شبه الآجال التي ضربت للمكلفين ليقوموا فيها بالواجبات ، ويتسابقوا فيها إلى
الخيرات ، بالمضمار الممدود لخيال تتنازع فيه السبق .

ثم قال : « فشددوا عقد المآزر » ، أى شتموا عن ساق الاجتهاد ، ويقال لمن يوصى
بالجد والتشمير : اشدد عقدة إزارك ، لأنه إذا شدها كان أبعد عن العثار ،
وأسرع للمشي .

قوله : « واطووا فضول الخواصر » ، نهى عن كثرة الأكل ، لأن الكثير الأكل
لا يطوى فضول خواصره لا متلائها ، والقليل الأكل يأكل في بعضها ويطوى بعضها ،
قال الشاعر :

كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ وَعَفُوا فَإِنْ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ خِيَصُ
وَقَالَ أَعْشَى بِأَهْلِهِ :

طَاوَى الْمُصِيرِ عَلَى الْعِزَاءِ مُنْصَلَتْ^(١) بِالْقَوْمِ لَيْلَةٌ لَا مَاءَ وَلَا شَجَرَ^(٢)
وَقَالَ الشَّنْفَرَى :

وَأُطْوَى عَلَى الْخُمْصِ الْحَوَايَا كَمَا انْطَوَتْ خُيُوطَةٌ مَارَى تَفَارُ وَتَفْتَلُ^(٣)

ثم أنى عليه السلام بثلاثة أمثال مخترعة له لم يسبق بها ، وإن كان قد سبق بمعناها ،
وهى قوله : « لا تجتمع عزيمة ووليمة . وقوله : « ما أنقض النوم لعزائم اليوم ! » . وقوله :
« وأحى الظلم لتذاكير الهم ! » .

فما جاء للمحدثين من ذلك ما كتبه بعض الكتاب إلى ولده :

خِدْمَةُ السُّلْطَانِ وَالكَاسَاتُ فِي أَيْدِي الْمَلَايحِ
لَيْسَ يَلْتَامَانِ فَاطْلُبْ رَفْعَةً أَوْ شَرْبَ رَاحٍ
ومثله قول آخر لولده :

مَا لِلْمُطِيعِ هَوَاهُ مِنْ الْمَلَامِ مَلَاذُ
فَاخْتَرِ لِنَفْسِكَ هَذَا مَجْدًا ، وَهَذَا التِّدَاذُ

وقال آخر :

وَلَيْسَ فَتَى الْفِتْيَانِ مَنْ رَاحَ وَاعْتَدَى
وَلَكِنْ فَتَى الْفِتْيَانِ مَنْ رَاحَ وَاعْتَدَى
لَشَرْبِ صَبُوحٍ أَوْ لَشَرْبِ غُبُوقِ
لَضَرْبِ عَدُوٍّ أَوْ لِنَفْعِ صَدِيقِ

(١) الكامل للمبرد ٤ : ٦٥ ، قال في شرحه : « طاوى المصير » يقال لواحد المصيران مصير ،
والعزاء : الأمر الشديد ، يقال : سيف منصلت وصلت ؛ إذا جرد من غمده .

(٢) من لاميته ؛ وهى فى نوادر القالى ٢٠٣ - ٢٠٧

وهذا كثير جدا يناسب قوله : « لا تجتمع عزيمة ووليمة » .

ومثل قوله : « ما أنقض النّوم لعزائم اليوم » قولُ الشاعر :

فَتَى لَا يَنَامُ عَلَى عَزْمِهِ وَمَنْ صَمَّمَ الْعَزْمَ لَمْ يَرْقُدْ

وقوله : « وأمحي الظلم لتذا كبراهم » ، أى الظلم التى ينام فيها، لا كل الظلم ، ألا ترى

أنه إذا لم ينام فى الظامة بل كان عنده من شدة العزم وقوة التصميم مالا ينام معه ، فإنّ الظامة لا تمحو تذا كبرهمه . والتذا كير : جمع تَذْكار .

والمثلان الأولان أحسن من الثالث ، وكأن الثالث من تنمة الثانى .

وقد قالت العرب فى الجاهلية هذا المعنى ، وجاء فى القرآن العزيز : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝ (١) .

وهذا مثل قوله : « لا تجتمع عزيمة ووليمة » ، أى لا يجتمع لكم دخول الجنة والدعة،

والقعود عن مشقة الحرب .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام فانه بعد تلاوته :

﴿ أَلْهَأَكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴾ .

يَا لَهُ مَرَامًا مَا بَعْدَهُ ! وَزُورًا مَا أَغْفَلَهُ ! وَخَطَرًا مَا أَفْظَعَهُ ! لَقَدْ اسْتَخْلَوْا مِنْهُمْ أَيْ

مَدَّ كِرٍ ، وَتَنَاوَشُوهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ .

أَفَبِمَصَارِعِ آبَائِهِمْ يَفْخَرُونَ ! أَمْ بِعَدِيدِ الْهَلَكَى يَتَكَاثَرُونَ !

* * *

الشَّيْخ :

قد اختلف المفسرون في تأويل هاتين الآيتين، فقال قوم : المعنى أنكم قطعتم أيام عمركم في التكاثر بالأموال والأولاد ، حتى أتاكم الموت ، فكنتى عن حلول الموت بهم بزيارة المقابر .

وقال قوم : بل كانوا يتفاخرون بأنفسهم ، وتعدى ذلك إلى أن تفاخروا بأسلافهم الأموات ، فقالوا : منّا فلان وفلان - لقوم كانوا وانقرضوا .

وهذا هو التفسير الذى يدلّ عايه كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : «ياله مراماً !» ، منصوب على التمييز .

ما بعده ! أى لا فخر فى ذلك ، وطلب الفخر من هذا الباب بعيد؛ وإلّا ما الفخر بتقوى

لله وطاعته .

وزورًا ما أغفله ! إشارة إلى القوم الذين افتخروا ؛ جعلهم بتذكّر الأموات السالفين كالزائرين لقبورهم . والزور : اسم للواحد والجمع ، كالتلصم والضيّف . قال : ما أغفلهم عما يراد منهم ! لأنهم تركوا العبادة والطاعة ، وصرموا الأوقات بالمفاخرة بالموتى .

ثم قال : « وخطرًا ما أفضعه ! » إشارة إلى الموت : ما أشده ! فطُع الشيء بالضم ، فهو فطيع ، أى شديد شنيع مجاوز للمقدار .

قوله : « لقد استخلّوا منهم أى مدّكر » ؛ قال الراوندى : أى وجدوا موضع التذكّر خاليا من الفائدة ، وهذا غير صحيح ، وكيف يقول ذلك وقد قال : « وخطرا ما أفضعه ! » وهل يكون أصرا أعظم تذكيرا من الاعتبار بالموتى ! والصحيح أنه أراد : « استخلّوا » ذكر من خلا من آبائهم ؛ أى من مضى ، يقال : هذا الأمر من الأمور الخالية ، وهذا القرن من القرون الخالية ، أى للماضية .

واستخلى فلان فى حديثه ؛ أى حدث عن أمور خالية ، والمعنى أنه استعظم ما يوجب حديثهم عما خلا وعمّن خلا من أسلافهم وآثار أسلافهم من التذكير ، فقال : أى مدّكر^(١) وواعظ فى ذلك ! وروى أى مذكر بمعنى المصدر ، كالمعتقد بمعنى الاعتقاد ، والمعتبر بمعنى الاعتبار .

« وتناولوهم من مكان بعيد » أى تناولوهم ، والمراد ذكرهم وتحدثوا عنهم ؛ فكأنهم تناولوهم ، وهذه اللفظة من ألفاظ القرآن العزيز : ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾^(٢) ؛ وأنى لهم تناول الإيمان حينئذ بعد فوات الأمر !

الأضل :

يَرْتَجِعُونَ^(١) مِنْهُمْ أَجْسَاداً خَوَتْ ، وَحَرَكَاتٍ سَكَنْتْ . وَلَأنَّ يَكُونُوا عِبْرًا ،
أَحَقُّ مِنْ أَنْ يَكُونُوا مُفْتَخَرًا ؛ وَلَأنَّ يَهْبِطُوا بِهِمْ جَنَابَ ذِلَّةٍ ، أَحَجَى مِنْ
أَنْ يَقُومُوا بِهِمْ مَقَامَ عِزَّةٍ .

لَقَدْ نَظَرُوا إِلَيْهِمْ بِأَبْصَارِ الْعُسُوفَةِ ، وَضَرَبُوا مِنْهُمْ فِي غَمْرَةِ جَهَالَةٍ .
وَلَوْ اسْتَنْطَقُوا عَنْهُمْ عَرَصَاتِ تِلْكَ الدِّيَارِ الْخَاوِيَةِ ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ ، لَقَالَتْ :
ذَهَبُوا فِي الْأَرْضِ ضَلَالًا ، وَذَهَبْتُمْ فِي أَعْقَابِهِمْ جُهَالًا ، تَطْنُونَ فِي هَامِيهِمْ ، وَتَسْتَنْبِتُونَ
فِي أَجْسَادِهِمْ ، وَتَرْتَعُونَ فِيمَا لَفَظُوا ، وَتَسْكُنُونَ فِيمَا خَرَبُوا ؛ وَإِنَّمَا الْأَيَّامُ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُمْ بَوَالِكُ وَنَوَائِحُ عَلَيْكُمْ .

أُولَئِكَكُمْ سَلَفُ غَايَتِكُمْ ، وَفُرَاطُ مَنَاهِلِكُمْ ؛ الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ مَقَاوِمُ الْعِزِّ ،
وَحَلَبَاتُ الْفَخْرِ مُلُوكًا وَسُوقًا .

الشَّرْحُ :

« يرتجعون منهم أجسادا » ، أى يذكرون آباءهم ، فكأنهم ردّوهم إلى الدنيا ، وارتجعوهم
من القبور . وخَوَتْ : خلت .

قال : وهؤلاء الموتى أحقُّ بأن يكونوا عبرة وعظةً من أن يكونوا فخرا وشرفا ،
والمفتخرون بهم أولى بالهبوط إلى جانب الذلّة منهم بالقيام مقام العزّ .

وتقول : هذا أحجى من فلان ، أى أولى وأجدر . والجناب : الفناء .

(١) ب : « يرتجعون » .

ثم قال : « لقد نظروا إليهم بأبصار العَشْوَةِ » ، أى لم ينظروا النظر المفضى إلى الرؤية؛ لأنَّ أبصارهم ذات عَشْوَةٍ ، وهو مرض فى العين ينقص به الإبصار ، وفى عين فلان عَشَاءٌ وعَشْوَةٌ بمعنى ، ومنه قيل لكل أمرٍ ملتبس يركبه الزاكب على غير بيان: أمر عَشْوَةٌ ، ومنه أوطأنى عَشْوَةٌ ، ويجوز بالضم والفتح .

قال : « وضرَبوا بهم فى غَمْرَةٍ جهالة » ، أى وضرَبوا من ذكر هؤلاء الموتى فى بحر جهلٍ ، والضرب هاهنا : استعارة ، أو يكون من الضرب بمعنى السير ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(١) . أى خاضوا وسبحوا من ذكرهم فى غمرة جهالة ، وكلُّ هذا يرجع إلى معنى واحد ، وهو تسفيه رأى المفتخرين بالموتى ، والقاطعين الوقت بالتكاثُر بهم ؛ إعراضاً عما يجب إنفاقه من العمر فى الطاعة والعبادة .

ثم قال : « لو سألوا عنهم ديارهم التى خلت منهم » ، ويمكن أن يريد بالديار والرُبوع القبور . « لقاتل ذهبوا فى الأرض ضلّالا » ، أى هالكين ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ^(٢) . « وذهبتم فى أعقابهم » أى بعدهم جهالا ؛ لغفلتكم وغروركم .

قوله عليه السلام : « تَطْنُون فى هامهم » ، أخذ هذا المعنى أبو العلاء المعرى؛ فقال : خَفَّ الوَطء ما أَظَنَّ أديمَ ۖ ۖ أَرْضٍ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَجْسَادِ ^(٣) رَبِّ لِحَدِيدٍ قَدْ صَارَ لِحَدِيدٍ مِرَاراً ضَاكِكٍ مِنْ تَزَاكُمِ الْأَضْدَادِ

(١) سورة النساء ١٠١

(٢) سورة السجدة ١٠

(٣) ديوانه ؛ ط الزند ٩٧٤ ، ٩٧٥ مع اختلاف فى الرواية وترتيب الأبيات . وأديم الأرض : ظاهرها .

ودفين على بقايا دفين من عهد الآباء والأجداد^(١)

صاح هذى قبورنا تملأ الأرض ض، فأين القبور من عهد عاد^(٢)

سِرْ إن اسطعت في الهواء رؤيداً لا اختياراً على رفات العباد

قوله : « وتستنبتون في أجسادهم » أى تزرعون النبات في أجسادهم ، وذلك لأن أديم الأرض الظاهر إذا كان من أبدان الموتى ، فالزرع لا محالة يكون نابثاً في الأجزاء الترابية التى هى أبدان الحيوانات . وروى : « وتستنبتون » ، بالثاء ؛ أى وتنصبون الأشياء الثابتة كالعمد والأساطين للأوطان في أجساد الموتى .

ثم قال : « وترتعون فيما لفظوا » ، لفظتُ الشيء بالفتح : رميته من فى ، ألفظه بالكسر ، ويجوز أن يريد بذلك أنكم تأكلون ما خلفوه وتركوه . ويجوز أن يريد أنكم تأكلون الفواكه التى تنبت في أجزاء ترابية خالطها الصديد الجارى من أفواههم .

ثم قال : « وتسكنون فيما خربوا » أى تسكنون في المساكن التى لم يعمروها بالذكر والعبادة ، فكأنهم أخربوها في المعنى ، ثم سكنتم أتم فيها بعدهم . ويجوز أن يريد أن كل دار عامرة قد كانت من قبل خربة ، وإنما أخربها قوم بادوا وماتوا ، فإذا لساكن منّا في عمارة إلا ويصدق عليه أنه ساكن فيما قد كان خراباً من قبل ، والذين أخربوه الآن موتى . ويجوز أن يريد بقوله : « وتسكنون فيما خربوا » ؛ وتسكنون في دورٍ فارقتها وأخلوها ، فأطلق على الخلو والفراغ لفظ « الخراب » مجازاً .

قوله : « وإنما الأيام بينكم وبينهم بواكٍ ونوايحٌ عليكم » ؛ يريد أن الأيام والليالى تشيع رأباً إلى المقابر وتبكي وتنوح على الباقين الذين سيلتحقون به عن قريب .

(١) الديوان :

* في طویل الأزمان والآباد *

(٢) الديوان : « تملأ الربح » .

قوله : « أولئك سلف غاييتكم » ، السلف : المتقدمون . والغاية : الحد الذى ينتهى إليه ، إما حسياً أو معنوياً ، والمراد هاهنا الموت .
والفرط : القوم يسبقون الحى إلى المنهل .
ومقاوم العز : دعائمه ، جمع مقوم ، وأصلها الخشبة التى يمسكها الحرّاث . وحلبات الفخر : جمع حلب ، وهى الخيل تجمع للسباق .
والشوق ، بفتح الواو : جمع سوقة ؛ وهو من دون الملك .

الأصل :

سَكُونا فِي بُطُونِ الْبَرْزَخِ سَبِيلًا سُلِّطَ الْأَرْضُ عَلَيْهِمْ فِيهِ ، فَأَكَلَتْ مِنْ لُحُومِهِمْ ، وَشَرِبَتْ مِنْ دِمَائِهِمْ ، فَأَصْبَحُوا فِي فَجَوَاتِ قُبُورِهِمْ جَمَادًا لَا يَنْمُونَ ، وَضِمَارًا لَا يُوجَدُونَ ؛ لَا يُفْزِعُهُمْ وَرُودُ الْأَهْوَالِ ، وَلَا يَحْزَنُهُمْ تَنَكُّرُ الْأَحْوَالِ ، وَلَا يَحْفَلُونَ بِالرَّوَاجِفِ ، وَلَا يَأْذَنُونَ لِلْقَوَاصِفِ . غِيًّا لَا يُنْتَظَرُونَ ، وَشُهُودًا لَا يَحْضَرُونَ ، وَإِنَّمَا كَانُوا جَمِيعًا فَتَشَتَّتُوا ، وَأَلَافًا فَافْتَرَقُوا .

وَمَا عَنْ طُولِ عَهْدِهِمْ ، وَلَا بُعْدِ حَلَّتِهِمْ ، عَمِيَتْ أَخْبَارُهُمْ ، وَصَمَّتْ دِيَارُهُمْ ، وَلَكِنَّهُمْ سَقُوا كَأْسًا بَدَّلَتْهُمْ بِاللُّطْفِ خَرَسًا ، وَبِالسَّمْعِ صَمًّا ، وَبِالْحَرَكَاتِ سُكُونًا ، فَكَانَهُمْ فِي أَرْتِحَالِ الصِّفَةِ صَرَعَى سُبَاتٍ .

حَيْرَانٌ لَا يَتَأَنَسُونَ ، وَأَحِبَّاءٌ لَا يَتَزَوَّارُونَ . بَلِيَّتٌ^(١) بَيْنَهُمْ عُرَا التَّعَارُفِ ، وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ أَسْبَابُ الْإِخَاءِ ؛ فَكُلُّهُمْ وَحِيدٌ وَهُمْ جَمِيعٌ ، وَبِحَايِبِ الْهَجْرِ وَهُمْ أَخِلَاءٌ .

لَا يَتَعَارَفُونَ لِلَّيْلِ صَبَاحًا ، وَلَا لِنَهَارٍ مَسَاءً . أَيْ الْجُدَيْدِينَ ظَنَعُوا فِيهِ كَانَ

(١) كذا فى ١ ، فى ب : « وبلت » .

عَلَيْهِمْ سَرْمَدًا ، شَاهَدُوا مِنْ أخطارِ دَارِهِمْ أَفْطَحَ مِمَّا خَافُوا ، وَرَأَوْا مِنْ آيَاتِهَا أَعْظَمَ
مِمَّا قَدَرُوا ، فَكَلاَ الْغَايَتَيْنِ مُدَّتْ لَهُمْ إِلَى مَبَاءَةٍ فَاتَتْ مَبَالِغَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ .

فَلَوْ كَانُوا يَنْطِقُونَ بِهَا لَعَيُّوا بِصِفَةِ مَا شَاهَدُوا وَمَا عَايَنُوا . وَلَئِنْ عَمِيتْ آثَارُهُمْ
وَأَنْقَطَعَتْ أَخْبَارُهُمْ ، لَقَدْ رَجَعَتْ فِيهِمْ أَبْصَارُ الْعَبْرِ ، وَسَمِعَتْ عَنْهُمْ آذَانُ الْعُقُولِ ،
وَتَكَلَّمُوا مِنْ غَيْرِ جِهَاتِ النُّطْقِ ، فَقَالُوا : كَلَحَتْ أَلْوَجُوهُ النَّوَاضِرُ ، وَخَوَتْ الْأَجْسَامُ
النَّوَاعِمُ ، وَلَبِسْنَا أَهْدَامَ الْبَلَى ، وَتَكَاءَ دَنَا ضَيْقُ الْمُضْجَعِ ، وَتَوَارَتْ أَلْوَحْشَةُ ،
وَتَهَكَّمتْ عَلَيْنَا الرُّبُوعُ الصُّمُوتُ ، فَاثْمَحَتْ مُحَاسِنُ أَجْسَادِنَا ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَارِفُ
صُورِنَا ، وَطَالَتْ فِي مَسَاكِنِ الْوَحْشَةِ إِقَامَتُنَا ، وَلَمْ تَجِدْ مِنْ كَرْبٍ فَرَجًا ، وَلَا مِنْ
ضَيْقٍ مُتَسَعًا .

فَلَوْ مَثَلْتَهُمْ بِعَقْلِكَ ، أَوْ كَشِفَ عَنْهُمْ مَحْجُوبُ الْفِطَاءِ لَكَ ، وَقَدِ ارْتَسَخَتْ
أَسْمَاعُهُمْ بِالْهَوَامِّ فَاسْتَكَّتْ ، وَاكْتَحَلَتْ أَبْصَارُهُمْ بِالْأَرَابِ فَخَسَفَتْ ، وَتَقَطَّعَتْ الْأَلْسِنَةُ
فِي أَفْوَاهِهِمْ بَعْدَ ذَلَالَتِهَا ، وَهَدَّتِ الْقُلُوبُ فِي صُدُورِهِمْ بَعْدَ يَقَظَتِهَا ، وَعَاثَ فِي كُلِّ
جَارِحَةٍ مِنْهُمْ جَدِيدٌ لِي سَمَجَها ، وَسَهَّلَ طُرُقَ الْآفَةِ إِلَيْهَا . مُسْتَسْلِمَاتٍ فَلَا أَيْدٍ
تَدْفَعُ ، وَلَا قُلُوبَ تَجْزَعُ - لَرَأَيْتَ أَشْجَانَ قُأُوبٍ ، وَأَقْدَاءَ عُيُونٍ ، لَهُمْ فِي كُلِّ
فِطَاعَةٍ صِفَةٌ حَالٍ لَا تَتَقَلَّبُ ، وَغَمْرَةٌ لَا تَنْجَلِي .

فَكَمْ أَكَلَتِ الْأَرْضُ مِنْ عَزِيزٍ جَسَدٍ ، وَأُنِيقَ لَوْنٍ ؛ كَانَ فِي الدُّنْيَا غَدَى تَرَفٍ ،
وَرَبِيبَ شَرَفٍ ! يَتَعَلَّلُ بِالسُّرُورِ فِي سَاعَةِ حُزْنِهِ ، وَيَفْزَعُ إِلَى السَّلَوةِ إِنْ مُصِيبَةٌ
نَزَلَتْ بِهِ ؛ ضَنَا بِغَضَارَةِ عَيْشِهِ ، وَشَحَاحَةِ بِلَهْوِهِ وَلَعْمِهِ ؛ فَبَيْنَمَا هُوَ يَضْحَكُ إِلَى الدُّنْيَا
وَتَضْحَكُ إِلَيْهِ ؛ فِي ظِلِّ عَيْشٍ غَفُولٍ ؛ إِذْ وَطِئَ الدَّهْرُ بِهِ حَسَكَهُ ، وَتَقَضَّتِ الْأَيَّامُ
قُوَاهُ ، وَنَظَرَتْ إِلَيْهِ الْخُتُوفُ مِنْ كُتُبٍ ؛ فَخَالَطَهُ بَثٌّ لَا يَعْرِفُهُ ، وَنَجَّى هَمَّ

مَا كَانَ يَجِدُهُ ، وَتَوَلَّدَتْ فِيهِ فَتَرَاتُ عِلَلٍ ، آتَسَ مَا كَانَ بِصِحَّتِهِ . فَفَزَعَ إِلَى مَا كَانَ
عَوْدَهُ الْأَطِبَّاءُ مِنْ تَسْكِينِ الْحَارِّ بِالْقَارِّ ، وَتَحْرِيكِ الْبَارِدِ بِالْحَارِّ ، فَلَمْ يُطْفِئْ بِبَارِدٍ
إِلَّا تَوَرَّ حَرَارَةً ، وَلَا حَرَّكَ بِحَارٍ إِلَّا هَبَّجَ بُرُودَةً ، وَلَا اعْتَدَلَ بِمَمَازِجٍ لِتِلْكَ
الطَّبَائِعِ إِلَّا أَمَدَّ مِنْهَا كُلَّ ذَاتٍ دَاءً ؛ حَتَّى فَتَرَ مُعْلَلُهُ ، وَذَهَلَ مُمَرِّضُهُ ، وَتَعَايَا أَهْلُهُ
بِصِفَةِ دَائِهِ ، وَخَرِسُوا عَنْ جَوَابِ السَّائِلِينَ عَنْهُ ، وَتَنَازَعُوا دُونَهُ شَجَى خَبَرٍ يَكْتُمُونَهُ ؛
فَقَالَ تِلْكَ : هُوَ لَمَّا بِهِ ؛ وَمَنْ لَهُمْ إِيَابَ عَافِيَتِهِ ، وَمُصَبِّرٌ لَهُمْ عَلَى فَقْدِهِ ، يُذَكِّرُهُمْ أُنَى
الْمَاضِينَ مِنْ قَبْلِهِ .

فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ عَلَى جَنَاحٍ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا ؛ وَتَرَكَ الْأَحِبَّةَ ؛ إِذْ عَرَضَ لَهُ
عَارِضٌ مِنْ غُصَصِهِ ، فَتَحَيَّرَتْ نَوَافِدُ فِطْنَتِهِ ، وَيَدَبَسَتْ رُطُوبَةُ لِسَانِهِ .
فَكَرَّمَ مِنْ مُهِمٍّ مِنْ جَوَابِهِ عَرَفَهُ فَعَى عَنْ رَدِّهِ ! وَدُعَاءُ مُؤَلِّمٍ بِقَلْبِهِ سَمِعَهُ
فَتَصَامَّ عَنْهُ ! مِنْ كَبِيرٍ كَانَ يُعْظَمُهُ ، أَوْ صَغِيرٍ كَانَ يَرْحَمُهُ .
وَإِنَّ لِلْمَوْتِ لَعَمْرَاتٍ هِيَ أَفْظَعُ مِنْ أَنْ تُسْتَفْرَقَ بِصِفَةٍ ، أَوْ تَعْتَدِلَ عَلَى
عُقُولِ أَهْلِ الدُّنْيَا .

الشَّرْحُ :

هذا موضع المثل : « مُعْلَمٌ ^(١) يَظْلِمُ وَإِلَّا فَالْتَّخَوِيَّةُ » ، مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْظَ وَيَخَوْفَ ،
وَيَقْرِعَ صَفَاةَ الْقَلْبِ ، وَيَعْرِفَ النَّاسَ قَدْرَ الدُّنْيَا وَتَصَرَّفَهَا بِأَهْلِهَا ، فَلِيَّاتٍ بِمِثْلِ هَذِهِ الْمَوْعِظَةِ
فِي مِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ الْفَصِيحِ وَإِلَّا فَلْيَمْسِكْ ، فَإِنَّ السَّكُوتَ أَسْرَ ، وَالْعَى خَيْرٌ مِنْ
مَنْطِقٍ يَفْضَحُ صَاحِبَهُ . وَمَنْ تَأَمَّلَ هَذَا الْفَصْلَ ، عِلْمَ صَدَقِ مَعَاوِيَةَ فِي قَوْلِهِ فِيهِ : « وَاللَّهِ مَا سَنَ

(١) الملع : السير السريع ، ويقال : خَوَى الطائر ؛ إِذَا أُرْسِلَ جَنَاحُهُ .

الفصاحة لقريش» غيره . وينبغي لو اجتمع فصحاء العرب قاطبةً في مجلس، وتلى عليهم أن يسجدوا له كما سجد الشعراء لقول عدى بن الرقاع :

* قلم أصاب من الدّواة مدّادها^(١) *

فلما قيل لهم في ذلك ، قالوا : إنا نعرف مواضع السجود في الشعر ؛ كما تعرفون مواضع السجود في القرآن .

وإني لأطيل التعجب من رجل يخطب في الحرب بكلام يدلّ على أن طبعه مناسب لطباع الأسود والنمور وأمثالها من السباع الضارية ، ثم يخطب في ذلك الموقف بعينه ، إذا أراد الموعظة بكلام يدلّ على أن طبعه مشا كل لطباع الرهبان لابسى المسوح ، الذين لم يأكلوا لحماً ، ولم يريقوا دماء ؛ فتارة يكون في صورة بسّطام بن قيس الشيبانيّ وعُتَيْبَة ابن الحارث اليربوعيّ ، وعامر بن الطفيل العامريّ ، وتارة يكون في صورة سُقراط الخبّر اليونانيّ ، ويوحنا المعمدان الإسرائيليّ ، والمسيح بن مريم الإلهيّ .

وأقسم بمن تقسم الأمّ كلّها به ؛ لقد قرأت هذه الخطبة منذ خمسين سنة وإلى الآن أكثر من ألف مرة ، ما قرأتها قطّ إلّا وأحدثتْ عندى روعة وخوفاً وعظّة ، وأثّرتْ في قلبي وجيباً ، وفي أعضائي رِغْدَة ، ولا تأملتها إلّا وذكّرت الموتى من أهلى وأقاربي ، وأرباب ودّي ، وخيلت في نفسي أنّي أنا ذلك الشخص الذي وصف عليه السلام حاله .

وكم قد قال الواعظون والخطباء والفصحاء في هذا المعنى ! وكم وقفت على ما قالوه وتكرّرت وقوفى عليه ! فلم أجد لشيء منه مثل تأثير هذا الكلام في نفسي ؛ فإمّا أن يكون ذلك لعقيدتي في قائله ، أو كانت نيّة القائل صالحة ، ويقينه كان ثابتاً ، وإخلاصه كان محضاً .

(١) صدره :

* تُزجى أغنّ دُنْ إبرة روقه *

خالصا ، فكان تأثير قوله في النفوس أعظم ، وسريان موعظته في القلوب أبلغ .

ثم نعود إلى تفسير الفصل :

فالبرزخ : الحاجز بين الشيتين ، والبرزخ ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث ، فيجوز أن يكون البرزخ في هذا الموضع القبر ، لأنه حاجز بين الميت وبين أهل الدنيا ، كالحائط المبنى بين اثنين ، فإنه برزخ بينهما ، ويجوز أن يريد به الوقت الذي بين حال الموت إلى حال النشور ، والأول أقرب إلى مراده عليه السلام ، لأنه قال : « في بطون البرزخ » ولفظة « البطون » تدل على التفسير الأول . ولفظنا « أكلت الأرض من لحومهم وشربت من دماهم » مستعارتان .

والفَجَوَات : جمع فَجْوَة وهي الفُرْجَة المتسعة بين الشيتين ، قال سبحانه : ﴿ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ﴾ ^(١) ؛ وقد تفاجى الشيء ؛ إذا صارت له فجوة .

« وجهادا لا ينامون » ، أى خرجوا عن صورة الحيوانية إلى صورة الجهاد الذى لا ينام ولا يزيد . ويروى : « لا ينامون » بتشديد الميم ، من النسيمة وهي الهمس والحركة ، ومنه قولهم : أسكت الله نائمته ، فى قول من شدد ولم يهمز .

وضامرا ، يقال لكلّ مالا يرجى من الدين والوعد ، وكلّ مالا تكون منه على ثقة : ضمّار .

ثم ذكر أن الأهوال الحادثة فى الدنيا لا تفرّ عنهم ، وأن تنكّر الأحوال بهم وبأهل الدنيا لا يحزنهم . ويروى « تُخزّنهم » على أن الماضى رباعى ومثله قوله : « لا يخفّلون بالرواجف » أى لا يكثرثون بالزلازل .

قوله : « ولا يَأْذُنُونَ للقواصف » أى لا يسمعون الأصوات الشديدة، أذنت لكذا، أى سمعته .

وجمع الغائب غَيْبٌ وَغَيْبٌ، وكلاهما مروى هاهنا ، وأراد أنهم شهود في الصورة ، وغير حاضرين في المعنى .

وَأَلْفٌ ، على فُعَالٍ : جمع آلف ؛ كالطَّرَاق جمع طارق ، وَالشُّمَارُ : جمع سامر ، وَالْكَفَّار جمع كافر .

ثم ذكر أنه لم تَعَمْ أخبارهم ، أى لم تستبهم أخبارهم وتنقطع عن بعد عهد بهم ، ولا عن بعد منزل لهم ، وإِنَّمَا سَقَوْا كَأْسَ المُنُونِ التى أخرستهم بعد النطق ، وَأَصَمَّتْهُمْ بعد السمع ، وَأَسَكَّتْهُمْ بعد الحركة .

وقوله : « وَبِالسَّمْعِ صَمًا » ، أى لم يسمعوا فيها نداء المنادى ، ولا نوح النائح ، أو لم يسمع في قبورهم صوت منهم .

قوله : « فَكَأَنَّهُمْ فِي أَرْجَالِ الصِّفَةِ » ، أى إذا وصفهم الواصف مرتجلا غير متروٍّ في الصفة ، ، ولا متبهيٍّ للقول .

قال : « كَأَنَّهُمْ صَرَعِي سُبَاتٍ » ؛ وهو نوم ؛ لَأَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الصُّورَةِ بَيْنَ الْمَيِّتِ حَالِ مَوْتِهِ وَالنَّائِمِ الْمُسَبُوتِ .

ثم وصفهم ، بِأَنَّهُمْ جَبِرَانٌ إِلَّا أَنَّهُمْ لَا مُؤَانَسَةَ بَيْنَهُمْ كَجَبِرَانِ الدُّنْيَا ، وَأَنَّهُمْ أَحِبَّاءٌ إِلَّا أَنَّهُمْ لَا يَتَزَاوَرُونَ كَالْأَحْبَابِ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا .

وقوله « أَحِبَّاءٌ » جمع حبيب ، كخايل وأخلاء ، وصديق وأصدقاء .

ثم ذكر أَنَّ عُرَا التَّعَارُفِ قَدْ بَلَّيَتْ مِنْهُمْ وَانْقَطَعَتْ بَيْنَهُمْ أَسْبَابُ الْإِخَاءِ ؛ وَهَذِهِ كُلُّهَا اسْتِعَارَاتٌ لَطِيفَةٌ مُسْتَحْسَنَةٌ .

ثم وصفهم بصفة أخرى ، فقال : كل واحدٍ منهم موصوف بالوحدة ؛ وهم مع ذلك مجتمعون ، بخلاف الأحياء الذين إذا انضم بعضهم إلى بعض انتفى عنه وصف الوحدة .

ثم قال : « وبجانب الهجر وهم أخلاء » أى وكلّ منهم فى جانب الهجر وهم مع ذلك أهل خلة ومودة ، أى كانوا كذلك . وهذا كله من باب الصناعة المعنوية ، والمجاز الرشيق .
ثم قال : إنهم لا يعرفون للنهار ليلاً ولا ليلٍ نهاراً ، وذلك لأنّ الواحد من البشر إذا مات نهاراً لم يعرف لذلك النهار ليلاً أبداً ، وإن مات ليلاً لم يعرف لذلك الليل صباحاً أبداً . وقال الشاعر :

لا بد من يومٍ بلا ليلةٍ أو ليلةٍ تأتى بلا يومٍـ

وليس المراد بقوله : « أىّ الجديدين ظعنوا فيه كان عليهم سرمداً » أنهم وهم موتى يشعرون بالوقت الذى ماتوا فيه ولا يشعرون بما يتعقبه من الأوقات بل المراد أن صورة ذلك الوقت لو بقيت عندهم ل بقيت أبداً من غير أن يزيلها وقت آخر يطرأ عليها . ويجوز أن يفسر على مذهب من قال ببقاء الأنفس ، فيقال : إنّ النفس التى تفارق ليلاً تبقى الصورة الليلية والظلمة حاصلّة عندها أبداً لا تزول بمرآة نهار عليها ، لأنها قد فارقت الحواس فلا سبيل لها إلى أن يرسم فيها شيء من المحسوسات بعد المفارقة ، وإنّما حصل ما حصل من غير زيادة عليه ، وكذلك الأنفس التى تفارق نهاراً .

[بعض الأشعار والحكايات فى وصف القبور والموتى]

واعلم أنّ الناس قد قالوا فى حال الموتى فأكثرُوا ؛ فمن ذلك قول الرضىّ أبى الحسن رحمه الله تعالى :

أَعِزُّ عَلَى بَأْسٍ نَزَلَتْ بِمَنْزِلِ متشابه الأُنْجَادِ بِالْأَوْغَادِ! ^(١)
 فِي عَصَبَةٍ جُنُبُوا إِلَى آجَالِهِمْ والدَّهْرُ يَعْجَلُهُمْ عَنِ الْإِرْوَادِ
 ضَرَبُوا بِمَدْرَجَةِ الْفَنَاءِ قِبَابَهُمْ مِنْ غَيْرِ أَطْنَابٍ وَلَا أَعْمَادِ
 رَكِبُوا أَنَاخُوا لَا يُرْجَى مِنْهُمْ قَصْدٌ لِإِتْهَامٍ وَلَا إِنْجَادِ
 كَرِهُوا النَّزُولَ فَانْزَلْتَهُمْ وَقَعَةً لِلدَّهْرِ بَارَكَةٌ بِكُلِّ مَفَادِ
 فَتَهَافَتُوا عَنْ رَحْلِ كُلِّ مَذَلٍّ ^(٢) وَتَطَاوَحُوا عَنْ سَرَجِ كُلِّ جَوَادِ
 بَادُونَ فِي صُورِ الْجَمِيعِ وَإِنَّهُمْ مَتَفَرِّدُونَ تَفَرَّدَ الْآحَادِ

قوله : « بَادُونَ فِي صُورِ الْجَمِيعِ » مأخوذ من قول أمير المؤمنين عليه السلام :

« فَكُلُّهُمْ وَحِيدٌ وَهُمْ جَمِيعٌ » .

وقال أيضا :

وَلَقَدْ حَفِظْتُ لَهُ فَايْنَ حِفَاظُهُ وَلَقَدْ وَفَيْتُ لَهُ فَايْنَ وَفَاؤُهُ؟ ^(٣)
 أَوْعَى الدَّعَاءِ فَلَمْ يَجِبْهُ قَطِيعَةٌ أَمْ ضَلَّ عَنْهُ مِنَ الْبِعَادِ دَعَاؤُهُ !
 هِيَهَاتَ أَصْبَحَ سَمْعُهُ وَعِيَانُهُ فِي التَّرَبِّ قَدْ حَجَبَتْهُمَا أَقْدَاؤُهُ !
 يَمْسَى وَلَيْنُ مَهَادِهِ حَصْبَاؤُهُ فِيهِ ، وَمُؤْنَسُ لَيْلِهِ ظَلْمَاؤُهُ
 قَدْ قَلْبَتْ أَعْيَانُهُ وَتَنَكَّرَتْ أَعْلَامُهُ ، وَتَكَسَّفَتْ أَضْوَاؤُهُ

(٢) من مرثيته لأبي إسحاق الصابى ، ومطلعها :

أَعْلَمْتُ مَنْ حَمَلُوا عَلَى الْأَعْوَادِ أَرَأَيْتَ كَيْفَ خَبَا ضِيَاءُ النَّادِ

ديوانه لوحة ١٢٩

(٢) الديوان : « عن ظهر كل مذل » .

(٣) ديوانه لوحة ١١٦ ، من مرثية لبعض أصدقائه .

مُغْفٍ وليس للذّةِ إغفاؤه ، مغضٍ وليس لفكرةٍ إغضاؤه
وجهٌ كلعج البرق غاض وميضه قلبٌ كصدر العصب قُلْ مضاؤه
حَكَمَ البلى فيه فلو تلقى به أعداءه لَرُثِيَ له أعداؤه
وقال أبو العلاء :

أستغفر الله ما عندي لكم خبرٌ وما خطابيَ إلّا معشرا قُبِرُوا
أصبحتُم في البلى غُبْرًا ملابسكم من الهباء ، فأين البُرْدُ والقِطْرُ^(١)
كنتم على كلِّ خطب فادح صَبْرًا فهل شعرتُم ؛ وقد جادتكم الصِّبرُ !^(٢)
وما درى يوم أُخِـدَ بالذين ثَوَّوا فيه ، ولا يوم بدرٍ أنَّهُم نُصِرُوا
وقال أبو عارم الكلابي :

أجازعةٌ رُدَيْنَةُ أنْ أناها نعيّ أمْ يكون لها اصطبارُ !
إذا ما أهْلُ قُبْرِى ودَّعُونى وراحوا والأُكُفْ بها غُبَارُ
وغودر أعظمى فى الحـدِ قَبْرِى تراوحُهُ الجَنائِبُ والقِطَارُ
تهبُّ الرِّيحُ فوق محطّ قُبْرِى ويرعى حوله اللّهُقُ النّوَارُ^(٣)
مقيم لا يكلمهُ صـديقٌ بقرى ، لا أزور ولا أزار
فذاك النّأى لا الهجران حَوْلًا وحولا ثم تجتمع الدِّيار !

مرّ الإسكندر بمدينة قد ملكها سبعة أملاك من بيت واحد وبادوا ، فسأل : هل
بقي من نسلهم أحد ؟ قالوا : بقى واحد ، وهو يلزم المقابر ، فدعا به فسأله : لم تلزم المقابر ؟
قال : أردت أن أُميّزَ عظام الملوك من عظام عبيدهم ، فوجدتها سواء ، قال : هل لك أن
تلزمنى حتى أنيلك بغيتك ؟ قال : لو علمتُ أنك تقدر على ذلك للزمتك . قال : وما بغيتك ؟

(١) القطر : من البرود .

(٢) الصبر : السحابة البيضاء .

(٣) اللّهُق : الثور الأبيض ، والنوار : النافر .

قال : حياة لا موت معها ، قال : لن أقدرَ على ذلك ، قال : فدعني أطلبه ممن يقدر عليه .

قال النبي صلى الله عليه وآله : « مارأيت منظرا إلّا والقبر أرفع منه » .
وقال صلى الله عليه وآله : « القبر أول منزلٍ من منازل الآخرة ، فمن نجا منه فما بعده أيسر ، ومن لم ينج فما بعده شرّ له » .

مرّ عبد الله بن عمر رضى الله عنه بمقبرةٍ فصلّى فيها ركعتين ، وقال : ذكرت أهل القبور وأنة حيل بينهم وبين هذا ، فأحببت أن أتقرب بهما إلى الله .

فإن قلت : مامعنى قوله عليه السلام « وبجانب الهجر » ؟ وأى فائدة فى لفظة « جانب » فى هذا الموضع ؟

قلت : لأنهم يقولون : فلان فى جانب الهجر ، وفى جانب القطيعة ، ولا يقولون : « فى جانب الوصل » ، وفى « جانب المصافاة » ، وذلك أن لفظة « جنب » فى الأصل موضوعة للمباعدة ، ومنه قولهم : « الجار الجُنْب » ، وهو جارك من قوم غرباء . يقال : جنبت الرجل ، وأجنبته ، وتجنبته ، وتجنبته ، كلّه بمعنى ، ورجل أجنبى ، وأجنب ، وجُنِب ، وجانب ، كلّه بمعنى .

قوله عليه السلام : « شاهدوا من أخطار دارهم » ، المعنى أنه شاهد المتقون من آثار الرحمة وأماراتها ، وشاهد المجرمون من آثار النعمة وأماراتها عند الموت ، والحصول فى القبر أعظم مما كانوا يسمعون ويظنون أيتام كونهم فى الدنيا .

ثم قال : « فكلّا الغائتين مدّت لهم » ، المعنى مدّت الغائتان : غاية الشقى منهم وغاية السعيد .

إلى مباءة ، أى إلى منزل يعظم حاله عن أن يبلغه خوف خائف ، أو رجاء راج ؛ وتلك المباءة هى النار أو الجنة . وتقول : قد استبأه الرجل أى اتخذ مباءة ، وأبأت الإبل : رددتها إلى مباءتها ؛ وهى معاطنها .

ثم قال : « فلو كانوا ينطقون بها لعيوا » ، بتشديد الياء ، قال الشاعر :

عَيُّوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّتْ بِيضَتِهَا الْحَمَامَةُ
جَعَلَتْ لَهَا عَوْدِينَ مِنْ نَشْمٍ وَآخِرَ مِنْ مُنَمَّامَةٍ

وروى « لعيوا » بالتخفيف ، كما تقول : « حيوا » قالوا : ذهب الياء الثانية لالتقاء

الساكنين لأن الواو ساكنة ، وضمت الياء الأولى لأجل الواو ، قال الشاعر :

وَكُنَّا حَسْبَنَاهُمْ فَوَارسَ كَهْمَسٍ حَيُّوا بَعْدَ مَا مَاتُوا مِنَ الدَّهْرِ أَهْصَرَا

قوله : « لقد رجعت فيهم » يقال : رجع البصر نفسه ، ورجع زيد بصره ؛ يتعدى ولا

يتعدى ، يقول : تكلموا معنى لا صورة ، فأدركت حالهم بالأبصار والأسماع العقلية لا الحسية .

وَكَلَّحْتَ الوجوه كلُّوها وكلِّلاها ، وهو تكشَّر في عبوس .

والنواضر : النواغم ، والنضرة : الحسن والرونق .

وخوت الأجساد النواغم : خلت من دميها ورطوبتها وحشوتها . ويجوز أن يكون

خوت أى سقطت . قال تعالى : ﴿ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ ^(١) والأهدام : جمع هدم ،

وهو الثوب البالى ، قال أوس .

وَذَاتِ هِدْمٍ عَارٍ نَوَاشِرُهَا تُصْمِتُ بِالْمَاءِ تَوَلِّبًا جَذَعًا ^(٢)

(١) سورة الحج ٤٥

(٢) ديوانه ٥٥ . النواشر : عصب الذراع ، الواحد فاشرة ؛ وبها سمى الرجل ، وأراد بالتولب طفلها والجذع : السبيء الغداء ؛ تصمته بالماء لأنه ليس لها لبن من شدة الضر .

وتبكاء دنا : شقّ علينا ، ومنه : عقبة كثود . ويموز تسكادنا ، جاءت هذه الكلمة في أخوات لها « تفعل وتفاعّل » بمعنى ، ومثله تمهد الضيعة ، وتعاهدا .

ويقال قوله : « وتوارثنا الوحشة » . كأنه لما مات الأب فاستوحش أهله منه ، ثم مات الابن فاستوحش منه أهله أيضا ، صار كأن الابن ورث تلك الوحشة من أبيه كما تُورث الأموال ، وهذا من باب الاستعارة .

قوله : « وتهدمت علينا الربوع » ، يقال : تهدّم فلان على فلان غضبا ؛ إذا اشتدّ غضبه ، ويموز أن يكون تهدمت أى تساقطت . وروى « وتهكت » بالكاف ، وهو كقولك : « تهدمت » بالتفسيرين جميعا ، ويعنى بالربوع الصموت القبور ، وجعلها صموتا لأنه لا نطق فيها ، كما تقول : ليل قائم ونهار صائم ، أى يقام ويصام فيهما ، وهذا كله على طريق الهزّ والتعريك وإخراج الكلام في معرض غير المعرض للمعهود ، جعلهم لو كانوا ناطقين مخبرين عن أنفسهم [لأتوا] بما وصفه من أحوالهم . وورد في الحديث أن عمر حضر جنازة رجل ، فلما دفن قال لأصحابه : قفوا ، ثم ضرب فأمعن في القبور ، واستبطأه الناس جدا ثم رجع وقد أحمرت عيناه ، وانتفخت أوداجه ، فقيل : أبطأت يأمر المؤمنين ، فما الذى حبسك ؟ قال : أتيت قبورَ الأحبة ، فسلمت فلم يردوا على السلام ، فلما ذهبت أفتى نادانى التراب ، فقال : ألا تسألنى يا عمر ما فعلت باليدين ؟ قلت : ما فعلت بهما ؟ قال : قطعت الكفين من الرأسين ، وقطعت الرسغين من الذراعين ، وقطعت الذراعين من المرفقين ، وقطعت المرفقين من العضدين ، وقطعت العضدين من المنكبين ، وقطعت المنكبين من الكتفين ، فلما ذهبت أفتى نادانى التراب ، فقال : ألا تسألنى يا عمر ما فعلت بالأبدان والرجلين ؟ قلت : ما فعلت ؟ قال : قطعت الكتفين من الجنبين ، وقطعت الجنبين من الصلب ، وقطعت الصلب من الوركين ، وقطعت الوركين من الفخذين ، وقطعت الفخذين من الركبتين ،

وقطعت الرّكبتين من الساقين ، وقطعت الساقين من القدمين ، فلما ذهبت أفنى ناداني التراب ، فقال : يا عمر ، عليك بأ كفانٍ لا تبلى ؟ فقلت : وما أ كفانٍ لا تبلى ، قال : تقوى الله ، والعمل بطاعته . وهذا من الباب الذى نحن بصدده ، نسب الأقوال المذكورة إلى التراب وهو جماد ، ولم يكن ذلك ، ولكنه اعتبر فأنقذحت في نفسه هذه المواعظ الحكيمية ، فأفرغها في قالب الحكاية ، ورتبها على قانون المسألة والإجابة ، وأضافها إلى جماد موات ، لأنه أهزّ لسامعها إلى تدبيرها ، ولو قال : نظرت فاعتبرت في حال الموتى ، فوجدت التراب قد قطع كذا من كذا لم تبلغ عظته المبلغ الذى بلغته حيث أودعها في الصورة التى اخترعها .

قوله عليه السلام : « فلو مثلتهم بعقلك ، أو كشف عنهم محبوبُ الغطاء لك » إلى آخر جواب « لو » . هذا الكلام أخذه ابن نباتة بعينه فقال : فلو كشفتم عنهم أغطية الأجداث ، بعد ليلتين أو ثلاث ، لو جدتم الأحداق على الحدود سائلة ، والألوان من ضيق اللحد حائلة ، وهوام الأرض في نواعم الأبدان جائلة ، والرؤوس الموسدة على الأيمان زائلة ، ينكرها من كان لها عارفا ، ويفرّ عنها من لم يزل لها آلفا .

قوله عليه السلام : « ارتسخت أسماعهم » ليس معناه ثبتت كما زعمه الراوندى ، لأنها لم تثبت ، وإنما ثبتت الهوام فيها ، بل الصحيح أنه من رسخ الغدير إذا نشّ ماؤه ونضب ، ويقال : قد ارتسخت الأرض بالمطر إذا ابتلغته حتى يلتقى الثريان .

واستكت ، أى ضاقت وانسدّت ، قال النابغة :

وُنُبْتُ خَيْرَ النَّاسِ أَنَّكَ لُمْتَنِي وتلك التى تَسْتَكُّ منها المِسامِعُ^(١)

(١) ب « فيها » ، والبيت في ديوانه ٥٣ ، وروايته :

* أَنَا نِي أَيْتَ اللَّعْنِ أَنَّكَ لُمْتَنِي *

قوله : « واكتحلتُ أبصارهم بالتراب فحسفت » ، أى غارت وذهبت فى الرأس .

وأخذ المتنبيّ قوله : « واكتحلتُ أبصارهم بالتراب » ، فقال :

يُدْفَنُ بَعْضُنَا بَعْضًا وَيَمِشِي أَوَاخِرُنَا عَلَى هَامِ الْأَوَالِي^(١)

وَكَمْ عَيْنٍ مُقْبِلَةِ النَّوَاجِي كَحِيلِ بِالْجَنَادِلِ وَالرَّمَالِ !

ومغضى كان لا يغضى لخطيب وبال كان يُفَكِّرُ فى الهزالِ

وذلاقة الألسن : حدّتها ، ذَلِقَ اللسان والسّنان يذَلِقُ ذَلَقًا ، أى ذربَ ؛ فهو

ذَلِقٌ ، وأذلق .

وهمدت ، بالفتح : سكنتُ وخذتُ . وعاث : أفسد . وقوله : « جديد بلّى » ، من

فَنَ البديع ، لأنّ الجدّة ضدّ البلى ؛ وقد أخذ الشاعر هذه اللفظة فقال :

يَادَارُ غَادَرَنِي جَدِيدُ بِلَاكِ رِثَ الْجَدِيدُ فَهَلْ رِثْتَ لَذَاكِ !

وسَمَجها : قَبَحَ صورتها ، وقد سَمَجَ الشئ بالضمّ فهو سَمَجٌ ، بالسكون ، مثل ضَخَمُ

فهو ضَخَمٌ ، ويجوز : فهو سَمَجٌ ، بالكسر ، مثل خَشَنَ فهو خِشَنٌ .

قوله : « وسهّل طرق الآفة إليها » ؛ وذلك أنّه إذا استولى العنصر الترابيّ على

الأعضاء ، قوى استعدادها ، للاستحالة من صورتها الأولى إلى غيرها .

ومستسلمات ، أى منقادة طائعة غير عاصية ؛ فليس لها أيدي تدفع عنها ، ولا لها

قلوب تجزع وتحزن لما نزل بها .

والأشجان : جمع شَجَنَ ، وهو الحزن .

والأقذاء : جمع قَذَى ، وهو ما يسقط فى العين فيؤذيها .

قوله : « صفة حال لا تنتقل » ، أى لا تنتقل إلى حسن وصلاح ، وليس يريد : لا تنتقل مطلقا ، لأنها تنتقل إلى فساد وضمحلل .

ورجل عزيز ، أى حدث ، وعزيز الجسد ، أى طرى ، وأنيق اللون : معجب اللون .
وَعُذِي تَرَف : قد عُذِي بالترف ، وهو التمتع المطلق .
وريبُ شَرَف ، أى قد رَبِّي في الشرف والعز . ويقال : ربّ فلان ولده يرُبه ربّا ،
ورباه يرُبيه تربيةً .

ويتعلّل بالسرور : يتلهّى به عن غيره . ويفزع إلى السّولة : يلتجئ إليها . وضنا ، أى
بخلا . وغضارة العيش : نعيمه ولينه

وشحاحة ، أى بخلا ، شَحِحتُ بالكسر أَشِح . وشَحَحتُ أيضا بالفتح ، أَشَحْتُ
وَأَشِحتُ ؛ بالضم والكسر ، شَحًّا وشَحَاحَةً . ورجل شحيح وشَحَّاح بالفتح . وقوم
شِحَّاحٌ وَأَشِحة .

ويضحك إلى الدنيا وتضحكُ إليه ؛ كناية عن الفرح بالعمر والعيشة ، وكذا كل
واحدٍ منهما يضحك إلى صاحبه لشدة الصفاء ، كأن الدنيا تحبه وهو يحبها .

وعيش غفول : قد غفل عن صاحبه ، فهو مستغرق في العيش لم ينتبه له الدهر ،
فيكدر عليه وقته ، قال الشاعر :

وكان المرء في غفلاتٍ عيشٍ كأنَّ الدهرَ غَنّا في وثاقٍ
وقال آخر :

أَلَا إِنَّ أَحْلَى الْعِيشِ مَا سَمَحَتْ بِهِ صُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْحَوَادِثُ نُومٌ

قوله : « إِذْ وَطِئَ الدَّهْرُ بِهِ حَسَكَهُ » ، أى إِذْ أَوْطَأَ الدَّهْرُ حَسَكَهُ . والهاء في
« حَسَكَهُ » ترجع إلى الدهر ، عذى الفعل بحرف الجرّ ، كما تقول : قام زيد بعمرٍو ،
أى أقامه .

وقَوَاهُ : جمع قُوَّة ، وهى المِرَّة من مرأثر الحبل : وهذا الكلام استعارة .
ومن كَثَب : من قرب . والبَث : الحزن . والبَث أيضا : الأمر الباطن الدخيل .
ونجى الهم : ما ينجيك ويسارك . والفترات : أوائل المرض .

وَأَنَسَ ما كان بصِحَّتِهِ ، منصوب على الحال . وقال الراوندى فى الشرح : هذا من باب : « أخطب ما يكون الأمير قائما » . ثم ذكر أن العامل فى الحال « فترات » ، قال : تقديره : « فتر أَنَس ما كان » . وما ذكره الراوندى فاسد ، فإنه ليس هذا من باب : « أخطب ما يكون الأمير قائما » ، لأن ذلك حال سدّ مسدّ خبر المبتدأ ، وليس هاهنا مبتدأ . وأيضاً فليس العامل فى الحال « فترات » ولا « فتر » ، بل العامل : « تولدت » . والقار : البارد .

فإن قلت : لم قال : « من تسكين الحارّ بالقارّ » ، وتحريك البارد بالحارّ ؟ ولأى معنى جمل الأول التسكين والثانى التحريك ؟ قلت : لأن من شأن الحرارة التبييج والتثوير ، فاستعمل فى قهرها بالبارد لفظة « التسكين » ، ومن شأن البرودة التخدير والتجميد ، فاستعمل فى قهرها بالحارّ لفظة « التحريك » .

قوله : « ولا اعتدل بممازج تلك الطبائع إلا أمدّ منها كل ذات داء » ، أى ولا استعمل دراء مفردا معتدل المزاج أو مركبا كذلك إلا وأمدّ كل طبيعة منها ذات مرض بمرض زائد على الأول .

وينبغى أن يكون قوله : « ولا اعتدل بممازج » ، أى ولا رام الاعتدال لممتزج ، لأنه لو حصل له الاعتدال لكان قد برى من مرضه ، فسعى محاولة الاعتدال اعتدالا ، لأنه باستدلال المعتدلات قد تهيأ للاعتدال ، فكان قد اعتدل بالقوة .

وينبغى أيضا أن يكون قد حذف مفعول « أمدّ » ، وتقديره « بمرض » كما قدرناه نحن ، وحذف المفعولات كثير واسع .

قوله : « حَتَّى فَتَرَ مَعَلَّهُ » ، لَأَنَّ مَعَلَّى المرض في أوائل المرض يكون عندهم نشاط ،
لأنهم يَرْجُونَ البرءَ ، فإذا رأَوْا أمارات الهلاك فترت هممتهم .

قوله : « وَذَهَلَ مَرَضُهُ » ، ذَهَلَ بالفتح ، وهذا كالأول ، لأن المَرَضَ إذا أعيا عليه
المرض ، وانسَدَّت عليه أبواب التدبير يذهَل .

قوله : « وَتَعَايَا أَهْلَهُ بِصِفَةِ دَائِهِ » ، أى تعاطوا العِيَّ وتساكتوا إذا سُئِلُوا عنه ،
وهذه عادة أهل المريض المُثَقَّل ؛ يَجْمَعُونَ إذا سئلوا عن حاله .

قوله : « وَتَنَازَعُوا دُونَهُ شَجَى خَيْرٍ يَكْتُمُونَهُ » ، أى تخاصموا في خبر ذى شَجَى ،
أى خبر ذى غُصَّةٍ يَتَنَازَعُونَهُ وهم حول المريض سترًا دونه ، وهو لا يعلم بنجواهم ، وبما
يُفِيضُونَ فيه من أسره .

فَقَائِلُ مِنْهُمْ : هَوْلًا بِهِ ، أى قَدْ أَشْفَى عَلَى الْمَوْتِ . وَآخِرُ يَمَنِيهِمْ إِيَابُ عَافِيَتِهِ ، أى
عَوْدَها ، آبُ فَلَانٍ إِلَى أَهْلِهِ ، أى عاد .

وَأَخَرُ يَقُولُ : قَدْ رَأَيْنَا مِثْلَ هَذَا ، وَمَنْ بَلَغَ إِلَى أَعْظَمَ مِنْ هَذَا ثُمَّ عَوَفِيَ ، فَيَمْنَى
أَهْلُهُ عَوْدَ عَافِيَتِهِ .

وَأَخَرُ يَصْبِرُ أَهْلُهُ عَلَى فَقْدِهِ ، وَيَذْكُرُ فَضِيلَةَ الصَّبْرِ ، وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْجَزَعِ ، وَيُرْوَى
لَهُمْ أَخْبَارُ الْمَاضِينَ .

وَأَسَى أَهْلِيهِمْ ، وَالْأَسَى . جَمْعُ أُسْوَةٍ ، وَهُوَ مَا يَتَأَسَّى بِهِ الْإِنْسَانُ . قَالَتِ الْخَنَسَاءُ :
وَمَا يَبْكُونُ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ أَسَلَّى النَّفْسَ عَنْهُ بِالْأَسَى ^(١)

قوله : « عَلَى جَنَاحٍ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا » ، أى سَرَّعَانَ مَا يَفَارِقُهَا لِأَنَّ مَنْ كَانَ عَلَى جَنَاحٍ
طَائِرٍ ، فَأَوْشَكَ بِهِ أَنْ يَسْقُطَ !

قوله : « إِذْ عَرَضَ لَهُ عَارِضٌ » يعنى الموت . ومن غُصَصِه : جمع غُصَّة . وهو ما يعترض جَرَى الأنفاس . ويقال : إنَّ كُلَّ مَيِّتٍ من الحيوان لا يموت إلَّا خنقاً ، وذلك لأنَّه من النَّفْس يدخل ، فلا يخرج عِوَضَه ، أو يخرج فلا يدخل عِوَضَه ، ويلزم من ذلك الاختناق ، لأنَّ الرُّتَّة لا تبقى حينئذٍ مَرَّوْحَةً للقلب ، وإذا لم تُرَوِّحْه اختنق .

قوله : « فَتَحَيَّرَتْ نَوَافِذُ فَطْنَتِهِ » ، أى تلك الفطنة النافذة الثابتة تحيَّرت عند الموت ، وتبدَّلت .

قوله : « وَيَبْسُ رَطوبَةُ لِسَانِهِ » ؛ لأنَّ الرُّطوبَةَ اللَّعَابِيَّةَ الَّتِي بها يكون الذِّوق تنشف حينئذٍ ، ويبطل الإحساس باللسان تبعاً لسقوط القوة .

قوله : « فَكَمْ مِنْ مَهْمٍ مِنْ جَوَابِهِ عَرَفَهُ فَعَيَّ عَنْ رَدِّهِ ! » نحو أن يكون له مالٌ مدفونٌ يُسأل عنه حال ما يكون محتضراً ، فيحاول أن يعرف أهله به فلا يستطيع ، ويعجز عن ردِّ جوابهم ، وقد رأينا مَنْ يَحْجِزُ عن الكلام فأشار إشارةً فهموا معناها ، وهى الدَّوَاةُ وَالكَاعْدُ ، فلما حضر ذلك أخذ القلم وكتب فى الكاغد ما لم يُفهم ، ويده تُرْعَدُ . ثم مات .

قوله : « وَدَعَاءٌ مَوْلًى لِقَلْبِهِ سَمِعَهُ فَتَصَامَ عَنْهُ » ، أظهر الصَّم ، لأنَّه لاحيالة له . ثم وصف ذلك الدعاء فقال : « مِنْ كَبِيرٍ كَانَ يَعْظُمُهُ » ، نحو صُراخ الوالد على الولد والولد يسمع ولا يستطيع الكلام . « وَصَغِيرٍ كَانَ يَرْحَمُهُ » ، نحو صراخ الولد على الوالد ، وهو يسمع ولا قدرة له على جوابه .

ثم ذكر غمرات الدنيا فقال : إنها أفضَحُ من أن تحيط الصفاتُ بها . وتستغرقُها ، أى تأتى على كُنْهَيْهَا ، وتُعبِّرُ عن حقائقها .

قوله : « أَوْ تَعْتَدِلُ عَلَى عَقُولِ أَهْلِ الدُّنْيَا » ، هذا كلام لطيف فصيح غامض ، ومعناه

أنَّ غمرات الموت وأهواله عظيمة جداً لا نستقيم على العقول ولا تقبلها إذا شرحت لها
ووصفت كما هي على الحقيقة ، بل تنبو عنها ، ولا تصدق بما يقال فيها ، فعبّر عن عدم
استقامتها على العقول بقوله : « أو يعتدل » ، كأنه جعلها كالشيء المعوج عند العقل ،
فهو غير مصدّق به .

[إيراد أشعار وحكايات في وصف الموت وأحوال الموتي]

ومما يناسب ما ذكر، من حال الإنسان قول الشاعر :

بيننا الفتى مَرِحُ اُخْطَاَ فَرَحًا بِمَا يَسْمَعُ لَهُ إِذْ قِيلَ قَدْ مَرَضَ الْفَتَى
إِذْ قِيلَ بَاتَ بَلِيلُهُ مَا نَأَمَهَا إِذْ قِيلَ أَصْبَحَ مُنْقَلَا مَا يُرْتَجَى
إِذْ قِيلَ أَمْسَى شَاخِصًا وَمَوْجَهَا إِذْ قِيلَ فَارَقَهُمْ وَحَلَّ بِهِ الرَّدَى

وقال أبو النجم العجلي :

والمرء كالْحَالِمِ فِي الْمَنَامِ يَقُولُ إِنِّي مَدْرَكُ أَمَامِي
فِي قَابِلٍ مَا فَاتَنِي فِي الْعَامِ وَالْمَرءُ يُذْنِبُهُ إِلَى الْحِمَامِ
مَرُّ اللَّيَالِي الشُّوْدِ وَالْأَيَّامِ إِنَّ الْفَتَى يُصْبِحُ لِلْأَسْقَامِ
كَالْعَرَضِ الْمُنْصُوبِ لِلْسَّهَامِ أَخْطَا رَامٌ ، وَأَصَابَ رَامِ

وقال عمران بن حِطَّان :

أَفِي كُلِّ عَامٍ مَرَضَةٌ ثُمَّ نَقْهَةٌ وَيُنْعَى ، وَلَا يَنْعَى ، مَتَى ذَا ؟ إِلَى مَتَى !

ولا بدّ من يوم يحىّ وليلة يسوقان حتفاً راح نحوك أو غدا

وجاء في الحديث أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم مرّ بمقبرة فنادى : يا أهل القبور الموحّشة ، والرّبوع المعطّلة ، ألا أخيرُكم بما حدّث بعدكم؟ تزوّج نساؤكم ، وتبنّوا نساء كنكم ، وقسّمت أموالكم . هل أتم نخبرون بما عايتم؟ ثم قال : ألا إنهم لو أُذِن لهم في الجواب لقالوا : وجدنا خير الزاد التقوى .

ونظر الحسن إلى رجل يجود بنفسه فقال : إن أمراً هذا آخره ، لجدير أن يُزهد في أوّله ، وإن أمراً هذا أوّله لجدير أن يُخاف آخره .

وقال عبدة بن الطيب - ويمجبنى قوله على الحال التي كان عليها ؛ فإنه كان أسود

لصا من لصوص بني سعد بن زيد مناة بن تميم - :

ولقد علمتُ بأن قصري حفرةٌ غبراء يحملني إليها شرّجُ^(١)

فبكي بناتي شجوهنّ وزوجتي والأقربون إليّ ، ثم تصدّعوا

وتركتُ في غبراء يكره وردها تسفي على الريح ثم أودّعُ

إنّ الحوادث يخترمنّ وإنما عُمر الفتى في أهله مستودعُ

ونظير هذه الأبيات في رويّها وعروضها قول متمّم بن نويرة اليربوعي :

ولقد علمتُ ولا محالة أنّي للحادثات ، فهل تريني أجزعُ^(٢) !

أهلكنّ عاداً ثم آل مُحرقٍ فتركنهم بلداً وما قد جَمَعُوا^(٣)

(١) من مفضليته ١٤٥ - ١٤٩ ، والمترجم : خشب يشد بعضه إلى بعض كالسرير يحمل عليه الموتى .

(٢) من مفضليته ٤٨ - ٥٤

(٣) بلداً ، أى تراباً .

ولهنّ كان الحارثان كلاهما ولهنّ كان أخو المصانع تبع^(١)
 فعددت آباءى إلى عرق الثرى فدعوتهم فعلت أن لم يسمّوا
 ذهبوا فلم أدركهم ودعهم غول أتوها والطريق المهيع
 لا بدّ من تلف مصيب فانتظر أبارض قومك أم بأخرى تصرع!
 وليأتينّ عليك يوم مرة يُبكي عليك مقنعا لا تسمع^(٢)

لما فتح خالد بن الوليد عين التمر ، سأل عن الحرقة بنت النعمان بن المنذر ، فدلّ عليها ، فأتاها - وكانت عمياء - فسألها عن حالها ، فقالت : لقد طلعت علينا الشمس ماشى يدبّ تحت الخورنق إلا تحت أيدينا ، ثم غربت وقد رحنا كل من يدور به ، وما بيت دخلته حبرة ، إلا دخلته عبرة ؛ ثم قالت :

وَبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأُمْرُ أَمْرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِ سُوْقَةٌ نَنْصَفُ
 فَأَفَّ لَدُنْيَا لَا يَدُومُ نَعِيمُهَا تَقْلُبُ تَارَاتٍ بَنَا وَتَصْرَفُ !

فقال قائل ممن كان حول خالد : قاتل الله عدى بن زيد ! لكأنّه ينظر إليها حين يقول :

إِنَّ لِلدَّهْرِ صَرْعَةً فَاحْذَرْنَهَا لَا تَبَيِّتَنَّ قَدْ أَمِنْتَ الدَّهَوْرَا^(٣)
 قَدْ بَيَّتَ الْفَتَى مَعَانِي فَيَرْدَى وَلَقَدْ كَانَ آمِنًا مَسْرُورًا

دخل عبد الله بن العباس على عبد الملك بن مروان يوم قرّ ، وهو على فرّش

(١) الحارثان : هما الحارث الأصغر ، والحارث الأكبر الأعرج . النصانع : القصور . تبع : ملك من ملوك اليمن .

(٢) مقنم : ملفف في أثوابه .

(٣) الأغاني ٢ : ١٣٨ - ١٤٠

يكاد يغيب فيها ، فقال : يابن عباس ، إني لأحسب اليومَ بارداً ! قال : أجل ، وإنَّ ابنَ هذيلٍ عاش في مثل ما ترى ؛ عشرين أميراً ، وعشرين خليفة ، ثم هو ذاك على قبره ثُمَامَةٌ تَهْتَزُّ .

فيقال : إن عبد الملك أرسل إلى قبر معاوية فوجد عليه ثُمَامَةٌ نابِتة .

كان محمد بن عبد الله بن طاهر في قصره ببغداد على دِجْلَةٍ ، فإذا أنت بحشيش على وجه الماء في وسطه قصبة على رأسها رقعة ، فأمر بها فوجد هذا :

تاه الأعرجُ واستولى به البَطْرُ فقل له خير ما استعملته الخَذَرُ
أحسنْتَ ظَنِّكَ بالأَيَّامِ إذ حَسُنْتَ ولم تحفُ سوءَ ما يَأْتِي بهِ القَدَرُ
وسالمتك الليالي فاغترتَ بِهَا وعند صفو الليالي يحدثُ السَكْدَرُ
فلم ينتفع بنفسه أياماً .

عدى بن زيد :

أيُّها الشامت المعير بالدهر رِ أأنت المبرأ الموفور !
أم لديك العهد الوثيق من الأيام ، بل أنت جاهلٌ مغرور
مَنْ رأيتَ المنونَ خلدنَ أم مَنْ ذا عليه من أن يُضامَ خفير !
أين كسرى كسرى الملوك أنوشير وإن أم أين قبـلهُ سابور ^(١) !
وبنو الأصفر الكرام ملوك الروم لم يبق منهم مذكور

(١) سابور الجنود ، هو ابن أردشير ، وسابور ذو الأكتاف ، هو سابور بن هرمز ، وكلاهما من ملوك الأعجم .

وأخو الحضِرِ إذْ بناه وإذْ دَجَّ لَهُ تَجَيَّ إِلَيْهِ وَالْخَابُورُ ^(١)
 لَمْ يَهْبَهُ رَيْبُ الْمُنُونِ فَبَادَا مَلَكُ عَنْهُ فَبَابُهُ مَهْجُورُ
 شَادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّ لَهُ كُلُّ سَافِلَاطِيرٍ فِي ذَرَاهِ وَكُورُ ^(٢)
 وَتَبَيَّنَ رَبُّ الْخُورَنُقِ إِذْ أَثَرُ فَرْفِ يَوْمًا وَلِلْهَدَى تَفْكِيرُ ^(٣)
 سِرِّهِ حَالُهُ وَكَثْرَةُ مَا يَمْلِكُ وَالْبَحْرُ مَعْرَضًا وَالسَّيْدِيرُ ^(٤)
 فَارْعَوَى قَلْبُهُ وَقَالَ فَاغْبِ طَةً حَتَّى إِلَى الْمَاتِ يَصِيرُ!
 ثُمَّ بَعْدَ الْفَلَاحِ وَالْمَلِكِ وَالْأُمَمَةِ وَارْتَهُمُ هُنَاكَ الْقُبُورُ ^(٥)
 ثُمَّ أَضْحَوْا كَأَنَّهُمْ وَرَقٌ جَافٌ قَالُوا بِهِ الصَّبَا وَالذَّبُورُ ^(٦)

قد اتفق الناس على أن هذه الأبيات أحسن ما قيل من القريض في هذا المعنى ، وأنَّ الشعراء كلهم اخذوا منها ، واحتذوا في هذا المعنى حذوها .

وقال الرضى أبو الحسن رضى الله عنه :

انظر إلى هذا الأنام بعبرة لا يعجبك خلقه ورؤاؤه ^(٧)
 فتراه كالورق النضير تفصفت أغصانه ، وتسلبت شجراؤه ^(٨)
 أنى تحاماه المنون ، وإئتما خلقت مراعى للردى خضراؤه
 أم كيف تأمل فلتة أجساده من ذا الزمان وحشوها أدواؤه !

(١) الخابور : اسم نهر كبير بين رأس عين والفرات من أرض الجزيرة .

(٢) الكاس : الصاروج ، وأخلطها التي تصرج (تطل) بها الزل وغيرها .

(٣) في الأغاني : « وتذكر » .

(٤) في الأغاني : « سره ماله » .

(٥) الامة : النعمة .

(٦) ألوت به : أى ذهب به .

(٧) ديوانه لوحة ١١٦

(٨) ديوانه : « فيناه » .

لا تعجبين فما العجيب فساؤه
 إِنَّا لنعجب كيف حُمِّ حَمَاهُ
 مَنْ طاح في سبل الرَدَى آبَاؤه
 ومؤمرٍ نزلوا به في سُوقه
 قد كان يَفَرِّق ظِلَّهُ أَقْرَانُهُ
 ومُحَجَّبٍ ضربت عليه مهابةٌ
 نادته من خلف الحجاب منيةٌ
 شقت إليه سيوفه ورماحه
 لم يفقه مَنْ كان ودَّ لو أنه
 حَرَمٌ عليه الذَّلَّ إِلَّا أَنَّهُ
 متخشعٌ بعد الأنيس جنابه
 عُريَان تطرد كلَّ ريح تُرْبِه
 ولقد مررت بِبَرْزَخٍ فسألته
 مثل المنطى بواركا أجداؤه
 ناديته فَخَفَى عَلَى جوابه
 بيدِ المنون ، بل العجيب بقاؤه !
 عَنْ صَحَّةٍ ، وَيَغِيبُ عَنَّا دَاوُهُ
 فليسكن طريقهم أَبْنَاوُهُ
 لا شكله فيهم ولا نظراؤه ^(١)
 وَيَقْضُ دُونَ جلاله أَكْفَاوُهُ ^(٢)
 يَفْشَى العيون بهَاوُهُ وضيَاوُهُ
 أُمٌّ فَكان جوابها حوباوُهُ ^(٣)
 وَأَمِيطَ عنه عبيدُهُ وإِماوُهُ
 قَبْلَ المنون مِنْ المنون فداوُهُ
 أَبدا لَيْشْهَدُ بالجلالِ بِنَاوُهُ ^(٤)
 متضائلٌ بعد اللَّطِينِ فناوُهُ
 وبِطِيعِ أوَّلِ أمرِها حِصَاوُهُ
 أَيْنَ الأُلَى ضَمَّتْهُمُ أَرْجَاوُهُ !
 تَسْفِي عَلَى جنباتها بَوْغَاوُهُ ^(٥)
 بالقول إِلَّا ما زَقَتْ أَصْداوُهُ ^(٦)

(١) الديوان : « قَرْنَاوُهُ » .

(٢) يَفَرِّق : يخاف ويهاب .

(٣) أُمٌّ : قريبة ، والحوباء : النفس .

(٤) حرم عليه : حرام عليه .

(٥) بواركا : جمع بارك أو بركة . البوغاء : الزراب .

(٦) زقت : صاحت . الأصدااء : جمع صدى ، وهو حكاية الصوت في الجبال والكهوف والأماكن

مِنْ نَاضِرٍ مَطْرُوفَةٍ الْحَاضِرِ أَوْ خَاطِرٍ مَطْلُوفَةٍ سَوْدَاوَةٍ ^(١)
 أَوْ وَاجِدٍ مَكْظُومَةٍ زَفَرَاتِهِ أَوْ حَاقِدٍ مَنَسِيَةٍ شَحْنَاوَةٍ ^(٢)
 وَمُسْتَنَدِينَ عَلَى الْجَنُوبِ كَأَنَّهُمْ شَرِبُوا تَخَاذُلَ بِالطَّلَا أَعْضَاوَهُ
 تَحْتَ الصَّعِيدِ لَغِيرٍ إِشْفَاقٍ إِلَى يَوْمِ الْمَعَادِ يَضْمُهُمْ أَحْشَاوَهُ
 أَكَلَتْهُمْ الْأَرْضُ الَّتِي وَلَدَتْهُمْ أَكَلِ الضَّرُوسِ حَلَّتْ لَهُ أَكْلَاوَهُ

وقال أيضا :

وَتَفَرَّقُوا الْبُعْدَاءَ بَعْدَ تَجَمُّعٍ صَعَبٌ، فَكَيْفَ تَفَرَّقَ الْقُرْبَاءُ! ^(٣)
 وَخَلَائِقُ الدُّنْيَا خَلَائِقُ مُوسَى، لِلْمَنْعِ آوَنَةٌ ، وَلِلْإِعْطَاءِ ^(٤)
 طَوْرًا تَبَادُلُكَ الصَّفَاءِ وَتَارَةً تَلْقَاكَ تَنْكَرُهَا مِنَ الْبَغْضَاءِ
 وَتَدَاوُلُ الْأَيَّامُ يُبْلِينَا كَمَا يُبْلِي الرِّشَاءُ تَطَاوُحُ الْأَرْجَاءِ ^(٥)
 وَكَأَنَّ طَوْلَ الْعُمْرِ رَوْحَةً رَاكِبٍ قَضَى اللَّغُوبَ وَجَدَّ فِي الْإِسْرَاءِ ^(٦)
 لَهْفِي عَلَى الْقَوْمِ الْأَوَّلَى غَادَرْتَهُمْ وَعَلَيْهِمْ طَبَقٌ مِنَ الْبَيْدَاءِ ^(٧)

(١) مطروقة ، من قولهم : طرقت فلان بصره ؛ إذا أطبق أحد جفنيه على الآخر . ومطلولة ، من قولهم : طل دم فلان ، إذا ذهب هدرًا .

(٢) واجد ، من الوجد ؛ وهو الحزن .

(٣) من مريثته لوالدته فاطمة بنت الناصر ؛ وأولها :

أَبْكَيكَ لَوْ نَفَعَ الْغَلِيلُ بِكَأَنِّي وَأَقُولُ لَوْ ذَهَبَ الْمَقَالُ بِدَائِي

ديوانه لوحة ١١٥

(٤) الموسى : المرأة الفاجرة

(٥) الرشاء : الحبل يستقى به من البئر ، والأرجاء : جمع رجا ؛ وهو ناحية البئر

(٦) روحة راكب : راحته . واللغوب : الإعياء . والإسراء : سير الليل

(٧) الطبق : وجه الأرض ؛ أو غطاء كل شيء

متوسّدين على الخدودِ كأنّما
صوّرتُ ضمنت على العيون بلحظها
ونواظره كحل التراب جفونها
قربت ضرائحهم على زوارها
ولبس ما يلقى بمقر ديارهم
كرعوا على ظمأ من الصهباء
أمسيت أوقرها من البوغاء^(١)
قد كنت أحرسها من الأقداء
وناوأت الطلأب أيّ تناء^(٢)
أذن المصيخ بها وعين الراى^(٣)

(١) البوغاء : التربة الرخوة

(٢) الضرائح : جمع ضريح ؛ وهو القبر .

(٣) عقر ديارهم : وسطها .

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام ،

قاله عند تلاوته : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ^(١) :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ الذِّكْرَ جِلَاءً لِلْقُلُوبِ تَسْمَعُ بِهِ بَعْدَ الْوَقْفَةِ ، وَتُبْصِرُ بِهِ بَعْدَ الْعُسُوفَةِ ، وَتَنْقَادُ بِهِ بَعْدَ الْمَعَانِدَةِ . وَمَا بَرِحَ اللَّهُ - عَزَّتْ آلَاؤُهُ ، فِي الْبُرْهَةِ بَعْدَ الْبُرْهَةِ ، وَفِي أَرْمَانِ الْفَتَرَاتِ - عِبَادٌ نَاجَاهُمْ فِي فِكْرِهِمْ ، وَكَلَّمَهُمْ فِي ذَاتِ عُقُولِهِمْ ، فَاسْتَضَبُّوا بِنُورِ بَقَّةٍ فِي الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَفْنِدَةِ ، يُدْكَرُونَ بِأَيَّامِ اللَّهِ ، وَيُخَوِّفُونَ مَقَامَهُ ، بِمَنْزِلَةِ الْأَدِلَّةِ فِي الْفَلَوَاتِ . مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ حَمِدُوا إِلَيْهِ طَرِيقَهُ ، وَبَشَّرُوهُ بِالنَّجَاةِ ، وَمَنْ أَخَذَ يَمِينًا وَشِمَالًا ذَمُّوا إِلَيْهِ الطَّرِيقَ ، وَحَذَّرُوهُ مِنَ الْهَلَكَةِ ، وَكَانُوا كَذَلِكَ مَصَابِيحَ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ ، وَأَدِلَّةَ تِلْكَ الشُّبُهَاتِ .

وَإِنَّ لِلذِّكْرِ لَأَهْلًا أَخَذُوهُ مِنَ الدُّنْيَا بَدَلًا ، فَلَمْ تَشْغَلْهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْهُ ، يَقْطَعُونَ بِهِ أَيَّامَ الْحَيَاةِ ، وَيَنْتَفُونَ بِالزَّوْجِرِ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ ، فِي أَسْمَاعِ الْغَافِلِينَ ، وَيَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَيَأْتِمُرُونَ بِهِ ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَتَنَاهَوْنَ عَنْهُ ، فَكَأَنَّهُمْ قَطَعُوا الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ وَهُمْ فِيهَا ، فَشَاهَدُوا مَاورَاءَ ذَلِكَ ، فَكَأَنَّمَا

اَطْلَعُوا غُيُوبَ أَهْلِ الْبَرْزَخِ فِي طُولِ الْإِقَامَةِ فِيهِ ، وَحَقَّقَتِ الْقِيَامَةُ عَلَيْهِمْ عِدَاتِهَا ، فَكَشَفُوا غِطَاءَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا ، حَتَّى كَانَتْهُمْ يَرَوْنَ مَا لَا يَرَى النَّاسُ ، وَيَسْمَعُونَ مَا لَا يَسْمَعُونَ .

فَلَوْ مَثَلْتَهُمْ لِعَقْلِكَ فِي مَقَاوِمِهِمُ الْمَحْمُودَةِ ، وَبِحَالِهِمُ الْمَشْهُودَةِ ، وَقَدْ نَشَرُوا دَوَاوِينَ أَعْمَالِهِمْ ، وَفَرَّغُوا لِمُحَاسَبَةِ أَنْفُسِهِمْ عَلَى كُلِّ صَغِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ ؛ أَمَرُوا بِهَا فَقَصَرُوا عَنْهَا ، أَوْ نَهَوْا عَنْهَا فَفَرَّطُوا فِيهَا ؛ وَحَمَلُوا نِقْلَ أَوْزَارِهِمْ ظُهُورَهُمْ ، فَضَعُفُوا عَنِ الْإِسْتِقْلَالِ بِهَا ؛ فَتَشَجَّجُوا نَشِيجًا ، وَتَجَاوَبُوا نَحِييًّا ، يَمِجُّونَ إِلَى رَبِّهِمْ مِنْ مَقَامٍ نَدِيمٍ وَاعْتِرَافٍ - لَرَأَيْتَ أَعْلَامَ هُدًى ، وَمَصَائِيحَ دُجَى ، قَدْ حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ ؛ وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَفُتِحَتْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، وَأُعِدَّتْ لَهُمْ مَقَاعِدُ الْكَرَامَاتِ ، فِي مَقْعَدٍ اَطَّلَعُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيهِ ، فَرَضَى سَعْيَهُمْ ، وَحَدَّ مَقَامَهُمْ .

يَتَنَسَّمُونَ بِدُعَائِهِ رَوْحَ التَّجَاوُزِ ، رَهَائِنُ فَاقَةٍ إِلَى فَضْلِهِ ، وَأُسَارَى ذِلَّةٍ لِعِظَمَتِهِ ، جَرَّحَ طُولُ الْأَسَى قُلُوبَهُمْ ، وَطُولُ الْبُكَاءِ عُيُونَهُمْ .

لِكُلِّ بَابٍ رَغْبَةٌ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ يَدُّ قَارِعَةٍ ، يَسْأَلُونَ مَنْ لَا تَضِيقُ لَدَيْهِ الْمَنَادِحُ ، وَلَا يَحْجِبُ عَلَيْهِ الرَّاغِبُونَ .

فَحَاسِبْ نَفْسَكَ لِنَفْسِكَ ؛ فَإِنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْأَنْفُسِ لَهَا حَسِيبٌ غَيْرُكَ

البِنْزُخُ :

من قرأ ﴿ يَسْبَحْ لَهُ فِيهَا ﴾ بفتح الباء ^(١) ارتفع « رجال » عنده بوجهين :

(١) هي قراءة ابن عامر وأبي بكر بن مجاهد ؛ والباقون بكسرها ؛ وانظر أيضا إتحاف فضلاء البشر ٣٢٥

أحدهما أن يضمر له فعل يكون هو فاعله ، تقديره « يسبحه رجال » ، ودلّ على « يسبحه » يسبح ، كما قال الشاعر :

لَيْبِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخْصُومَةٍ وَخَتْبُطٌ مِمَّا تَطِيحُ الطَّوَائِحُ ^(١)
أى يبيكه ضارع ، ودلّ على « يبيكه » ل « يبك » .

والثانى أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، تقديره : « المسبحون رجال » . ومن قرأ : « يسبح له فيها » بكسر الباء ، ف « رجال » فاعل ، وأوقع لفظ « التجارة » فى مقابلة لفظ « البيع » إما لأنه أراد بالتجارة هاهنا الشراء خاصة ، أو لأنه عمم بالتجارة المشتملة على البيع والشراء ، ثم خصّ البيع ، لأنه أدخل فى باب الإلهاء ، لأنّ البيع يحصل ربحه ييقن ، وليس كذلك الشراء ، والذكر يكون تارة باللسان ، وتارة بالقلب ، فالذى باللسان نحو التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والدعاء ، والذى بالقلب ؛ فهو التعظيم والتبجيل والاعتراف والطاعة .

وجلوت السيف والقلب جلاء ، بالكسر ، وجلوت اليهود عن المدينة جلاء بالفتح .

والوقرة : الثقل فى الأذن . والعشوة ، بالفتح : قفلة ، من العشا فى العين . وآلاؤه : نعمه .

فإن قلت : أى معنى تحت قوله : « عزت آلاؤه » وعزت بمعنى : « قلت » ؟ وهل يجوز مثل ذلك فى تعظيم الله ؟

قلت : عزت هاهنا ليس بمعنى « قلت » ولكن بمعنى : « كرمت وعظمت » ، تقول منه : عززت على فلان بالفتح ، أى كرمت عليه ، وعظمت عنده ، وفلان عزيز علينا ، أى كريم معظّم .

والْبُرْهَة من الدهر : المدة الطويلة ، ويجوز فتح الباء .

وأزمان الفترات : ما يكون منها بين النوبتين .

وناجاهم في فكرهم : ألهمهم ، بخلاف مناجاة الرسل ببعث الملائكة إليهم ، وكذلك « وكلمهم في ذات عقولهم » ، فاستصبحوا بنور يقظة : صار ذلك النور مصباحاً لهم يستضيئون به .

قوله : « مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ حَمِدُوا إِلَيْهِمْ طَرِيقَهُ » ، إلى هاهنا : هي التي في قولهم : أحمداً الله إليك ؛ أى مُنْهياً ذلك إليك ، أو مفضياً به إليك ونحو ذلك ، وطريقة العرب في الحذف في مثل هذا معلومة ، قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً ﴾ ^(١) ؛ أى لجعلنا بدلاً منكم ملائكة . وقال الشاعر :

فليس لنا من ماء زمزم شربة مبردة بانت على طهيان
أى عَوْضاً من ماء زمزم .

قوله : « ومن أخذ يميننا وشمالاً » ، أى ضلّ عن الجادة .

و « إلى » في قوله : « ذمّوا إليه الطريق » مثل « إلى » الأولى .

ويهتفون بالزواجر : يصوتون بها ، هتفت الحمامة تهتف هتفاً ، وهتف زيد بالغنم هتافاً بالكسر ، وقوس هتافة وهتفى ، أى ذات صوت .

والقسط : العدل . ويأترون به : يمتثلون الأمر .

وقوله : « فكأنما قطعوا الدنيا إلى الآخرة » ، إلى قوله : « ويسمعون مالا يسمعون » ؛

هو شرح قوله عن نفسه عليه السلام : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا » .

والأوزار : الذنوب . والنشيج : صوت البكاء . والمقعد : موضع القعود .

ويدقارعة : تطرق باب الرحمة ، وهذا الكلام مجاز .

والمناذح : المواضع الواسعة .

و« على » في قوله : « ولا يخيب عليه الراغبون » متعلقة بمحذوف مثل « إلى » المتقدم

ذكرها ، والتقدير « نادمين عليه » .

والحسيب : المحاسب .

واعلم أن هذا الكلام في الظاهر صفة حال القصاص والمتصدّين لإنكار المنكرات ، ألا تراه يقول : « يذكرون بأيام الله » ! أى بالأيام التي كانت فيها النعمة بالعصاة ، ويخوفون مقامه من قوله تعالى : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ ^(١) ثم قال : فمن سلك القصد حِدْوَه ، ومن عدل عن الطريق ذموا طريقه ، وخوفوه الهلاك . ثم قال : يهتفون بالزواجر عن المحارم في أسمع الغافلين ، ويأمرسون بالقسط وينهون عن المنكر .

وهذا كله إيضاح لما قلناه أولاً ؛ أن ظاهر الكلام شرح حال القصاص وأرباب المواظ في الجامع والطرق ، والمتصدّين لإنكار القبائح ؛ وباطن الكلام شرح حال العارفين ، الذين هم صفوة الله تعالى من خلقه ، وهو عليه السلام دائماً يكنى عنهم ، ويرمز إليهم ، على أنه في هذا الموضع قد صرح بهم في قوله : « حتى كأنهم يرون ما لا يرى الناس ، ويسمعون ما لا يسمعون » .

وقد ذكر من مقامات العارفين في هذا الفصل الذّكر ، ومحاسبة النفس ، والبكاء والنحيب ، والندم والتوبة ، والدعاء والفاقة ، والذّلة ، والحزن ، وهو الأسى الذي ذكر أنه جرح قلوبهم بطوله .

[بيان أحوال العارفين]

وقد كنّا وعدنا بذكر مقامات العارفين فيما تقدّم ، وهذا موضعه ، فنقول : إنّ أول مقام من مقامات العارفين ، وأوّل منزل من منازل السالكين التوبة ، قال الله تعالى : ﴿ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(١) .

وقال النبيّ صلى الله عليه وآله : « التائبُ من الذنب كمن لا ذنب له » .

وقال عليّ عليه السلام : « مامن شيء أحبّ إلى الله من شاب تائب » .

والتوبة في عرف أرباب هذه الطريقة النّدم على ما عمل من المخالفة وترك الزّلة في الحال والعزم على ألا يعودَ إلى ارتكاب معصية ، وليس النّدم وحده عند هؤلاء توبة ، وإن جاء في الخبر : « النّدم توبة » ، لأنّه على وزان قوله عليه السلام : « الحجّ عرفة » ؛ ليس على معنى أنّ غيرها ليس من الأركان ، بل المراد أنّه أكبر الأركان وأهمّها . ومنهم من قال : يكفي النّدم وحده ، لأنّه يستتبع الرّكنين الآخرين لاستحالة كونه نادماً على ما هو مصرّ على مثله ، أو ما هو عازم على الإتيان بمثله .

قالوا : وللتوبة شروط وترتيبات :

فأوّل ذلك انتباه القلب من رَقْدَةِ الغفلة ، ورؤية العبد ما هو عليه من سوء الحالة ، وإنّما يصل إلى هذه الجملة بالتوفيق للإصغاء إلى ما يخطر بباله من زواجر الحقّ سبحانه ؛ يسمع قلبه ، فإنّ في الخبر النبويّ عنه صلى الله عليه وآله : « واعظ كلّ حالٍ الله في قلب كلّ امرئٍ مسلم » .

وفي الخبر : « إنّ في بدن المرء لمُضْغَةً إذا صَلَحَتْ صَلَحَ جميع البدن ؛ ألا وهي القلب ، وإذا فسدت فسَدَ جميع البدن ، ألا وهي القلب » .

وإذا أفكر العبدُ بقلبه في سوء صنيعه ، وأبصر ماهو عليه من ذم الأفعال ، سَنَحَتْ في قلبه إرادة التوبة والإقلاع عن قبيح المعاملة ، فيمدّه الحقّ سبحانه بتصحيح العزيمة ، والأخذ في طرق الرجوع والتأهب لأسباب التوبة .

وأوّل ذلك هجران إخوان السوء ؛ فإنّهم الذين يحملونه على ردّ هذا القصد ، وعكس هذا العزم ، ويشوشون عليه صحّة هذه الإرادة ، ولا يتمّ ذلك له إلّا بالمواظبة على المشاهد والمجالس التي تزيده رغبة في التوبة ، وتوفّر دواعيه إلى إتمام ما عَزَمَ عليه ، ممّا يقوّى خوفه ورجاءه ، فعند ذلك تنحلّ عن قلبه عُقْدَةُ الإصرار على ماهو عليه من قبيح الفعل ، فيقف عن تعاطي المحظورات ، ويكبح نفسه بلجام الخوف عن متابعة الشهوات ، فيفارق الزلّة في الحال ، ويلزم العزيمة على ألا يعود إلى مثلها في الاستقبال ، فإنّ مَضَى على موجب قصده ، ونفذ على مقتضى عزمه ، فهو الموفق حقاً ، وإن نقضَ التوبة مرةً أو مرّات ، ثم حملته إرادته على تجديدّها ، فقد يكون مثل هذا كثيراً ، فلا ينبغي قطع الرجاء عن توبة أمثال هؤلاء ، فإنّ لكلّ أجلٍ كتاباً . وقد حكى عن أبي سليمان الدارانيّ أنه ^(١) قال : اختلفتُ إلى مجلس قاصّ ، فأثر كلامه في قلبي ، فلما قمت لم يبق في قلبي شيء ، فعدت ثانياً ، فسمعت كلامه ، فبقي من كلامه في قلبي أثر في الطريق ثم زال ، ثم عدتُ ثالثاً فوَقَّرَ كلامه في قلبي ، وثبتّ حتى رجعتُ إلى منزلي ، وكسرت آلات الخالفة ، ولزمت الطريق .

وحكيت هذه الحكاية ليجي بن معاذ ، فقال : عصفور اصطاد كُرْكُراً - يعني بالعصفور القاصّ ، وبالكركيّ أبا سليمان .

ويحكى أنّ أبا حفص الحذّاد ذكر بدايته ، فقال : تركت ذلك العمل - يعني المعصية - كذا وكذا مرّة ، ثم عدت إليها ، ثم تركني العمل ، فلم أعدْ إليه .

وقيل إنَّ بعض المريدين تابَ ، ثم وقعت له فترة ، وكان يفكر ويقول : أترى لو عدتُ إلى التوبة كيف كان يكون حكى ! فهتف به هانف : يا فلان ، أطمعنا فشكرناك ، ثم تركتنا فأمهلتناك ، وإن عدت إلينا قبلناك ؛ فعاد الفتى إلى الإرادة .

وقال أبو على الدقاق : التوبة على ثلاثة أقسام : فأولها التوبة ، وأوسطها الإنابة ، وآخرها الأوبة ، فجعل التوبة بداية ، والأوبة نهاية ، والإنابة واسطة بينهما . والمعنى أن مَنْ تاب خوفاً من العقاب فهو صاحب التوبة ، وَمَنْ تاب طمعا في الثواب فهو صاحب الإنابة ، وَمَنْ تاب مراعاة للأمر فقط ، فهو صاحب الأوبة .

وقال أبو على أيضاً: التوبة صفة المؤمنين ، قال سبحانه : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ^(١) ، والإنابة صفة الأولياء ، قال سبحانه : ﴿ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴾ ^(٢) ، والأوبة صفة الأنبياء ، قال سبحانه : ﴿ نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ ^(٣) .

وقال الجنيد : دخلت على السريّ يوماً ، فوجدته متغيّراً ، فسألته فقال : دخل على شابٍّ ، فسألني عن التوبة ، فقلت : ألا تنسى ذنبك ، فقال : بل التوبة ألا تذكر ذنبك . قال الجنيد : فقلت له : إنَّ الأمر عندي ما قاله الشاب ، قال : كيف ؟ قلت : لأنني إذا كنتُ في حال الجفاء فنقلني إلى حال الصفاء ، فذكرُ الجفاء في حال الصفاء جفاء . فسكت السريّ .

وقال ذو النون المصريّ : الاستغفار من غير إقلاع توبة الكذابين .

وسئل البوشنجي عن التوبة ، فقال : إذا ذكرت الذنب ثم لا تجد حلاوته عند ذكره ، فذاك حقيقة التوبة .

(١) سورة النور ٣١

(٢) سورة ق ٣٣

(٣) - سورة ص ٣٠

وقال ذو النون : حقيقة التوبة أن تضيق عليك الأرض بما رحبت ، حتى لا يكون لك قرار ، ثم تضيق عليك نفسك ؛ كما أخبر الله تعالى في كتابه بقوله : ﴿ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ (١) .

وقيل لأبي حفص الحداد : لم تبغض الدنيا ؟ فقال : لأني باشرت فيها الذنوب ، قيل : فهل أحببتها لأتاك وفقت فيها للتوبة ! فقال : أنا من الذنوب على يقين ، ومن هذه التوبة على ظن .

وقال رجل لرابطة العدوية : إني قد أكرت من الذنوب والمعاصي ، فهل يتوب علي إن تبت ؟ قالت : لا بل لو تاب عليك لتبت .

قالوا : ولما كان الله تعالى يقول في كتابه العزيز : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ ﴾ دلنا ذلك على محبته لمن صحت له حقيقة التوبة ، ولا شبهة أن من قارف الزلة فهو من خطئه على يقين ، فإذا تاب فإنه من القبول على شك ، لا سيما إذا كان من شرط القبول محبة الحق سبحانه له ، وإلى أن يبلغ العاصي محلاً يحد في أوصافه أماره محبة الله تعالى إياه مسافة بعيدة ، فالواجب إذاً على العبد إذا علم أنه ارتكب ما يجب عنه التوبة دوام الانكسار ، وملازمة التنصل والاستغفار ، كما قيل : استشعار الوجل إلى الأجل .

وكان من سنته عليه السلام دوام الاستغفار . وقال : « إِنَّهُ كَيْفَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » (٢) .

(١) سورة التوبة ٢٥

(٢) أورده ابن الأثير في النهاية ٣ : ١٨٠ ، وقال : الغين : الغيم ، وغيت السماء تغان : إذا أطبق عليها الغيم ، وقيل : الغين : شجر ملتف ؛ أراد ما يفشاه من السهو الذي لا يخلو منه البشر ؛ لأن قلبه أبداً كان مشغولاً بالله تعالى ؛ فإن عرض له وقتاً ما عارض بشيء يشغله من أمور الأمة والملة ومصلحتها عد ذلك ذنباً وتقصيراً فيفزع إلى الاستغفار .

وقال يحيى بن معاذ : زلّة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين قبلها .

ويحكى أن على بن عيسى الوزير ركب في موكب عظيم ، فجعل الغرباء يقولون : مَنْ هذا ؟ مَنْ هذا ؟ فقالت امرأة قائمة على السطح : إلى متى تقولون : من هذا ، من هذا ! هذا عبد سقط من عين الله ، فابتلاه بما ترون . فسمع على بن عيسى كلامها ، فرجع إلى منزله . ولم يزل يتوصّل في الاستعفاء من الوزارة حتى أعفى ، وذهب إلى مكة فجاور بها .

ومنها المجاهدة ، وقد قلنا فيها ما يكفى فيما تقدّم .

ومنها العزلة والخلوة ، وقد ذكرنا في جزء قبل هذا الجزء مما جاء في ذلك طرفا صالحا .

ومنها التقوى ، وهى الخوف من معصية الله ، ومن مظالم العباد ، قال سبحانه : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(١) ، وقيل : إن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يا رسول الله أوصني ، فقال : « عليك بتقوى الله ، فإنه جماع كل خير ، وعليك بالجهاد ، فإنه رهبانية المسلم ، وعليك بذكر الله ، فإنه نور لك » .

وقيل فى تفسير قوله تعالى : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ ^(٢) : أن يطاع فلا يعصى ، ويُذكَر فلا يُنسى ، ويُشكر فلا يكفر .

(١) سورة الحجرات ١٣

(٢) سورة آل عمران ١٠٢

وقال النصراباذى : من لزم التقوى بادرَ إلى مفارقة الدنيا ، لأنَّ الله تعالى يقول : ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ ^(١) .

وقيل : يستدل على تقوى الرجل بثلاث : التوكل فيما لم ينل ، والرضا ^(٢) بما قد نال ، وحسن الصبر على ما فات .

وكان يقال : مَنْ كان رأس ماله التقوى كَلَّتِ الألسُنُ عن وصف ربحه .
وقد حكوا من حكايات المتقين شيئاً كثيراً ، مثل ما يحكى عن ابن سيرين ، أنه اشترى أربعين حُبًّا ^(٣) ممنا ، فأخرج غلامه فأرَّه من حُبٍّ ؛ فسأله : من أى حُبٍّ أخرجها ؟ قال : لا أدري ، فصَبَّها كلها .

وحكى أن أبا يزيد البسطامي غسل ثوبه في الصحراء ومعه مصاحب له ، فقال صاحبه : نضرب هذا الوتد في جدار هذا البستان ، ونبسط الثوب عليه ، فقال : لا يجوز ضرب الوتد في جدار الناس . قال : فنعلقه على شجرة حتى يجف ، قال : يكسر الأغصان ، فقال : نبسطه على الإذخر ^(٤) قال : إنه علف الدواب لا يجوز أن نستره منها . فولى ظهره قبل الشمس ، وجعل القميص على ظهره حتى جف أحد جانبيه ، ثم قابه حتى جف الجانب الآخر .

ومنها الورع ، وهو اجتناب الشُّبهات ، قال صلى الله عليه وآله لأبي هريرة : « كن ورعاً تكن أعبد الناس » .

وقال أبو بكر : كنا ندعُ سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب واحد من الحرام .

(١) سورة الأنعام ٣٠٢

(٢) ب : « الشكر » ، وما أثبتته من : ا

(٣) الحب هنا : الجرّة

(٤) الإذخر : الحشيش الأخضر

وكان يقال : الورع في المنطق أشدّ منه في الذهب والفضة ، والزهد في الرياسة أشدّ منه في الذهب والفضة ، لأنك تبذلها في طلب الرياسة .

وقال أبو عبد الله الجلاء : أعرف مَنْ أقام بمكة ثلاثين سنة لم يشرب من ماء زمزم إلا ما استقاه برّكوتِه ورشائه .

وقال بشر بن الحارث : أشدّ الأعمال ثلاثة : الجود في القلّة ، والورع في الخلوة ، وكلمة الحقّ عند من يخاف ويرجى .

ويقال : إنّ أختَ بشر بن الحارث ^(١) جاءت إلى أحمد بن حنبل ، فقالت : إنّنا نغزّل على سطوحنا قتمرَ بنا مشاعل الطّاهرية ، فيقع شعاعها علينا ، أفيجوز لنا الغزل في خضوها ؟ فقال أحمد : مَنْ أنتِ يا أمةَ الله ؟ قالت : أختُ بشر الحافي ، فبكى أحمد ، وقال : من يبيّتكم خرج الورع ، لا تغزلي في ضوء مشاعلهم .

وحكى بعضهم ، قال : مررت بالبصرة في بعض الشوارع ؛ فإذا بمشايع قعود وصبيان يلعبون ، فقلت : أمانستحيون من هؤلاء المشايخ ؟ فقال غلام من بينهم : هؤلاء المشايخ قلّ ورعُهم ، فقلّت هيئتهم .

ويقال : إنّ مالك بن دينار مكث بالبصرة أربعين سنة ، ماصحّ له أن يأكل من تمر البصرة ولا من رطبها حتى مات ولم يذقه . وكان إذا انقضى أو ان الرطب يقول : يا أهل البصرة ، هذا بطني ما نقص منه شيء ، سواء على أكلت من رطبكم أو لم آكل !

وقال الحسن : مثقالُ ذرّة من الورع خيرٌ من ألف مثقال من الصّوم والصلاة .

ودخل الحسن مكة ، فرأى غلاما من ولدِ عليّ بن أبي طالب ، قد أسندَ ظهره إلى

(١) هو بشر بن الحارث بن عبد الرحمن أبو نصر الحافي تاريخ بغداد ٧ : ٦٧

الكعبة ، وهو يعظ الناس ، فقال له الحسن : ما مِلاك الدين ؟ قال : الورع ، قال : فما آفته ؟ قال : الطمع ، فجعل الحسن يتعجب منه .

وقال سهل بن عبد الله : مَنْ لم يصحبه الورع ، أكل رأس الفيل ولم يشبع .
 وحمل إلى عمر بن عبد العزيز مِسْكٌ من الغنائم ، فقبض على مشتمه ، وقال : إنما ينتفع من هذا بريحه ، وأنا أكره أن أجد ريحه دون المسلمين .
 وسئل أبو عثمان الحريري عن الورع فقال : كان أبو صالح بن حمدون عند صديق له وهو في النزع ، فمات الرجل ، فنفت أبو صالح في السراج فأطفأه ، فقيل له في ذلك ، فقال : إلى الآن كان الدهن الذي في المِسرجة له ، فلما مات صار إلى الورثة .

ومنها الزهد ، وقد تكلموا في حقيقته ، فقال سفيان الثوري : الزهد في الدنيا قصر الأمل .
 وقال الخواص : الزهد أن تترك الدنيا فلا تبالي مَنْ أخذها .
 وقال أبو سليمان الدّراني : الزهد ترك كل ما يشغل عن الله .
 وقيل : الزهد تحت كلمتين من القرآن العزيز : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ ^(١) .
 وكان يقال : مَنْ صدق في زهده أتمته الدنيا وهي راغمة ، ولهذا قيل : لو سقطت قانسوة من السماء لما وقعت إلا على رأس من لا يريدّها .
 وقال يحيى بن معاذ : الزهد يُسْعِطُكُ ^(٢) الخلل والخرذل ، والعرفان يُشْمَكُ المسك والعنبر .

(١) سورة الحديد ٢٣

(٢) سعطه الدواء وغيره : أدخله في أنفه .

وقيل لبعضهم : ما الزهد في الدنيا؟ قال : ترك ما فيها على مَنْ فيها .

وقال رجل لذي النون المصري : متى تراني أزهد في الدنيا ؟ قال : إذا زهدت

في نفسك .

وقال رجل ليحيى بن معاذ : متى تراني أدخل حانوت التوكّل ، وألبس رداء الزهد ،

وأقعد بين الزاهدين ؟ فقال : إذا صرت من رياضتك لنفسك في السرّ إلى حدّ لو قطع الله عنك القوت ثلاثة أيام لم تضعف في نفسك ولا في يقينك ، فأما ما لم تبلغ إلى هذه الدرجة فعودك على بساط الزاهدين جهل ؛ ثم لا آمن أن تفتضح .

وقال أحمد بن حنبل : الزهد على ثلاثة أوجه : ترك الحرام ، وهو زهد العوام ، وترك

الفضول من الحلال ، وهو زهد الخواص ، وترك كلّ ما يشغلك عن الله ، وهو زهد العارفين .

وقال يحيى بن معاذ : الدنيا كالعرّوس ، فطالبها كما شطّتها تحسّن وجهها وتعطر ثوبها ،

والزاهد فيها كضرتها تُسخّم وجهها ، وتنتف شعرها ، وتحرق ثوبها . والعارف مشغول بالله ،

لا يلتفت إليها ، ولا يشعر بها .

وكان النصراباذي يقول في مناجاته : يا مَنْ حقّ دماء الزاهدين ، وسفك

دماء العارفين !

وكان يقال : إنّ الله تعالى جعل الخير كلّهُ في بيت ، وجعل مفتاحه الزهد ، وجعل

الشر كلّهُ في بيت ، وجعل مفتاحه حب الدنيا .

ومنها الصمت ، وقدّمنا فيما سبق من الأجزاء نكتا نافعة في هذا المعنى ، ونذكر

الآن شيئاً آخر .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « مَنْ كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذِنُ

جاره ، وَمَنْ كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، وَمَنْ كان يؤمن بالله واليوم

الآخر فليقل خيراً أو فليصمت » .

وقال أصحاب هذا العلم : الصمت من آداب الحضرة ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ (١) .

وقال مخبرا عن الجن : ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى مخبرا عن يوم القيامة : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ (٣) .

وقالوا : كم بين عبد سكت تصوتا عن الكذب والغيبة ، وعبد سكت لاستيلاء سلطان

الهيبة !

وأنشدوا :

أرتب ما أقولُ إذا افترقنا وأحكم دائما حُجَجَ المقالِ
فأنسأها إذا نحن التقينا وأنطقُ حين أنطق بالحالِ

وأنشدوا :

فياليلُ كم من حاجةٍ لي مهمّةٍ إذا جئكم لم أدرِ بالليل ماها !

قالوا : ور بما كان سبب الصمت وال سكوت حيرة البديهة ؛ فإنه إذا ورد كشف بغتة ،

خرست العبارات عند ذلك ، فلا بيان ولا نطق ، وطمست الشواهد فلا علم ولا حس ،

قال الله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ

أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (٤) ، فأما إشار أرباب المجاهدة الصمت فلما علموا في الكلام

من الآفات ، ثم ما فيه من حطّ النفس وإظهار صفات المدح ، والميل إلى أن يتميز من بين

أشكاله بحسن النطق ، وغير ذلك من ضروب آفات الكلام . وهذا نعت أرباب

(١) سورة الأعراف ٢٠٤

(٢) سورة الأحقاف ٢٩

(٣) سورة طه ١٠٨

(٤) سورة المائدة ١٠٩

الرياضة ، وهو أحد أركانهم في حكم مجاهدة النفس ومنازلتها وتهذيب الأخلاق .

ويقال : إن داود الطائي لما أراد أن يقعد في بيته ، اعتقد أن يحضر مجلس أبي حنيفة ، لأنه كان تلميذا له ويقعد بين أضرابه من العلماء ، ولا يتكلم في مسألة على سبيل رياسته نفسه ، فلما قويت نفسه على ممارسة هذه الخصلة سنة كاملة ، قعد في بيته عند ذلك ، وآثر العزلة .

ويقال : إن عمر بن عبد العزيز كان إذا كتب كتابا فاستحسن لفظه ، مزق الكتاب وغيره .

وقال بشر بن الحارث : إذا أعجبك الكلام فاصمت ، فإذا أعجبك الصمت فتكلم .
وقال سهل بن عبد الله : لا يصح لأحد الصمت حتى يلزم نفسه الخلوة ، ولا يصح لأحد التوبة حتى يلزم نفسه الصمت .

ومنها الخوف ، قال الله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَأَرْهَبُونَ ﴾ ^(٢) .

وقال : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ ^(٣) .

وقال أبو علي الدقاق : الخوف على مراتب : خوف ، وخشية ، وهيبة .

فالخوف من شروط الإيمان وقضايه ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٤) .

والخشية من شروط العلم ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ^(٥) .

(١) سورة السجدة ١٦

(٢) سورة البقرة ٤٠

(٣) سورة النحل ٥٠

(٤) سورة آل عمران ١٧٥

(٥) سورة فاطر ٢٨

والهيبية من شروط المعرفة ، قال سبحانه : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ ^(١) .
وقال أبو عمر الدمشقي : الخائف مَنْ يَخَافُ مِنْ نَفْسِهِ أَكْثَرَ مِمَّا يَخَافُ
مِنَ الشَّيْطَانِ .
وقال بعضهم : مَنْ خَافَ مِنْ شَيْءٍ هَرَبَ مِنْهُ ، وَمَنْ خَافَ اللَّهَ هَرَبَ إِلَيْهِ .
وقال أبو سليمان الداراني : مَا فَارَقَ الْخَوْفُ قَلْبًا إِلَّا خَرَبَ .

ومنها الرجاء ، وقد قدّمنا فيما قبل من ذكر الخوف والرجاء طرفاً صالحاً ؛ قال سبحانه :
﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾ ^(٢) .
والفرق بين الرجاء والتمنى ، وكون أحدهما محموداً والآخر مذموماً ؛ أن التمنى
ألا يسلك طريق الاجتهاد والجِدَّة ، والرجاء بخلاف ذلك ، فلهذا كان التمنى يورث
صاحبه الكسل .

وقال أبو علي الروذباري : الرجاء والخوف كجناحي الطائر ، إذا استويا
استوى الطائر وتم طيرانه ، وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص ، وإذا ذهب صار الطائر
في حدّ الموت .

وقال أبو عثمان المغربي : مَنْ حَمَلَ نَفْسَهُ عَلَى الرَّجَاءِ تَعَطَّلَ ، وَمَنْ حَمَلَ نَفْسَهُ عَلَى الْخَوْفِ
قَنَطَ ، وَلَكِنْ مِنْ هَذَا مَرَّةٌ وَمِنْ هَذَا مَرَّةٌ .

ومن كلام يحيى بن معاذ - ويروى عن علي بن الحسين عليهما السلام : يكاد رجائي
لك مع الذنوب ، يغلب رجائي لك مع الأعمال ، لأنّي أجدني أعتمد في الأعمال على

(١) سورة آل عمران ٢٨

(٢) سورة العنكبوت ٥

الإخلاص ، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف ، وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوك !
وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف .

ومنها الحزن ، وهو من أوصاف أهل السلوك .
وقال أبو علي الدقاق: صاحب الحزن يقطع من طريق الله في شهر ما لا يقطعه من فقد الحزن
في سنتين .

وفي الخبر النبوي صلى الله عليه وآله : « إن الله يحب كل قلب حزين » .
وفي بعض كتب النبوات القديمة : « إذا أحب الله عبداً نصب في قلبه نائمة ، وإذا
أبغض عبداً جعل في قلبه ميز ماراً » .

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان متواصل الأحزان ، دائم الفكر .
وقيل : إن القلب إذا لم يكن فيه حزن خرب ؛ كما أن الدار إذا لم يكن فيها ساكن خربت .
وسمعت رابعة رجلاً يقول : واحزنناه ! فقالت : قل وقللة حزنناه ! لو كنت محزوناً
ماتت لك أن تنفّس !

وقال سُفيان بن عيينة: لو أن محزوناً بكى في أمة ، لرحم الله تلك الأمة ببيكائه .
وكان بعض هؤلاء القوم إذا سافر واحد من أصحابه يقول : إذا رأيت محزوناً فأقرئه
عني السلام .

وكان الحسن البصري لا يراه أحدٌ إلا ظن أنه حديث عهد بمصيبة .
وقال وكيع يوم مات الفضيل : ذهب الحزن اليوم من الأرض .
وقال بعض السلف: أكثر ما يجدُه^(١) المؤمن في صحيفته من الحسنات الحزنُ والهم .

(١) ب : « يوجد » ، وما أثبتته من أ .

وقال الفضيل : أدركت السلف يقولون : إنَّ الله في كلِّ شيء زكاةً ، فزكاة العقل طول الحزن.

ومنها الجوعُ وترك الشهوات، وقد تقدّم ذكر ذلك .

ومنها الخشوع والتواضع ، قال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ ^(١) .
وفي الخبر النبويّ عنه صلى الله عليه وآله : « لا يدخل الجنة مَنْ في قلبه مثقال ذرّة من كبر ، ولا يدخل النار مَنْ في قلبه مثقال ذرّة من إيمان » ، فقال رجل : يا رسول الله ، إنَّ المرءَ كَيِّبٌ أن يكون ثوبه حسناً ، فقال : « إنَّ الله جميل يحبّ الجمال ؛ إنّما المتكبر مَنْ بطر الحقّ ، وغمص الناس » .

وروى أنس بن مالك ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعود المريض ، ويشيّع الجنائز ، ويركب الحمار ، ويحيب دعوة العبد .

وكان يوم قُرَيْظَةَ والنّضير على حمار مخطوم بجبل من ليفٍ ، عليه إكاف من ليف .
ودخل مكة يوم فتحها راكب بعيرٍ ، برَحْلَ خَلَقٍ ، وإنَّ ذقنه لتمسّ وسط الرّحْلِ خضوعاً لله تعالى وخشوعاً ، وجيشه يومئذ عشرة آلاف .

قالوا في حدّ الخشوع : هو الانقياد للحقّ . وفي التواضع : هو الاستسلام وترك الاعتراض على الحكم .

وقال بعضهم : الخشوع قيام القلب بين يدي الحقّ بهمّ مجموع .

وقال حذيفة بن اليمان : أوّل ما تفقدون من دينكم الخشوع .

وكان يقال : من علامات الخشوع أن العبد إذا أغضب أو خولف أورُدَّ عليه استقبال ذلك بالقبول .

وقال محمد بن علي الترمذی : الخاشع من خدت نيران شهوته ، وسكن دخان صدره ، وأشرق نور التعظيم في قلبه ، فماتت حواسه وحَيَّ قلبه ، وتطامنت جوارحه .

وقال الحسن : الخشوع هو الخوف الدائم اللازم للقلب .

وقال الجنيد : الخشوع تذلل القلوب لعلام الغيوب ، قال الله تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ ، أى خاشعون متواضعون .

ورأى بعضهم رجلاً منقبض الظاهر ، منكسر الشاهد ، قد زوى منكبيه ، فقال : يافلان ، الخشوع هاهنا - وأشار إلى صدره ، لا هاهنا - وأشار إلى منكبيه .

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى رجلاً يعث بلحيته في صلاته ، فقال : « لو خضع قلب هذا لخشعت جوارحه » .

وقيل : شرط الخشوع في الصلاة ألا يعرف من على يمينه ، ولا من على شماله .

وقال بعض الصوفية : الخشوع قشعريرة تردُّ على القلب بغتة عند مفاجأة كشف الحقيقة .

وكان يقال : من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره .

وقيل : إن عمر بن عبد العزيز لم يكن يسجد إلا على التراب .

وكان عمر بن الخطاب يُسرع في المشي ، ويقول : هو أنجح للحاجة ، وأبعد من الزَّهو .

كان رجاء بن حيوة ليلةً عند عمر بن عبد العزيز وهو خليفة ، فضمف المصباح ، فقام رجل ليصلحه ، فقال : اجلس ، فليس من الكرم أن يستخدم المرء ضيفه ، فقال :

أنبه^(١) السلام ، قال : إنها أول نومةٍ نامها ، ثم قام بنفسه فأصلح السراج . فقال رجاء :
أتقوم إلى السراج وأنت أمير المؤمنين ! قال : قمت وأنا عمر بن عبدالعزيز ، ورجعت وأنا عمر
ابن عبد العزيز .

وفي حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعلف البعير
ويقم البيت ، ويخصف النمل ويرقع الثوب ، ويحلب الشاة ، ويأكل مع الخادم ،
ويطحن معها إذا أعيت . وكان لا يمنع الحياء أن يحمل بضاعته من الشوق إلى منزل أهله ،
وكان يصافح الغني والفقير ، ويسلم مبتدئاً ، ولا يحقر مادعياً إليه ولو إلى حشف التمر .
وكان هين المؤنة ، لين الخلق ، كريم السجية ، جميل المعاشرة ، طلق الوجه ، بساماً من
غير ضحك ، محزوناً من غير عبوس ، متواضعاً من غير ذلة ، جواداً من غير سرف ، رقيق
القلب ، رحيماً لكل مسلم ، ما تجشأ قط من شبع ، ولا مد يدَه إلى طبع .

وقال الفضيل : أوحى الله إلى الجبال أتى مكلم على واحد منكم نبيا ، فتناولت
الجبال ، وتواضع طور سيناء ، فكلم الله عليه موسى لتواضعه .

سئل الجنيد عن التواضع ، فقال : خفض الجناح ، ولين الجانب .

ابن المبارك : التكبر على الأغنياء والتواضع للفقراء من التواضع .

وقيل لأبي يزيد : متى يكون الرجل متواضعاً ؟ قال : إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ،
ولا يرى أن في الخلق من هو شر منه .

وكان يقال : التواضع نعمة لا يحسد عليها ، والتكبر محنة لا يرحم منها ، والعز في
التواضع ، فمن طلبه في الكبر لم يجده .

وكان يقال : الشرف في التواضع ، والعز في التقوى ، والحرية في القناعة .

يحيى بن معاذ : التواضع حسن في كل أحد ؛ لكنه في الأغنياء أحسن ، والتكبر
سيئ في كل أحد ، ولكنه في الفقراء أسوأ .

وركب زيد بن ثابت ، فدنا ابنُ عباس ليأخذ بركابه ، فقال : مه يا بن عمِّ رسول الله ! فقال : إنا كذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا ، فقال زيد : أرني يدك ، فأخرجها فقبلها ، فقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا .

وقال عروة بن الزبير : رأيتُ عمر بن الخطاب عليه رضوان الله تعالى وعلى عاتقه قرربة ماء ، فقلت : يا أمير المؤمنين ؛ إنه لا ينبغي لمثلك هذا ! فقال : إنه لما أتنى الوفود سامعةً مهادنةً ، دخلتُ نفسي نخوةً ، فأحببت أن أكسرها . ومضى بالقربة إلى جُحرة امرأة من الأنصار ، فأفرغها في إنائها .

أبو سليمان الداراني : مَنْ رأى لنفسه قيمة ، لم يذق حلاوة الخدمة .

يحيى بن مُعاذ : التكبر على مَنْ تكبر عليك تواضع .

بشر الحافي : سلّموا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم .

بلغ عمر بن عبد العزيز أن ابناً له اشترى خاتماً بألف درهم ، فكتب إليه : بلغني أنك اشتريت خاتماً وفضّه بألف درهم ، فإذا أتاك كتابي فبيع الخاتم ، وأشبع به ألف بطن ، واتخذ خاتماً من درهمن ، واجعل فضّه حديدا صينياً ، واكتب عليه : « رحم الله امرأ عَرَف قدره » .

قومت ثياب عمر بن عبدالعزيز وهو يخطب أيام خلافته باثني عشر درهما ، وهي : قباء ، وعمامة ، وقميص ، وسراويل ، ورداء ، وخُفّان ، وقلنسوة .

وقال إبراهيم بن أدهم : ما سررت قطّ سرورى في أيام ثلاثة : كنت في سفينة ، وفيها رجل مضحك ، كان يلعب لأهل^(١) السفينة ، فيقول : كنّا نأخذ العِلاج من بلاد الترك هكذا ، ويأخذ بشعر رأسى فيهرّني ، فسرّني ذلك ، لأنه لم يكن في تلك السفينة أحقر منّي في عينه . وكنت عليلاً في مسجد ، فدخل المؤذن وقال : اخرج ، فلم أطق ، فأخذ

(١) في الأصول : « أهل » .

برجلى وجرتنى إلى خارج المسجد . وكنت بالشام وعلى قَرَو ، فنظرت إليه فلم أُمَيِّز بين الشعر وبين القمل لكثرتة .

عُرِضَ على بعض الأمراء مملوكٌ بألوف من الداراهم ، فاستكثر الثمن ؛ فقال العبد : اشترينى يامولائى ، ففى خصلة تساوى أكثر من هذا الثمن . قال : ما هى ؟ قال : لو قد متنى على جميع ممالكك وخولتنى بكل مالك لم أغلظ فى نفسى ، بل أعلم أنى عبدك . فاشتراه .

تساجر أبو ذرّ وبلال ، فعير أبو ذرّ بلالا بالسواد ، فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يا أبا ذرّ ، ما علمتُ أنه قد بَقِيَ فى قلبك شىء من كبر الجاهلية . فألقى أبو ذرّ نفسه ، وحلّف ألا يحمل رأسه حتى يطا بلال خدّه بقدمه ؛ فما رفع رأسه حتى فَعَلَ بلال ذلك .

مرّ الحسنُ بن علىَ عليهما السلام بصبيان يلعبون ، وبين أيديهم كسر خبز يأكلونها ، فدعوه فنزل وأكل معهم ، ثم حملهم إلى منزله ، فأطعمهم وكساهم ، وقال : الفضل لهم ، لأنهم لم يجدوا غير ما أطعمونى ، ونحن نجد أكثر مما أطعمناهم .

ومنها مخالفة النفس ، وذكر عيوبها ، وقد تقدم ذكر ذلك .

ومنها القناعة ، قال الله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ۖ ﴾ ^(١) ، قال كثير من المفسرين : هى القناعة .

وفى الحديث النبوى - ويقال إنه من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : « القناعة كنز لا يفقد » .

وفي الحديث النبوي أيضا : « كُنْ ورِعًا تَكُنْ أعبدَ الناس ، وكن قنوعا تَكُنْ أشكر الناس ، وأحبَّ للناس ما تحبُّ لنفسك تَكُنْ مؤمنا ، وأحسن مجاورة مَنْ جاورك تَكُنْ مسلما ، وأقلَّ الضَّحِكُ ، فإن كثرة الضحك تَمِيتُ القلبَ » .
 وكان يقال : الفقراء أمواتٌ إِلَّا مَنْ أحياء الله تعالى بعمز القناعة .
 وقال أبو سليمان الداراني : القناعة من الرضا بمنزلة الورع من الزهد ، هذا أول الرضا .
 وهذا أول الزهد .

وقيل : القناعة سكون النفس وعدم انزعاجها عند عدم المألوفات .
 وقيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ^(١) ﴾ : إنه القناعة .
 وقال أبو بكر المراغي : العاقل مَنْ دَبَّرَ أمر الدنيا بالقناعة والتسوية ؛ وأنكر أبو عبد الله بن خفيف ، فقال : القناعة ترك التسوية بالمنقود ، والاستغناء بالموجود .
 وكان يقال : خرج العزَّ والغنى يَجُولان ، فلقيا القناعة ، فاستقرا .
 وكان يقال : مَنْ كانت قناعته سميحةً طابت له كلُّ مرقة .
 مرَّ أبو حازم الأعرج بقصَّاب ، فقال له : خذ يا أبا حازم ، فقال : ليس معي درهم ، قال : أنا أنظِرُكَ ، قال : نفسي أحسن نظرةً لي منك .

وقيل : وضع الله تعالى خمسة أشياء في خمسة مواضع : العزَّ في الطاعة ، والذلَّ في المعصية ، والهيبه في قيام الليل ، والحكمة في البطن الخالي ، والغنى في القناعة .
 وكان يقال : انتقم من فلان بالقناعة ، كما يُنتَقَمُ من قاتلك بالقصاص .
 ذو النون المصري : مَنْ قنع استراح من أهل زمانه ، واستطال على أقرانه .
 وأنشدوا :

وَأَحْسَنُ بِالْفَقِي مِنْ يَوْمٍ عَارٍ يُنَالُ بِهِ الْغَنَى ، كَرَمٌ وَجُوعٌ

ورأى رجل حكيماً يأكل مانساقط من البقل على رأس الماء ، فقال له : لو خدمت السلطان لم تحتج إلى أكل هذا ! فقال : وأنت لو قنعت بهذا لم تحتج إلى خدمة السلطان .

وقيل : العقاب عزيز في مطاره ، لا تسمو إليه مطامع الصيادين ، فإذا طمع في جيفة علفت على حباله ، نزل من مطاره فنشب في الأحبولة .

وقيل : لما نطق موسى بذكر الطمع ، فقال : ﴿ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً ﴾ ^(١) ، قال له الخضر : ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ ^(٢) .

وفسر بعضهم قوله : ﴿ هَبْ لِي مَلِكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ ^(٣) ، فقال : مقاما في القناعة لا يبلغه أحد .

ومنها التوكل ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ ^(٤) .

وقال سهل بن عبد الله : أول مقام في التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى ، كاليت بين يدي الغاسل ، يقلبه كيف يشاء ، لا يكون له حركة ، ولا تدبير .

وقال رجل لحاتم الأصم : من أين تأكل ؟ فقال : ﴿ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ^(٥) .

وقال أصحاب هذا الشأن : التوكل بالقلب ، وليس ينافيه الحركة بالجسد ، بعد أن يتحقق العبد أن التقدير من الله ، فإن تعسر شيء فبتقديره ، وإن تسهل فبتيسيره .

(١) سورة الكهف ٧٧، ٧٨

(٢) سورة ص ٣٥

(٣) سورة الطلاق ٣

(٤) سورة المنافقون ٧

وفي الخبر النبوي أنه عليه السلام قال للأعرابي الذي ترك ناقته مهملّة فندّت ، فلمّا قيل له ، قال : توكلت فتركتهّا ، فقال عليه السلام : « اعقلْ وتوكل » .

وقال ذو النّون : التوكل الانخلاع من الحول والقوّة ، وترك تدبير الأسباب .

وقال بعضهم : التوكل ردّ العيش إلى يوم واحدٍ بإسقاط همّ غدٍ .

وقال أبو عليّ الدّقاق : التوكل ثلاثُ درجات : التوكل وهو أدناها ، ثمّ التسليم ،

ثمّ التفويض ؛ فالأولى للعوامّ ، والثانية للخواصّ ، والثالثة لخواصّ الخواصّ .

جاء رجلٌ إلى الشّibliّ يشكو إليه كثرة العيال ، فقال : ارجع إلى بيتك ، فمن وجدت

منهم ليس رزقه على الله فأخرجه من البيت .

وقال سهل بن عبد الله : مَنْ طَعَنَ في التوكل فقد طَعَنَ في الإيمان ، وَمَنْ طَعَنَ في

الحركة ، فقد طعن في السنّة .

وكان يقال : التوكل كالطفل لا يعرف شيئا يأوي إليه إلا ندى أمّه ، كذلك المتوكل

لا يهتدى إلا إلى ربه .

ورأى أبو سليمان الدارانيّ رجلاً بمكة لا يتناول شيئاً إلا شربةً من ماء زمزم ، فضت

عليه أيام ، فقال له يوماً : رأيت لو غارت - أي زمزم - أي شيء كنت تشرب ! فقام

وقبل رأسه ، وقال : جزاك الله خيراً حيث أرشدتني ؛ فإني كنت أعبد زمزم منذ أيام .

ثم تركه ومضى .

وقيل : التوكل نفى الشكوك ، والتفويض إلى مالك الملوك .

ودخل جماعة على أئنيذ ، فقالوا : نطلب الرزق ! قال : فإن علمتم في أيّ موضع هو

فاطلبوه ، قالوا : فنسأل الله ذلك ، قال : إن علمتم أنه ينساكم فذكروه ، قالوا : لندخل

البيت فنتوكل ، قال : التجربة شكّ ، قالوا : فما الحيلة ؟ قال : ترك الحيلة .

وقيل : التوكل الثقة بالله واليأس عَمَّا في أيدي الناس .

ومنها الشكر ، وقد تقدّم منّا ذكر كثير مما قيل فيه .

ومنها اليقين وهو مقام جليل ، قال الله تعالى : ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ ^(١) .

وقال عليّ بن أبي طالب عليه السلام : لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا .

وقال سهل بن عبد الله : حرام على قلب أن يشم رائحة اليقين ، وفيه شكوى

إلى غير الله .

وذكر للنبي صلى الله عليه وآله ما يقال عن عيسى بن مريم عليه السلام ، أنه مشى

على الماء ، فقال : لو ازداد يقينا لمشى على الهواء .

وفي الخبر المرفوع عنه صلى الله عليه وآله ، أنه قال لعبد الله بن مسعود : « لا تُرْضِينَ

أحداً بسخط الله ، ولا تحمدن أحداً على فضل الله ، ولا تذمن أحداً على ما لم يوثك الله .

واعلم أن الرزق لا يسوقه حرص حريص ، ولا يرده كراهة كاره ، وأن الله جعل الروح

والفرج في الرضا واليقين ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط » .

ومنها الصبر ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ ^(٢) .

وقال عليّ عليه السلام : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد .

وسئل الفضيل عن الصبر ، قال : تجرع المرارة من غير تعيس .

وقال رويم : الصبر ترك الشكوى .

(١) سورة البقر ٤

(٢) سورة النحل ١٢٧

وقال عليّ عليه السلام : الصَّبْرُ مَطْيَةٌ لَا تَكْبُورُ .

وقف رجل على السُّبُلَى ، فقال : أَيْ صَبْرٍ أَشَدَّ عَلَى الصَّابِرِينَ ؟ قال السُّبُلَى : الصَّبْرُ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، فقال : لَا ، قال : فَالصَّبْرُ لِلَّهِ ، فقال : لَا ، قال : فَالصَّبْرُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى ، فقال : لَا ، قال : فَأَيُّ شَيْءٍ ؟ قال : الصَّبْرُ عَنِ اللَّهِ . فصرخ السُّبُلَى صرخة عظيمة ، ووقع .
ويقال إِنَّ السُّبُلَى حُبِسَ فِي الْمَارِسْتَانِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ قَوْمٌ ، فَقَالَ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا : مَحْبُوكُ جَنَّاكَ زَاثِرِينَ ، فَرَمَاهُمْ بِالْحِجَارَةِ فَهَرَبُوا ، فَقَالَ : لَوْ كُنْتُمْ أَحِبَّائِي ، لَصَبَرْتُمْ عَلَى بِلَائِي .

وجاء في بعض الأخبار ، عن الله تعالى : بَعْنِي مَا يَتَحَمَّلُ الْمُتَحَمِّلُونَ مِنْ أَجْلِي .
وقال عمر بن الخطاب : لَوْ كَانَ الصَّبْرُ وَالشُّكْرُ بَعِيرَيْنِ لَمْ أَبَالِ أَيْهَمَا رَكِبْتُ .
وفي الحديث المرفوع : « الْإِيمَانُ الصَّبْرُ وَالسَّخَاءُ » .

وفي الخبر : الْعِلْمُ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْحِلْمُ وَزِيرُهُ ، وَالْعَقْلُ دَلِيلُهُ ، وَالْعَمَلُ قَائِدُهُ ، وَالرَّفْقُ وَاللَّهُ ، وَالْبِرُّ أَخُوهُ ، وَالصَّبْرُ أَمِيرُ جُنُودِهِ . قَالُوا : فَنَاهِيكَ بِشَرَفِ خَصْلَةٍ تَتَأَمَّرُ عَلَى هَذِهِ الْخِصَالِ ! وَالْمَعْنَى أَنَّ الثَّبَاتَ عَلَى هَذِهِ الْخِصَالِ وَاسْتِدَامَةَ التَّخَلُّقِ بِهَا إِنَّمَا يَكُونُ بِالصَّبْرِ ، فَلِذَلِكَ كَانَ أَمِيرَ الْجُنُودِ .

ومنها المراقبة ، جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله : أَنَّ سَائِلًا سَأَلَهُ عَنِ الْإِحْسَانِ ، فَقَالَ : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ » .
وهذه إشارة إلى حال المراقبة ، لِأَنَّ المراقبة عِلْمُ الْعَبْدِ بِاطِّلَاعِ الرَّبِّ عَلَيْهِ ، فَاسْتِدَامَةُ الْعَبْدِ لِهَذَا الْعِلْمِ مِرَاقَبَةٌ لِلْحَقِّ ، وَهُوَ أَصْلُ كُلِّ خَيْرٍ ، وَلَا يَكَادُ يَصِلُ ^(١) إِلَى هَذِهِ الرَّتَبَةِ إِلَّا بَعْدَ فَرَاغِهِ عَنِ الْحَاسِبَةِ ، فَإِذَا حَاسَبَ نَفْسَهُ عَلَى مَاسَلَفٍ ، وَأَصْلَحَ حَالَهُ فِي الْوَقْتِ ، وَلاَزَمَ

طريق الحقّ ، وأحسن بينه وبين الله تعالى بمراجعة القلب ، وحفظ مع الله سبحانه الأنفاس ، راقبه تعالى في عموم أحواله ، فيعلم أنه تعالى رقيب عليه ، يعلم أحواله ، ويرى أفعاله ، ويسمع أقواله . ومنّ تغافل عن هذه الجملة ، فهو بمنزل عن بداية الوصلة ، فكيف عن حقائق القربة !

ويحكى أن ملكا كان يتحظى جارية له ، وكان لوزيره ميل باطن^١ إليها ؛ فكان يسعى في مصالحها ، ويرجع جانبها على جانب غيرها من حظايا الملك ونسائه . فاتفق أن عرض عليها الملك حَجَرَيْنِ من الياقوت الأحمر : أحدهما أنفَس من الآخر ، بمحضر من وزيره ، فتحيرت أيهما تأخذ ! فأوماً الوزير بعينه إلى الحجر الأنفَس ، وحانت من الملك التفاتة ، فشاهد عين الوزير وهي مائلة إلى ذلك الجانب ، فبقِيَ الوزير بعدها أربعين سنة لا يراه الملك قطّ إلا كاسرا عينه نحو الجانب الذي كان طرفه مائلا إليه ذلك اليوم ، أي كأن^(١) ذلك خِلقة . وهذا عزم قوى في المراقبة ، ومثله فليكن حال من يريد الوصول .

ويحكى أيضا أن أميرا كان له غلام يُقبل عليه أكثر من إقباله على غيره من مماليكه ، ولم يكن أكثرهم قيمة ، ولا أحسنهم صورة ، فقيل له في ذلك ، فأحبّ أن يبين لهم فضل الغلام في الخدمة على غيره ، فكان يوما راكبا ، ومعه حشمة ، وبالبعد منهم جبل عليه ثاج ، فنظر الأمير إلى الثلج وأطرق ، فركض الغلام فرسه ، ولم يعلم الغلمان لماذا ركض ! فلم يلبث إلا قليلا حتى جاء معه شيء من الثلج ، فقال الأمير : ما أدراك إني أردت الثلج ! فقال : إنك نظرت إليه ، ونظر السلطان إلى شيء لا يكون إلا عن قصد . فقال الأمير لغلمانه : إنما اختصّه بإكرامى وإقبالى ، لأن لكل واحد منكم شغلا ، وشغله مراعاة لحظّاتى ، ومراقبة أحوالى .

وقال بعضهم : من راقب الله في خواطره ، عصمه الله في جوارحه .

ومنها الرضا ، وهو أن يرضى العبد بالشدائد والمصائب التي يقضيها الله تعالى عليه ، وليس المراد بالرضا رضا العبد بالمعاصي والفواحش ، أو نسبتها إلى الرب تعالى عنها ، فإنه سبحانه لا يرضاها ، كما قال جلّ جلاله : ﴿ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ ^(١) .

وقال : ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ ^(٢) .

قال رويم : الرضا أن لو أدخلك جهنم لما سخطت عليه .

وقيل لبعضهم : متى يكون العبد راضياً ؟ قال : إذا سرته المصيبة ، كما سرته النعمة . قال الشبلي مرة — والجنيد حاضر : لا حول ولا قوة إلا بالله ، فقال الجنيد : أرى أن قولك هذا ضيقٌ صدر ، وضيق الصدر يحىء من ترك الرضا بالقضاء .

وقال أبو سليمان الداراني : الرضا ألا تسأل الله الجنة ، ولا تستعيز به من النار .

وقال تعالى فيمن سخط قسمته : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴾ ^(٣) .

ثم نبه على ماحرموه من فضيلة الرضا ، فقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ ^(٤) ، وجواب « لو » هاهنا محذوف لفهم المخاطب وعلمه به

(١) سورة الزمر ٧

(٢) سورة الإسراء ٣٨

(٣) سورة التوبة ٥٨ ، ٥٩

وفي حذفه فائدة لطيفة وهو أن تقديره « لرضى الله عنهم » ، ولما كان رضاء عن عباده مقاما جليلا جداً حذف ذكره ؛ لأن الذكر له لا ينبي عن كنهه ، وحقيقة فضله ، فكان الإضراب عن ذكره أبلغ في تعظيم مقامه .

ومن الأخبار المرفوعة أنه صلى عليه وآله قال : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء » ؛ قالوا : إنما قال : « بعد القضاء » لأن الرضا قبل القضاء لا يتصور ، وإنما يتصور توطين النفس عليه ، وإنما يتحقق الرضا بالشئ بعد وقوع ذلك الشئ .

وفي الحديث أنه قال لابن عباس يوصيه : « اعمل لله باليقين والرضا ؛ فإن لم يكن فاصبر ، فإن في الصبر على ماتكره خيرا كثيرا » .

وفي الحديث أنه صلى الله عليه وآله رأى رجلاً من أصحابه ، وقد أجهده المرض والحاجة ، فقال : ما الذى بلغ بك مأرى ؟ قال : المرض والحاجة ، قال : أولا أعلمك كلاما إن أنت قلتَه أذهب الله عنك ما بك ! قال : والذى نفسى بيده ما يسرني بحظي منهما أن شهدت معك بدرأ والحديبية ! فقال صلى الله عليه وآله « وهل لأهل بدر والحديبية ما للراضى والقانع ! » .

وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر والرضا .

قدم سعد بن أبي وقاص مكة بعد ما كُفّ بصره ، فانتال الناس عليه يسألونه الدعاء لهم ، فقال له عبد الله بن السائب : يا عم إنك تدعو للناس فيستجاب لك ، هلا دعوت أن يردّ عليك بصرك ! فقال : يا بن أخى ، قضاء الله تعالى أحبُّ إلى من بصرى .

عمر بن عبد العزيز : أصبحتُ ومالى سرور إلا فى مواقع القدر .

وكان يقال : الرضا أطراح الاقتراح ، على العالم بالصلاح . وكان يقال : إذا كان القدر حقاً كان سخطه حمقاً .

وكان يقال : مَنْ رَضِيَ حَظِي . ومن اطرح الاقتراح ، أفلح واستراح .
وكان يقال : كن بالرضا عاملاً ، قبل أن تكون له معمولاً ، وضر إليه عادلاً وإلا
سرت نحوه معدولاً .

وقيل للحسن : من أين أتى الخلق ؟ قال : مِنْ قَلَّةِ الرضا عن الله ، فقيل : ومن أين
دخلت عليهم قَلَّةُ الرضا عن الله ؟ قال : من قَلَّةِ المعرفة بالله .
وقال صاحب^(١) ” سلوان المطاع “ ، في الرضا^(٢) :

يامفرغى فيما يحىء وراجى فيما مضى
عندى لما تقضيه ما يرضيك من حُسن الرضا
ومن القطيعة أَسْتَعِذُّ مصرّحاً ومعرضاً
وقال أيضاً^(٣) :

كن من مدبرك الحكيم عَلَا وَجَلَّ عَلَى وَجَلَّ
وارض القضاء فإنه حتم أجل ، وله أجل
وقال أيضاً^(٤) :

يامن يرى حالى وأن ليس لى فى غير قربى منه أوطار^(٥)
وليس لى ملتحدٌ دونه ولا عليه لى أنصارُ
حاشا لذاك العزّ والفضل أن يهلك مَنْ أنت له جارُ
وإن تشأه لى فهبلى رضا بكل ما تقضى وتختارُ

(١) هو شمس الدين أبو عبد الله عبد الله محمد بن محمد بن ظفر المكي ، التوفى سنة ٦٥٠ هـ .

(٢) سلوان المطاع ص ٦٦

(٣) سلوان المطاع ص ٦٦

(٤) سلوان المطاع ص ٦٦ - ٦٧

(٥) فى سلوان المطاع : فى غير ما يرضيه أوطار .

عندى لأحكامك يا مالكي قلب كما أنعمت صبار^(١)
كل عذاب منك مستعذب^(٢) مالم يكن سخطك والنار^(٣)

ومنها العبودية ، وهى أمر وراء العبادۃ؛ معناها التعبد والتذلل . قالوا: العبادۃ للعوام من المؤمنين ، والعبودية للخواص من السالكين .

وقال أبو على الدقاق : العبادۃ لمن له علم اليقين ، والعبودية لمن له عين اليقين .
وسئل محمد بن خفيف : متى تصح العبودية ؟ فقال : إذا طرح كله على مولاه ، وصبر معه على بلواه .

وقال بعضهم : العبودية معاقبة ما أمرت به ، ومفارقة ما زجرت عنه .

وقيل : العبودية أن تسلم إليه كلك ، وتحمل عليه كلك .

وفى الحديث المرفوع : « تعس عبد الدينار ، وتعس عبد الخبضة » .

رأى أبو يزيد البسطامى رجلا ، فقال له ما حرفتك ؟ قال خر بئدة قال : أ مات الله حمارك ؛ لتكون عبداً لله ، لا عبداً للحمار .

وكان ببغداد فى رباط شيخ الشيوخ ، صوفى كبير اللحية جدًّا ، وكان مغرّى ، ومعنى بها أكثر زمانه ، يدهنها ويسرحها ، ويجعلها ليلاً عند نومه فى كيس ، فقام بعض المريدين إليه فى الليل ، وهو نائم ، فقصها من الأذن إلى الأذن ، فأصبحت كالصريم . وأصبح الصوفى شاكياً إلى شيخ الرباط ، فجمع الصوفية وسألهم ، فقال المريد : أنا قصصتها ، قال : وكيف فعلت ، وملك ذلك ! قال : أيها الشيخ ، إنها كانت صنمه ، وكان يعبدها من دون الله ، فأنكرت ذلك بقلبي ، وأردت أن أجعله عبداً لله لا عبداً للّحية .

(١) هذا البيت ساقط من السلوان .

(٢) فى السلوان : بعدك والنار .

قالوا : وليس شيء أشرف من العبودية ، ولا اسم أتمّ للمؤمن من اسمه بالعبودية ، ولذلك قال سبحانه في ذكر النبي صلى الله عليه . ليلة المعراج ، وكان ذلك الوقت أشرف أوقاته في الدنيا : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴾ ^(٢) ؛ فلو كان اسم أجل من العبودية لسماه به .
وأنشدوا :

لا تدعني إلّا بعبادتها فإنه أشرفُ أَسْمَائِي

ومنها الإرادة ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ ^(٣) .

قالوا : الإرادة هي بدء طريق السالكين ، وهي اسم لأوّل منازل القاصدين إلى الله ، وإِنَّمَا سُمِّيت هذه الصفة إرادة ، لأنّ الإرادة مقدّمة كلّ أمر ، فما لم يرد العبد شيئاً لم يفعله ، فلما كان هذا الشأن أوّل الأمر لمن يسلك طريق الله سُمِّيَ إرادة ، تشبيهاً له بالقصد إلى الأمور التي هو مقدّمها .

قالوا : والمريد على موجب الاشتقاق : مَنْ له إرادة ؛ ولكن المريد في هذا الاصطلاح مَنْ لا إرادة له ، فلم يتجرّد عن إرادته لا يكون مريداً ، كما أنّ مَنْ لا إرادة له على موجب الاشتقاق لا يكون مريداً .

وقد اختلفوا في العبارات الدالة على ماهية الإرادة في اصطلاحهم ، فقال بعضهم : الإرادة ترك ما عليه العادة ، وعادة الناس في الغالب التعرّيج على أوّطان الغفلة ،

(١) سورة الإسراء ١

(٢) سورة النجم ١٠

(٣) سورة الأنعام ٥٢

والركون إلى اتباع الشهوة ، والإخلاد إلى مادغت إليه المنية ، والمريد هو المنسلخ عن هذه الجملة .

وقال بعضهم : الإرادة نهوض القلب ، في طلب الرب ؛ ولهذا قيل : إنها لوعة تهوت كل روعة .

وقال : أبو علي الدقاق : الإرادة لوعة في الفؤاد ، ولذعة في القلب ، وغرام في الضمير ، وانزعاج في الباطن ، ونيران تأجج في القلوب .

وقال ممشاذ الدينوري : مذعلت أن أحوال الفقراء جد كلها لم أمارح فقيراً ، وذلك أن فقيراً قدم عليّ ، فقال : أيها الشيخ ، أريد أن تتخذ لي عصيدة ، فجري على لساني «إرادة وعصيدة» ، فتأخر الفقير ولم أشعر ، فأمرت بأتخاذ عصيدة ، وطلبت فلم أجده ، فتعرفت خبره ، فقيل : إنه انصرف من فوره ، وهو يقول «إرادة وعصيدة ، إرادة وعصيدة !» ، وهام على وجهه ، حتى خرج إلى البادية ، وهو يكرر هذه الكلمة ، فما زال يقول ويرددها حتى مات .

وحكى بعضهم ، قال : كنت بالبادية وحدي ، فضاقت صدري ، فصحت : يا إنس كلموني ، يا جن كلموني ! فهتف هاتف : أي شيء ناديت ؟ فقلت : الله ، فقال الهاتف : كذبت ، لو أردته لما ناديت الإنس ، ولا الجن .

فالمريد هو الذي لا يشغله عن الله شيء ، ولا يفتر آراء الليل وأطراف النهار ، فهو في الظاهر بنعت المجاهدات ، وفي الباطن بوصف المكابدات ، فارق الفراش ، ولازم الانكماش ، وتحمل المصاعب ، وركب المتاعب ، وعالج الأخلاق ، ومارس المشاق ، وعانق الأهوال ، وفارق الأشكال ، فهو كما قيل :

ثم قطعت الليل في مهمه لا أسداً أخشى ولا ذيباً

يغلبني شوقى فأطوى الشرى ولم يزل ذو الشوق مغلوبا
وقيل : من صفات المريدين التحبب إليه بالتوكل ، والإخلاص فى نصيحة الأمة ،
والأنس بالخلوة ، والصبر على مقاحاة الأحكام ، والإيثار لأمره ، والحياء من نظره ، وبذل
المجهود فى محبته ، والتعرض لكل سبب يوصل إليه ، والقناعة بالتحول ، وعدم الفرار من
القاب ، إلى أن يصل إلى الرب .

وقال بعضهم : آفة المريد ثلاثة أشياء : التزويج ، وكتبه الحديث ، والأسفار .
وقيل : من حكم المريد أن يكون فيه ثلاثة أشياء : نوم غلبة ، وأكله فاقة ،
وكلامه ضرورة .

وقال بعضهم : نهاية الإرادة أن يشير إلى الله فيجده مع الإشارة ، ف قيل له : وأى
شئ يستوعب الإرادة ؟ فقال : أن يجد الله بلا إشارة .

وسئل الجنيد : ما للمريدين وسماع القصص والحكايات ؟ فقال : الحكايات جند
من جند الله تعالى ، يقوى بها قلوب المريدين . ف قيل له : هل فى ذلك شاهد ؟ فتلا قوله
تعالى : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ ^(١) .

وقال أصحاب الطريقة : بين المريد والمراد فرق ، فالمرید من سلك الرياضة طلبا
للوصول ، والمراد من فاضت عليه العناية الإلهية ابتداء ، فكان مخطوبا لا خاطبا ، وبين
الخاطب والمخطوب فرق عظيم .

قالوا : كان موسى عليه السلام مریدا ، قال : ﴿ رَبِّ أَسْرَخْ لِي صَدْرِي ﴾ ^(٢) ، وكان
محمد صلى الله عليه وسلم مرادا ، قال له : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ ^(٣) ؛ وسئل الجنيد عن

(١) سورة هود ١٢٠

(٢) سورة طه ٢٥

(٣) سورة الشرح ١

المريد والمراد ، فقال : المريد سائر ، والمراد طائر ، ومتى يلحقُ السائرُ الطائرُ !
أرسل ذو النون المصري رجلا إلى أبي يزيد ، وقال له : إلى متى النومُ والراحة !
قد سارت القافلة ! فقال له أبو يزيد : قل لأخي : الرجلُ من ينامُ الليل كله ، ثم يصبح
في المنزل قبل القافلة . فقال ذو النون : هنيئا له ! هذا الكلام لا تبلغه أحوالنا .

وقد تكلم الحكماء في هذا المقام ، فقال أبو علي بن سينا في كتاب ” الإشارات “ :
أول درجات حركات العارفين ما يستمونه هم الإرادة ، وهو ما يعترى المستبصر باليقين
البرهاني ، أو الساكن النفس إلى العقد الإيماني ، من الرغبة في اعتلاق العروة الوثقى ،
فيتحرك سرّه إلى القدس ، لينال من روح الاتصال ، فسادت درجته هذه ،
فهو مريد .

ثم إنه ليجتأج إلى الرياضة ، والرياضة موجّهة إلى ثلاثة أغراض :
الأول : تفحّية مادون الحقّ عن سنن الإيثار .

والثاني : تطويع النفس الأمانة للنفس المطمئنة ، لتنجذب قوى التخيل والوهم إلى
التوهّمات المناسبة للأمر القدسي ، منصرفة من التوهّمات المناسبة للأمر السفلي .

والثالث : تلطيف السرّ لنفسه .

فالأول يعين عليه الزهد الحقيقي ، والثاني يعين عليه عدّة أشياء : العبادة المشفوعة
بالفكرة ، ثم الألحان المستخدمة لقوى النفس الموقعة لما لحن بها من الكلام موقع القبول
من الأوهام ، ثم نفس الكلام الواعظ من قائل زكي ، بعبارة بليغة ، ونعمة رخيمة ،
وسمّ رشيد . والثالث يعين عليه الفكر اللطيف ، والعشق العفيف ، الذي تتأمر فيه شمائل
المعشوق ، دون سلطان الشهوة .

ومنها الاستقامة ، وحقيقتها الدوام والاستمرار على الحال ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ ^(١) .

وسئل بعضهم عن تارك الاستقامة ، فقال : قد ذكر الله ذلك في كتابه ، فقال : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ﴾ ^(٢) .

وفي الحديث المرفوع : « شَيْبَتْنِي هُود » ، فقيل له في ذلك ، فقال : قوله : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾ ^(٤) ، فلم يقل « سقيناهم » بل ﴿ أَسْقَيْنَاهُمْ ﴾ ، أى جعلنا لهم سقيا دائمة ، وذلك لأن مَنْ دام عَلَى الخدمة دامت عليه النعمة .

ومنها الإخلاص ، وهو أفراد الحقّ خاصّة في الطاعة بالقصد والتقرب إليه بذلك خاصة ، من غير رياء ، ومن غير أن يمازجه شيء آخر من تصنع للخلق ، أو اكتساب محمّدة بين الناس ، أو محبة مدح ، أو معنى من المعاني ، ولذلك قال أربابُ هذا الفنّ : الإخلاص تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين .

وقال الخواصّ من هؤلاء القوم : نقصانُ كلِّ مخلصٍ في إخلاصه رؤية إخلاصه ، فإذا أراد الله أن يخلص إخلاص عبد أسقط عن إخلاصه رؤيته لإخلاصه ، فيكون مخلصا لا مخلصا .

وجاء في الأثر عن مكحول : ما أخلص عبدُ الله أربعين صباحا ؛ إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه .

(١) سورة فصلت ٣٠

(٢) سورة النحل ٩٢

(٣) سورة هود ١١٢

(٤) سورة الجن ١٦

ومنها الصدق ، ويطلق على معنيين : تجنّب الكذب ، وتجنّب الرياء ، وقد تقدّم القول فيهما .

ومنها الحياء ، وفي الحديث الصحيح : « إذا لم تستحِ فاصنع ما شئت » .
وفي الحديث أيضا : « الحياء من الإيمان » ، وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ ^(١) ، قالوا : معناه ألم يستحِ !

وفي الحديث أنه قال لأصحابه : « استحيوا من الله حقّ الحياء » ، قالوا : إنا لنستحي ونحمد الله . قال : « ليس كذلك ؛ من استحيا من الله حقّ الحياء ، فليحفظ الرأس وما وعى ، والبطن وما حوى ، وليذكر الموت وطول البلى ، وليترك زينة الحياة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حقّ الحياء » .

وقال ابنُ عطاء : العلم الأكبر الهيبة والحياء ، فإذا ذهب لم يبق خير .

وقال ذو النون : الحبّ ينطق ، والحياء يسكت ، والخوف يقلق .

وقال السريّ : الحياء والأنس يطرقان القلب ، فإن وجدافيه الزهد والورع خطأ ، وإلا رحلا .

وكان يقال : تعامل القرن الأول من الناس فيما بينهم بالدين حتى رقّ الدين ، ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء ، ثم تعامل القرن الثالث بالمرودة حتى فنيت المرودة ، ثم تعامل القرن الرابع بالحياء حتى قلّ الحياء ، ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة .

وقال الفضيل : خمسٌ من علامات الشقاء : القسوة في القلب ، وجمود العين ، وقلة الحياء ، والرغبة في الدنيا ، وطول الأمل .

وفسّر بعضهم قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ ^(١) إنها كان لها صنم في زاوية البيت ، فضت فألقت على وجهه ثوباً ، فقال يوسف : ما هذا ؟ قالت : أستحي منه ، قال : فأنا أولى أن أستحي من الله !

وفي بعض الكتب القديمة : ما أنصفني عبدي ! يدعوني فأستحي أن أردّه ، ويعصيني وأنا أراه ، فلا يستحي مني .

ومنها الحرية ؛ وهو ألا يكون الإنسان بقلبه رقّ شيء من المخلوقات ؛ لا من أغراض الدنيا ، ولا من أغراض الآخرة ؛ فيكون فرداً لفرد لا يسترقه عاجل دنيا ، ولا آجل مُنى ، ولا حاصل هوى ، ولا سؤال ، ولا قصد ، ولا أرب .

قال له صلى الله عليه وآله بعضُ أصحاب الصّفة : قد عزفت نفسي يارسول الله عن الدنيا ، فاستوى عندي ذهبها وحجرها . قال : صرت حراً .

وكان بعضهم يقول : لو صحّت صلاة بغير قرآن ، لصحّت بهذا البيت :

أَتَمَنِّي عَلَى الزَّمانِ ^(٢) مُحَالاً أَنْ تَرَى مَقْلَتَايَ طَلْعَةَ حُرٍّ

وسئل الجنيّد عن لم يبق له من الدنيا إلا مقدار مصّ نواة ! فقال : المكاتب عبد ما بقي عليه درهم .

ومنها الذكر ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً ﴾ ^(٣) .

(١) سورة يوسف ٢٤

(٢) ب : « من الزمان » ، وما أثبتته من أ

(٣) سورة الأحزاب ٤١

وروى أبو الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم ، وأزكاها عند خالقكم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير من إعطائكم الذهب والفضة في سبيل الله ، ومن أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ، ويضربوا أعناقكم ؟ » ، قالوا : ما ذلك يا رسول الله ؟ قال : « ذكر الله » .

وفي الحديث المرفوع : « لا تقوم الساعة على أحدٍ يقول : الله الله » .
وقال أبو عليّ الدقاق : الذكر منشور الولاية ، فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور ، ومن سلب الذكر فقد عزل .

وقيل : ذكر الله تعالى بالقلب سيف المريد ، به يقاتلون أعداءهم ، وبه يدفعون الآفات التي تقصدهم ، وإنّ البلاء إذا أظلم العبد ففرع بقلبه إلى الله حاد عنه كل ما يكرهه .

وفي الخبر المرفوع : « إذا سررتهم رياض الجنة فارتعوا فيها » ، قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » .

وفي الخبر المرفوع : « أنا جالسٌ من ذكرني » .
وسمع الشبلي وهو ينشد :

ذكرتُك لا أني نسيْتُك لحمةً	وأيسر ما في الذِّكر ذكرُ لِسَانِي
فكدت بلا وجدٍ أموت من الهوى	وهامَ عليّ القلبُ بالخفقانِ
فما أراني الوجد أنك حاضري	شهدتك موجوداً بكل مكانٍ
فخاطبت موجوداً بغير تكلمٍ	ولاحظتُ معلوماً بغير عِيَانِ

ومنها الفتوة ، قال سبحانه خبراً عن أصحاب الأصنام : ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ ^(١) .

وقال تعالى في أصحاب الكهف : ﴿ إِنَّهُمْ فَتِيَّةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ ^(٢) .
وقد اختلفوا في التعبير عن الفتوة ماهي ؟ فقال بعضهم : الفتوة ألا ترى لنفسك فضلاً على غيرك .

وقال بعضهم : الفتوة الصفح عن عثرات الإخوان .

وقالوا : إنما هتف الملك يوم أحد بقوله :

لا سيفَ إلا ذو الفقار ، ولا فتى إلا علي

لأنه كسر الأصنام ، فسمي بما سمي به أبودإبراهيم الخليل حين كسرها وجعلها جذاً .
قالوا : وصنم كل إنسان نفسه ، فمن خالف هواه فقد كسر صنمه ، فاستحق أن يطلق عليه لفظ الفتوة .

وقال الحارث المحاسبي : الفتوة أن تنصف ولا تنتصف .

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل : سئل أبي عن الفتوة ، فقال : ترك ما تهوى لما تحشى .

وقيل : الفتوة ألا تدخر ولا تعتذر .

سأل شقيق البلخي جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ، عن الفتوة ، فقال : مانقول أنت ؟ قال : إن أعطينا شكرنا ، وإن منعنا صبرنا . فقال : إن الكلاب عندنا بالمدينة هذا شأنها ، ولكن قل : إن أعطينا آثرنا ، وإن منعنا شكرنا .

(١) سورة الأنبياء ٦٠

(٢) سورة الكهف ١٣

ومنها الفراسة ، قيل فى تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ ^(١) .
 أى للمتفرسين . وقال النبى صلى الله عليه وآله : « اتقوا فراسة المؤمن ، فإنها لا تخطئ » .
 قيل : الفراسة سواطع أنوار لمعت فى القلوب ، حتى شهدت الأشياء من حيث أشهداها
 الحق إياها ، وكل من كان أقوى إيماناً كان أشد فراسة .
 وكان يقال : إذا صحت الفراسة ارتقى منها صاحبها إلى المشاهدة .

ومنها حسن الخلق ، وهو من صفات العارفين ، فقد أثنى الله تعالى به على نبيه ، فقال :
 ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(٢) .
 وقيل له صلى الله عليه وآله : أى المؤمنين أفضل إيماناً ؟ فقال : أحسنهم خلقاً ،
 وبالخلق تظهر جواهر الرجال ، والإنسان مستور بخلق مشهور بخلق .
 وقال بعضهم : حسن الخلق استصغار مامنك ، واستعظام ما إليك .
 وقال النبى صلى الله عليه وآله : « إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ، فسعواهم
 بأخلاقكم » .

قيل لذى النون : من أكبر الناس همماً ؟ قال : أسوأهم خلقاً .
 وكان يقال : ما تخلق أحد أربعين صباحاً بخلق إلا صار ذلك طبيعة فيه .
 قال الحسن فى قوله تعالى : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ ^(٣) أى وخلقك فحسن .
 شتم رجل الأحنف بن قيس ، وجعل يتبعه ويشتمه ، فمما قارب الحى وقف ، وقال :
 يافى ، إن كان قد بقى فى قلبك شىء فقله ، كيلا يسمعك سفهاء الحى فيجيبوك .

(١) سورة المجر ٧٥

(٢) سورة القلم ٤

(٣) سورة المدثر ٤

ويقال : إن معروفاً الكرخي نزل دجلة ليسبح ، ووضع ثيابه ومصحفه ، فجاءت امرأة فاحتملتها ، فتبعها ، وقال : أنا معروف الكرخي ، فلا بأس عليك ! ألك ابن يقرأ؟ قالت : لا ، قال : أفلك بعل ؟ قالت : لا ، قال : فهاتي المصحف ، وخذي الثياب . قيل لبعضهم : ما أدب الخلق ؟ قال : ما أدب الله به نبيه في قوله : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(١) .

يقال : إن في بعض كتب النبوات القديمة : يا عبدى اذكرنى حين تغضب ، اذكرك حين أغضب . قالت امرأة لمالك بن دينار : يا مرأتى ! فقال : لقد وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة .

قال بعضهم - وقد سئل عن غلام سوء له : لِمَ يُمَسِّكُهُ ؟ قال : أتعلم عليه الحلم . وكان يقال : ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة : الحليم عند الغضب ، والشجاع عند الحرب ، والصديق عند الحاجة إليه . وقيل فى تفسير قوله تعالى : ﴿ وَأَسْمِعْ عَلَىٰكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ ^(٢) : الظاهرة تسوية الخلق ، والباطنة تصفية الخلق . الفضيل : لأن يصحبنى فاجر حسن الخلق أحبُّ إلىَّ من أن يصحبنى عابد سيئ الخلق .

خرج إبراهيم بن أدهم إلى بعض البرارى ، فاستقبله جندي فسأله : أين العمران ؟ فأشار إلى المقبرة ، فضرب رأسه فشجّه وأدماه ، فلما جاوزه قيل له : إن ذلك إبراهيم بن أدهم

(١) سورة الأعراف ١٩٩

(٢) سورة لقمان ٢٠

زاهد خراسان ! فردّ إليه يعتذر . فقال إبراهيم : إنك لما ضربتني سألتُ الله لك الجنة . قال : لم سألت ذلك ؟ قال : علمتُ أنّي أوجر على ضربك لي ، فلم أرد أن يكون نصيبك منك الخير ، ونصيبك مني الشر .

وقال بعض أصحاب الجنيد ! قدِمْتُ من مكة ، فبدأت بالشيخ كي لا يتعنّى إلى ، فسألت عليه ، ثم مضيت إلى منزلي ، فلما صليت الصبح في المسجد ، إذا أنا به خلفي في الصف ، فقلت : إنّما جئتكم أمس لثلاثتني ! فقال : ذلك فضلك ، وهذا حقك . كان أبو ذرّ على حوض يسقى إبله ، فزاحمه إنسان فكسر الحوض ، فجلس أبو ذرّ ، ثم اضطجع فقبل له في ذلك ، فقال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله : « إذا غضب الرجل وهو قائم فليجلس ؛ فإن ذهب عنه ، وإلا فليضطجع » .

دعا إنسان بعض مشاهير الصوفيّة إلى ضيافة ، فلما حضر باب داره ردّه واعتذر إليه . ثم فعل به مثل ذلك ثانية وثالثة ، والصوفي لا يغضب ، ولا يضجر ، فمدحه ذلك الإنسان . وأثنى عليه بحسن الخلق ، فقال : إنّما تمدحني على خلقٍ تجد مثله في الكلب ؛ إن دعوته حضر ، وإن زجرته انزجر .

مرّ بعضهم وقت الهاجرة بسكة ، فالتقى عليه من سطح طست رماد ، فغضب مَنْ كان في صحبتته ، فقال : لا تغضبوا ، من استحقّ أن يُصَبَّ عليه النّار فصولح على الرماد ، لم يُجز له أن يغضب .

كان لبعض الخياطين جارٌّ يدفع إليه ثيابا فيخيطها ، ويدفع إليه أجرتها دراهم زيوفا ، فيأخذها ، فقام يوما من حانوته ، واستخلف ولده ، فجاء الجار بالدّراهم الزائفة ، فدفعها إلى الولد فلم يقبلها ، فأبدلها بدراهم جيّدة ، فلما جاء أبوه دفع إليه الدّراهم ، فقال : ويحك ! هل جرى بينك وبينه أمر ؟ قال : نعم ، إنه أحضّر الدّراهم زيوفا ، فرددتها فأحضر هذد ،

فقال : بئس ما صنعت ! إنه منذ كذا وكذا سنة يعاملني بالزائف وأصبر عليه ، وألقيها في
يثر ، كي لا يغرّ غيري بها !

وقيل : الخلق السيّء هو أن يضيق قلب الإنسان عن أن يتّسع لغير ما تحبّه النفس
وتؤثره ، كالمكان الضيق لا يسع غير صاحبه .

وكان يقال : من سوء الخلق أن تقف على سوء خلق غيرك وتعييه به .
قيل لرسول الله : ادعُ الله على المشركين ، فقال : « إنما بعثت رحمةً ،
ولم أبعث عذاباً » .

دعا على عليه السلام غلاماً له مرارا ؛ وهو لا يجيبه ، فقام إليه فقال : ألا تسمع
يا غلام ! قال : بلى ، قال : فما حملك على ترك الجواب ؟ قال : أُمّني لعقوبتك ، قال : اذهب
فأنت حرّ .

ومنها الكتمان ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « استمعينوا على أموركم
بالكتمان » .

وقال السريّ : علامة الحبّ الصبر والكتمان ، ومن باح بسرّنا فليس منا .

وقال الشاعر :

كتمتُ حُبّك حتّى منك تَكْرِمَةٌ ثم استوى فيك إسراى وإعلاني
كأنه غاض حتى فاض عن جَسَدِي فصار سقمى به فى جشم كِتمانى
وهذا ضدّ ما يذهب إليه القوم من الكتمان ؛ وهو عذر لأصحاب السرّ والإعلان .
وكان يقال : المحبّة فاضحة ؛ والدمع تَمَام .

وقال الشاعر :

لا جَزَى الله دمع عيني خَيْراً وجزى الله كلَّ خيرٍ لسانى

فاض دمعى فليس يكتمُ شيئاً ووجدتُ اللسانَ ذا كتمانٍ
يقال : إن بعض العارفين ، أوصى تلميذه بكتمان ما يطلع عليه من الحال ، فلما شاهد
الأمر غلب ، فكان يطلع في بئر في موضع خالٍ ، فيحدثها بما يشاهد ، فنبت في تلك البئر
شجرة سمع منها صوت يحكى كلام ذلك التلميذ ، كما يحكى الصدا كلام المتكلم ، فأسقط
بذلك من ديوان الأولياء .

وأنشدوا :

أبداتحن إليكم الأرواحُ	ووصالكم ريجانها والراحُ
وقلوب أهلٍ وداكم تشتاقكم	وإلى لقاء جمالكم ترتاحُ
وارحمةً للعاشقين تحمّلوا	ثقلَ الحبة والهوى ففّاحُ
بالسرّ إن باحوا تباح دماؤهم	وكذا دماء البائحين تباحُ

وقال الحسين بن منصور الحلاج :

إنّى لأكتمُ من علمى جواهره	كى لا يرى العلم ذو جهل فيفتننا
وقد تقدّمتنى فيه أبو حسن	إلى الحسين ، وأوصى قبله الحسنًا
ياربّ مكنونٍ علمٍ لو أبوح به	لقل لى أنتَ ممّن بعدُ الوثنا !
ولاستحلّ رجالٌ صالحون دمي	يروّن أقبحَ ما يأتونهُ حسنا

ومنها الجود والسّخاء والإيثار ، قال الله تعالى : ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ
كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ ^(١) :

وقال النبي صلى الله عليه وآله : السّخىّ قريبٌ من الله ، قريب من الناس ،

والبخيلُ بعيدٌ من الله بعيدٌ من الناس . وإنّ الجاهل السخّيّ أحبُّ إلى الله من العابد البخيل .

قالوا : لا فرق بين الجود والسَخَاء في إصطلاح أهل العربية ، إلّا أن الباري

سبحانه لا يوصّف بالسَخَاء ، لأنّه يشعر بسماح النفس عَقِيب التردّد في ذلك ، وأمّا في إصطلاح

أرباب هذه الطريقة ، فالسَخَاء هو الرتبة الأولى ، والجود بعده ، ثم الإيثار ، فمن أعطى

البعض وأبقى البعض فهو صاحب السَخَاء ، ومن أعطى الأَكْثَر وأبقى لنفسه شيئاً فهو

صاحب الجود ، والذي قاسى الضّرّاء وآثر غيره بالبُلْغَة فهو صاحب الإيثار .

قال أسماء بن خارجة الفزاريّ : ما أحبّ أن أردّ أحداً عن حاجة طلبها ؛ إن كان كريماً

صُنْتُ عِرْضَهُ عن الناس ، وإن كان لثيماً صُنْتُ عنه عرضي .

كان مؤرّق المجلىّ يتلطّف في برّ إخوانه ، يضع عندهم ألف درهم ، ويقول :

أمسكوها حتى أعود إليكم ، ثم يرسل إليهم : أنتم منها في حلّ .

وكان يقال : الجود إجابة الخاطر الأول .

وكان أبو الحسن البوشنجيّ في الخلاء ، فدعا تلميذا له ، فقال : انزع عني هذا القميص

وادفعه إلى فلان ، فقيل له : هلاً صبرت ! فقال : لم آمن على نفسي أن تغيّر على ما وقع لي

من التخليّاق معه بالقميص .

رُئيّ على عليه السلام يوماً باكياً ، فقيل له : لم تبكي ؟ فقال : لم يأتني ضيف منذ

سبعة أيام ؛ أخاف أن يكون الله قد أهانتني .

أضاف عبد الله بن عامر رجلاً فأحسن قِراءه ، فلما أراد أن يرتحل لم يعنه غلماناه ، فسئل

عن ذلك ، فقال إنيهم إنما يعينون من نزل علينا ، لا من ارتحل عنا .

ومنها الفيرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا أحدٌ أغبرُ من الله ، إنّما حرّم

الفواحش ما ظهر منها وما بطن لغيرته » .

وفي حديث أبي هريرة : « إِنَّ اللَّهَ لِيَغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ لِيَغَارَ » .

قال : والغيرة هي كراهية المشاركة فيما هو حقك .

وقيل : الغيرة الأنفة والحمية .

وحكى عن السرى أنه قرئ بين يديه : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْمِعْ أَنْ يَسْمِعَكَ اللَّهُ وَتَكُونَ مِنَ الْمُنْصَرِّفِينَ ﴾

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا^(١) .

فقال لأصحابه : أتدرون ما هذا الحجاب ؟ هذا حجاب الغيرة ، ولا أحد أغير من الله .

قالوا : ومعنى حجاب الغيرة ، أنه لما أصر الكافرون على الجحود عاقبهم بأن لم يجعلهم

أهلاً لمعرفة أسرار القرآن .

وقال أبو على الدقاق : إن أصحاب الكسل عن عبادته ، هم الذين ربط الحق بأقدامهم

مثقلة الخلدان ، فاختار لهم البعد ، وأخّرهم عن محل القرب ، ولذلك تأخروا .

وفي معناه أنشدوا فقالوا :

أَنَا صَبٌّ بَمِنْ هَوَيْتُ وَلَكِنْ مَا أَسْتَعِيزُ فِي سُوءِ رَأْيِ أَلْمَوِّ إِلَى !

وفي معناه قالوا : سقيم لا يعاد ، ومريد لا يراد .

وكان أبو على الدقاق : إذا وقع شيء في خلال المجلس يشوش قلوب الحاضرين ،

يقول : هذا من غيرة الحق ؛ يريد به ألا يتم ما أتمناه من صفاء هذا الوقت .

وأنشدوا في معناه :

هَمَّتْ بِإِتْيَانِنَا حَتَّى إِذَا نَظَرْتُ إِلَى الْمِرَاةِ نَهَاها وَجْهَهَا الْحَسَنُ

وقيل لبعضهم : أتريد أن تراه ؟ قال : لا ، قيل : لم ؟ قال : أنزله ذلك الجلال عن نظرمثلى .

وفي معناه أنشدوا :

إِنِّي لِأَحْسُدُ نَاطِرِي عَلَىكَ حَتَّى أَغْضَّ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ

وأراك تخطر في شمائلك التي هي فتنتي ، فأغار منك عليكاً
وسئِل السُّبُلِيّ : متى تستريح ؟ قال : إذا لم أر له ذا كرا .

وقال أبو علي الدقاق في قول النبي صلى الله عليه وآله عند مبايعته فارساً من أعرابيٍّ
وأنّه استقاله فأقاله ، فقال الأعرابي : عمرك الله ، فمن أنت ؟ قال صلى الله عليه وآله :
« أنا امرؤ من قريش » ، فقال بعضُ الصحابة من الحاضرين للأعرابي : كفّاك جفّاء
ألا تعرف نبيّك ! فكان أبو عليّ يقول : إنّما قال : « امرؤ من قريش » غيرّةً ونوعاً من
الأنفة ، وإلا فقد كان الواجب عليه أن يتعرّف لكل أحد أنه من هو ، لكن الله
سبحانه أجرى على لسان ذلك الصحابيّ التعريف للأعرابيّ بقوله : « كفّاك جفّاء
ألا تعرف نبيّك ! » .

وقال أصحاب الطريقة : مساكنة أحدٍ من الخلق للحقّ في قلبك ، تُوجب الفِيرة
منه تعالى .

أذن السُّبُلِيّ مرّة ، فلمّا انتهى إلى الشهادتين ، قال : وحقّك لولا أنّك أسرّتي
مأذّكرتُ معك غيرك .

وسمع رجلٌ رجلاً يقول : جلّ الله ! فقال له : أحبّ أن تجلّه عن هذا .
وكان بعض العارفين يقول : لا إله إلا الله من داخل القاب ، محمد رسول الله من
قُرْط الأذن .

وقيل لأبي الفتوح السهرورديّ - وقد أخذ بحلّاب ليصلب على خشبة : ما الذي أباحهم
هذا منك ؟ قال : إنّ هؤلاء دعوني إلى أن أجعل محمداً شريكاً لله في الربوبية ،
فلم أفعل ، فقتلوني .

ومنها التفويض ، قال الله تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(١) ، فاستوقف مَنْ عقل أمره عن الاقتراح عليه ، وأفهمه ما يرضاه به من التفويض إليه ، فالعاقل تارك للاقتراح ، على العالم بالصالح .

وقال تعالى : ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ ^(٢) ؛ فبعث على تأكيد الرجاء بقوله : ﴿ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ .

ولما فوّض مؤمن آل فرعون أمره إلى الله وقاه ﴿ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ ^(٣) كما ورد في الكتاب العزيز .

وحقيقة التفويض هي التسليم لأحكام الحق سبحانه ، وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٤) ، فأسّ التفويض والباعث عليه هو اعتقاد العجز عن مغالبة القدر ، وأنه لا يكون في الخير والشر - أعنى الرّخص والصّحة وسعة الرزق والبلايا ، والأمراض والعِلل وضيق الرزق ، إلا ما أراد الله تعالى كونه ، ولا يصحّ التفويض مَنْ لم يعتقد ذلك ولم يعلمه علم اليقين .

وقد بالغ النبي صلى الله عليه وآله في التصريح به والنصّ عليه بقوله لعبد الله بن مسعود : « ليقُلْ هُمُك ؛ ماقدّرأتاك وما لم يقدر لم يأتك ؛ ولو جهد الخلق أن ينفكوك بشيء لم يكتبه الله لك لم يقدروا عليه ، ولو جهدوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يقدروا على ذلك » .

وفي صحيح مسلم بن الحجاج أنه قال لأبي هريرة في كلام له : « فإن أصابك شيء فلا تقل : لو فعلت كذا لكان كذا ، فإن « لو » تفتح عمل الشيطان ، ولكن قل : ما قدر الله وما شاء فعل . »

وفي صحيح مسلم أيضاً عن البراء بن عازب : « إذا أخذت مضجعتك فقل كذا ... » إلى أن قال : « وجهت وجهي إليك ، وألجأت ظهري إليك ، رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا ملجأ منك إلا إليك . »

وكان يقال : معارضة المريض طبيبه ، توجب تعذيبه . وكان يقال : إنما الكيس الماهر من أمسى^(١) في قبضة القاهر .

وكان يقال : إذا كانت مغالبة القدر مستحيلة ، فما من أعوان تقوده إلى الحيلة .

وكان يقال : إذا التبست المصادر ، فقوض إلى القادر .

وكان يقال : من الدلالة على أن الإنسان مصرف مغلوب ، ومدبر مربوب ، أن يتبدل رأيه في بعض الخطوب ، ويعمى عليه الصواب المطلوب .

وإذا كان كذلك ، فربما كان تدميره في تدميره ، واغتياله من احتياله ، وهلكته من حرّكته .

وفي ذلك أنشدوا :

أيا من يعول في المشكلات	على ما رآه وما دبّره ^(٢)
إذا أعضل الأمر فافزع به	إلى من يرى منه ما لم تره
تكن بين عطف يقيّل الخطوب	ولطف يهون ما قدره
إذا كنت تجهل عجب الأمور	ومالك حول ولا مقدره
فلم ذا العنا ، وعلام الأمسى	ومم الحذار ، وفيم الشره !

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « استسلم » .

(٢) الأبيات لابن ظفر ؟ وهي في كتابه سلوان المطاع ٨ .

وأشدوا في هذا المعنى :

يَا رَبَّ مَغْتَبِطٍ وَمَغْبُوطٍ بِأَمْرِ فِيهِ هُلْكُهُ^(١)
وَمُنَافِسٍ فِي مُلْكٍ مَا يُشْقِيهِ فِي الدَّارَيْنِ مُلْكُهُ
عِلْمُ الْعَوَاقِبِ دُونَهُ سِتْرٌ، وَلَيْسَ يَرَامُ هَتْكُهُ
وَمُعَارِضِ الْأَقْدَارِ بَلَا آرَاءَ سَيِّئِ الْحَالِ ضَنْكُهُ
فَكُنْ أَمْرًا مُحَضَّ يَلْقَى نِزْلَ وَزَيْفِ الشُّبُهَاتِ سَبْكُهُ
تَفْوِضُهُ تَوْحِيدُهُ وَعِنَادُهُ الْقُدَّارِ شِرْكُهُ

ومنها الولاية والمعرفة ، وقد تقدم القول فيهما .

ومنها الدَّعَاءُ والمُنَاجَاةُ ، قال الله تعالى : ﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(٢) .

وفي الحديث المرفوع : « الدعاء منح العباداة » .

وقد اختلف أربابُ هذا الشأن في الدعاء ، فقال قوم : « الدعاء مفتاح الحاجة ، ومستروح أصحاب الفاقات ، وملجأ المضطرين ، ومتنفس ذوى المآرب .

وقد ذمَّ الله تعالى قوماً فقال : ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾^(٣) فسروه وقالوا : لا يمدونها إليه في السؤال .

وقال سهل بن عبد الله التستري : خلق الله الخلق ، وقال : تاجروا فيّ ، فإن لم تفعلوا فاسمعوا مني ، فإن لم تفعلوا فكونوا بياي ، فإن لم تفعلوا فأنزلوا حاجاتكم بي .

قالوا : وقد أثنى الله على نفسه ، فقال : ﴿ أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾^(٤) ، قالوا : الدعاء إظهار فاقة العبودية .

(٢) سورة غافر ٦٠

(٤) سورة النمل ٦٢

(١) لابن ظفر ، سلوان الطاع ٨

(٣) سورة التوبة ٦٧

وقال أبو حاتم الأعرج : لأن أحرَمَ الدّعاء أشدَّ على من أن أحرَمَ الإجابة .

وقال قوم : بل السكوت والخمود تحت جريان الحُكم والرضا بما سبق من اختيار الحكيم العالم بالمصالح أولى ؛ ولهذا قال الواسطي : اختيار ما جرى لك في الأزل ، خير لك من معارضة الوقت .

وقال النبي صلى الله عليه وآله إخباراً عن الله تعالى : « مَنْ شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضلَ ما أعطى السائلين » .

وقال قوم : يجب أن يكون العبدُ صاحب دعاء بلسانه ، وصاحب رضا بقلبه ، ليأتي بالأمرين جميعاً .

وقال قوم : إن الأوقات تختلف ، ففي بعض الأحوال يكون الدّعاء أفضل من السكوت ، وفي بعض الأحوال يكون بالعكس ، وإِنما يعرف هذا في الوقت ، لأنَّ علم الوقت يحصل في الوقت ، فإذا وجد في قلبه الإشارة إلى الدّعاء فالدعاء أولى ، وإن وجد بقلبه الإشارة إلى السكوت فالسكوت له أتم وأولى .

وجاء في الخبر : « إنَّ الله يُبغض العبدَ فيسرع إجابته بغضاً لسماع صوته ، وأنَّه يحب العبدَ فيؤخر إجابته حباً لسماع صوته » .

ومن أدب الدعاء حضورُ القلب ، فقد روى عنه صلى الله عليه وآله : « إنَّ الله لا يستجيب دعاء قلب لاهٍ » .

ومن شروط الإجابة طيب الطَّعمة وحلّ المكسب . قال صلى الله عليه وآله لسهل ابن أبي وقاص : « أطبْ كسبك تُستجَبْ دعوتك » .

وينبغي أن يكون الدعاء بعد المعرفة ، قيل لجعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ قال : لأنكم تدعون من لا تعرفونه .

كان صالح المرسي يقول كثيرا : ادعوا : فمن أذمن قرع الباب يوشك أن يفتح له ، فقالت له رابعة العدوية : متى تقول : أغلق هذا الباب حتى يستفتح ! فقال صالح : شيخ جهل ، وامرأة علمت .

وقيل . فائدة الدعاء إظهار الفاقة من الخلق وإلا فالرب يفعل ما يشاء .

وقيل . دعاء العامة بالأقوال ، ودعاء العابد بالأفعال ، ودعاء العارف بالأحوال .

وقيل : خير الدعاء ما هيجه الأحران والوجد .

وقيل : أقرب الدعاء إلى الإجابة دعاء الاضطراب ؛ لقوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ .

قال أصحاب هذه الطريقة : السنة المبتدئين أرباب الإرادة منطلقة بالدعاء ، والسنة المحققين الواصلين قد خرسست عن ذلك .

وكان عبد الله بن المبارك يقول : مادعوته منذ خمسين سنة ، ولا أريد أن يدعوا لي أحد .

وقيل : الدعاء سلم المذنبين .

وقال من قال بنقيض هذا : الدعاء مراسلة ، ومادامت المراسلة باقية فالأمر جميل بعد . وقالوا : السنة المذنبين دموعهم .

وكان أبو علي الدقاق يقول : إذا بكى المذنب فقد راسل الله .

وفي معناه أنشدوا :

دُمُوعُ أَلْفَتَى عَمَّا يَحْنُ تَرَجُمُ وَأَنْفَاسُهُ تَبْدِينُ مَا الْقَلْبُ يَكْتُمُ

وقال بعضهم لبعض العارفين : أدعُ لي ، فقال : كفاك من الإجابة ألا تجعل بينك وبينه واسطة .

ومنها التأسى ، قال سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾^(١) أى فى مصابه وما نيل منه فى نفسه وفى أهله يوم أحد ، فلا تجزعوا إن أصيب بعضهم .
وجاء فى الحديث المرفوع : لا تنظروا إلى مَنْ فَوْقَكُمْ ، وانظروا إلى مَنْ دُونَكُمْ ، فإنه أجدر ألا تزدروا نعم الله عليكم .
وقالت الخنساء ترى أخاها :

وَلَوْلَا كَثْرَةُ أَلْبَاكِينَ حَوْلِي عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَقَتَلْتُ نَفْسِي^(٢)
وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ أَعَزَّتْى النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّأْسَى

وحقيقة التأسى تهوين المصائب والنوائب على النفس بالنظر إلى ما أصاب أمثالك ، ومن هو أرفعُ محلاً منك .

وقد فسر العلماء قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾^(٣) ؛ قال : إنه لا يهون على أحدٍ من أهل النار عذابه ، وإن تأسى بغيره من المعذبين ، لأن الله تعالى جعل لهم التأسى نافعاً فى الدنيا ، ولم يجعله نافعاً لأهل النار مبالغة فى تعذيبهم ، ونفياً لراحة تصل إليهم .

(١) سورة الأحزاب ٢١

(٢) ديوانها ١٥٢

(٣) سورة الزخرف ٣٩

ومنها الفقر ، وهو شعار الصالحين ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا ، وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا ، واحشُرْنِي مع المساكين » .

وقال لعلّ عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ زَيَّنَكَ بِزِينَةٍ لَمْ يَزَيِّنْ الْعِبَادَ بِأَحْسَنَ مِنْهَا ، وَهَبَ لَكَ حُبَّ الْمَسَاكِينِ ، فَجْعَلَكَ تَرْضَى بِهِمْ أَتْبَاعًا ، وَيَرْضَوْنَ بِكَ إِمَامًا » .
وجاء في الخبر المرفوع : « الْفُقَرَاءُ الصُّبْرُ جُلُوسُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وسئل يحيى بن معاذ عن الفقير فقال : أَلَا تَسْتَغْنَى إِلَّا بِاللَّهِ .
وقال أبو الدرداء : لَأَنْ أَقَعَ مِنْ فَوْقِ قَصْرِ فَأَنْحَطُمْ ، أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ مَجَالَسَةِ الْغَنَى .
لَأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : « إِيَّاكُمْ وَمَجَالَسَةَ الْمَوْتَى » ، فَقِيلَ لَهُ :
وَمَا الْمَوْتَى ؟ قَالَ : الْأَغْنِيَاءُ .

قيل للربيع بن خثيم : قَدْ غَلَا السَّعْرُ ، قَالَ : نَحْنُ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَنْ يُجِيعَنَا ، إِنَّمَا
يُجِيعُ أَوْلِيَاءَهُ .

وقيل ليحيى بن معاذ : مَا الْفَقْرُ ؟ قَالَ : خَوْفُ الْفَقْرِ .
وقال الشُّبَلِيُّ : أَدْنَى عِلَامَاتِ الْفَقِيرِ أَنْ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا بِأَسْرِهَا لِوَاحِدٍ فَأَنْفَقَهَا فِي يَوْمٍ
وَاحِدٍ ، ثُمَّ خَطَرَ بِيَالِهِ : « لَوْ أَمْسَكَتْ مِنْهَا قُوَّةَ يَوْمٍ آخِرًا ! » ، لَمْ يَصْدُقْ فِي فَقْرِهِ .
سئل ابن الجلاء عن الفقر ، فَسَكَتَ ثُمَّ ذَهَبَ قَلِيلًا ، وَعَادَ فَقَالَ : كَانَتْ عِنْدِي أَرْبَعَةُ
دَوَانِيْقَ فِضَّةٍ ، فَاسْتَحْيَيْتُ مِنَ اللَّهِ أَنْ أَتَكَلَّمَ فِي الْفَقْرِ وَهِيَ عِنْدِي ، فَذَهَبَتْ فَأَخْرَجْتُهَا ، ثُمَّ
قَعَدْتُ فَتَكَلَّمْتُ فِي الْفَقْرِ .

وقال أبو علي الدقاق في تفسير قوله صلى الله عليه وآله : « مَنْ تَوَاضَعَ لِفَنَى ذَهَبَ
ثَلَاثًا دِينَهُ ، إِنَّ الْمَرْءَ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ وَجَوَارِحِهِ ، فَمَنْ تَوَاضَعَ لِفَنَى بِلِسَانِهِ وَجَوَارِحِهِ ، ذَهَبَ ثَلَاثًا
دِينَهُ ، فَإِنْ تَوَاضَعَ لَهُ مَعَ ذَلِكَ بِقَلْبِهِ ذَهَبَ دِينُهُ كُلَّهُ .

ومنها الأدب ، قالوا فى تفسير قوله تعالى : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ ^(١) : حفظ.
أدب الحضرة .

قيل إنه عليه السلام لم يمدّ نظره فوق المقام الذى أوصل إليه ليلة شاهد السدرة ،
وهى أقصى ما يمكن أن ينتهى إليه البشريون .

وفى الحديث المرفوع : « أدبني ربّي فأحسن تأديبي » .

وقيل : إنّ الجنيد لم يمدّ رجله فى الخلوة عشرين سنة ، وكان يقول : الأدب مع الله
أولى من الأدب مع الخلق .

وقال أبو على الدقاق : من صاحب الملوك بغير أدبٍ ، أسلمه الجهلُ إلى القتل .

ومن كلامه عليه السلام : ترك الأدب يوجب الطرد ، فمن أساء الأدب على البساط ،
ردّ إلى الباب ، ومن أساء الأدب على الباب ، ردّ إلى ساسة الدوابّ .

وقال عبد الله بن المبارك : قد أكثر الناس فى الأدب ، وعندى أنّ الأدب معرفة
الإنسان بنفسه .

وقال الثورى : من لم يتأدّب للوقت ، فوقته مقت .

وقال أبو على الدقاق فى قوله تعالى ، حكايةً عن أيوب : ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ
الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ ^(٢) . قال : لم يقل : « فارحنى » لأنه حفظ آداب الخطاب ،
وكذلك قال فى قول عيسى : ﴿ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ ^(٣) ، قال : لم يقل : « لم أفل »
رعايةً لأدب الحضرة .

(١) سورة النجم ١٧

(٢) سورة الأنبياء ٨٣

(٣) سورة المائدة ١١٦

ومنها المحبة ، وهى مقام جليل ، قالوا : المحبة أن تهبَ كُلَّكَ لمن أحببتَ ، فلا يبقى لك منك شىء .

قيل لبعض العرب : ما وجدت من حبِّ فلانة ؟ قال : أرى القمرَ على جدارِها أحسنَ منه على جُدُرِانِ الناسِ .

وقال أبو عبد الرحمن السُّلَمى : المحبة أن تغار على محبوبك أن يحبَّه غيرُك .

وقال النصراباذى : المحبة نوعان : نوع يُوجب حَقْنَ الدِّماءِ ، ونوع يُوجب سَفْكَ الدِّماءِ .

وقال يحيى بن معاذ : المحبة الخالصة ألا تنقص بالجفاء ، ولا تزيد بالبر .

وقيل للنصراباذى : كيف حالك فى المحبة ؟ قال : عدمتُ وصالَ المحبتين ، ورزقتُ

حسراتهم ، فهو ذا أنا أحترق فيها . ثم قال : المحبة مجانبة السلوة على كلِّ حال .
وأنشدوا :

وَمَنْ كَانَ فِي طَوْلِ الْهَوَى ذَاقَ سَلْوَةً فَإِنِّى مِنْ لَيْلَى لَهَا غَيْرُ ذَائِقِ

وَأَكْثَرُ شَيْءٍ نَلْتُهُ مِنْ وَصَالِهَا أَمَانِىَ لَمْ تَصْدُقْ كَلِمَةَ بَارِقِ

وجاء فى الحديث المرفوع : « المرء مع مَنْ أحبَّ » ؛ ولما سَمِعَ سمنون هذا الخبر ،

قال : فاز المحبون بشرف الدنيا والآخرة ، لأنهم مع الله تعالى .

وفى الحديث المرفوع : « لأعطينَّ الراية غداً رجلاً يحبَّ اللهَ ورسولَهُ ، ويحبُّهُ اللهُ

ورسولُهُ » ، وهذا يتجاوز حدَّ الجلالة والشرف .

وكان يقال : الحبَّ أولُهُ خَتْلٌ ، وآخرُهُ قَتْلٌ .

قيل : كتب يحيى بن معاذ إلى أبى يزيد : سكرت من كثرة ما شربت من محبته فكتب

إليه أبو يزيد : غيرك شرب بحور السموات والأرض ، وما روى بعد ، ولسانه خارج ، وهو

يقول : هل من مزيد !

وأنشد :

مَجِئْتُ لِمَنْ يَقُولُ ذَكَرْتُ حَبِيَّ وَهَلْ أَنْسَى فَأَذْكَرُ مَا نَسِيتُ !
شَرِبْتُ الْحَبَّ كَأَسَا بَعْدَ كَأْسٍ فَمَا نَفِدَ الشَّرَابُ ، وَلَا رَوَيْتُ
وقيل : المحبة سكر لا يصحو صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ؛ ثم السكر الذي يحصل
عند المشاهدة لا يوصف .

وأنشدوا :

فَأَسْكَرَ الْقَوْمَ دَوْرُ كَأْسٍ وَكَانَ سَكْرِي مِنَ الْمُدِيرِ

ومنها الشوق ، جاء في الخبر المرفوع : إن الجنة لتشتاق إلى ثلاثة : عليّ ،
وسلمان ، وعمار .

الشوق مرتبة من مراتب القوم ، ومقام من مقاماتهم . سئل ابن عطاء : الشوق
أعلى أم المحبة ؟ فقال : المحبة ، لأن الشوق منها يتولد .

ومن الأدعية النبوية الماثورة الدعاء الذي كان يدعوه عمار بن ياسر رضي الله عنه :
« اللَّهُمَّ بَعْلَمَكَ بِالْغَيْبِ ، وَقَدَّرْتَكَ عَلَى الْخَلْقِ ، أَحْبَبْنِي مَا عَمِلْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي ، وَتَوَفَّنِي
مَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ
الْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ ، وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ ، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَبِيدُ ، وَقِرَّةَ عَيْنٍ
لَا تَنْقُطُ ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ ، وَبَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ . وَأَسْأَلُكَ النَّظَرَ إِلَى
وَجْهِكَ ، وَالشُّوقَ إِلَى لِقَائِكَ ، مِنْ غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ . اللَّهُمَّ زِينًا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ ، وَاجْعَلْنَا
هَذَاهُ مَهْتَدِينَ » .

قالوا : الشوق احتياج القلب إلى لقاء المحبوب ، وعلى قدر المحبة يكون الشوق ،
وعلازمة الشوق حب الموت .

وهذا هو السرّ في قوله تعالى : ﴿ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ^(١) أى أن مَنْ كان صاحب محبة يتمنى لقاء محبوبه ، فمن لا يتمنى ذلك لا يكون صادق المحبة . قيل لبعض الصّوفية : هل تشّاق إليه ؟ فقال : إنّما الشّوق إلى غائب ، وهو حاضر لا يغيب .

وقالوا في قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾ ^(٢) : إنه تطيب لقلوب المشتاقين .

ويقال : إنّه مكتوب في بعض كتب النبوات القديمة : شوقناكم فلم تشّاقوا ، وزمرنا لكم فلم ترقصوا ، وخوفناكم فلم ترهبوا ، ونحنّا لكم فلم تحزنوا .

وقيل : إن شعيبا بكى حتّى عمى ، فردّ الله إليه بصره ، ثم بكى حتّى عمى ، فردّ عليه بصره ، ثم كذلك ثلاثا ، فقال الله تعالى : « إِنْ كَانَ هَذَا الْبُكَاءُ شَوْقًا إِلَى الْجَنَّةِ فَقَدْ أَبْجَتْهَا لَكَ ، وَإِنْ كَانَ خَوْفًا مِنَ النَّارِ فَقَدْ أَجْرَتْكَ مِنْهَا » . فقال : وحقّك لا هذا ولا هذا ، ولكن شوقًا إليك ، فقال له : « لأجل ذلك أخدمتك نبىّ وگليمى عشر سنين » .

ومنها الزهد ورفض الدنيا ، قال سبحانه : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ^(٣) .

وجاء في الخبر أن يوسف عليه السلام كان يجوع في سِنِي الجذب ، فقيل له : أتجوع وأنت على خزان مصر ! فقال : أخاف أن أشبع فأنسى الجيعاء .

وكذا قال على عليه السلام ، وقد قيل له : أهذا لباسك ، وهذا ما كوكك ، وأنت أمير

(١) سورة البقرة ٩٤

(٢) سورة النكيت ٥

(٣) سورة طه ١٣١

المؤمنين ! فقال : نعم ، إن الله فرضَ عَلَى أُمَّةِ الْعَدْلِ أَنْ يَقْدَرُوا لِأَنْفُسِهِمْ كَضَعْفَةِ النَّاسِ ، كَيْلًا يَنْبَغُ^(١) بِالْفَقِيرِ فَقْرَهُ .

ومنع عمر بن الخطاب نفسه عام الرَّمَادَةِ الدَّسَمِ ، وقال : لَا آكُلُهُ حَتَّى يَصِيبَهُ الْمَسَاءُونَ جَمِيعًا .

وكان عمر بن عبد العزيز من أَكْثَرِ النَّاسِ تَعَمًُّا ؛ فَبَلَ أَنْ يَلِيَ الْخِلَافَةَ ، قَوِّمَتْ ثِيَابَهُ حِينَئِذٍ بِأَلْفِ دِينَارٍ ، وَقَوِّمَتْ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ أَيَّامَ خِلَافَتِهِ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ .

واعلم أَنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ وَالْمَقَامَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا لِلْقَوْمِ قَدْ يَكُونُ مُتَدَاخِلًا فِي الظَّاهِرِ ، وَلَهُ فِي الْبَاطِنِ عِنْدَهُمْ فَرْقٌ يَعْرِفُهُ مَنْ يَأْنَسُ بِكُتُبِهِمْ ، وَقَدْ أَتَيْنَا فِي تَقْسِيمِ مَرَاتِبِهِمْ وَتَفْصِيلِ مَقَامَاتِهِمْ فِي هَذَا الْفَصْلِ بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ .

(١) يَنْبَغُ بِهِ فَقْرُهُ : أَيُّ يَنْبَغُ بِهِ وَيَحْمِلُهُ عَلَى الشَّرِّ .

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام :

قاله عند تلاوته : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ ^(١) .
أَدْحَضُ مَسْئُولِ حُجَّةٍ ، وَأَقْطَعُ مُغْتَرٍ مَعْدِرَةٍ . لَقَدْ أَبْرَحَ جَهَالَةً بِنَفْسِهِ .
يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ، مَا جَرَّأَكَ عَلَى ذَنْبِكَ ، وَمَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ، وَمَا أُنْسَكَ
بِهَلَكَةِ نَفْسِكَ !

أَمَّا مِنْ دَانِكَ بُلُولٌ ، أَمْ لَيْسَ مِنْ نَوْمِكَ بَقِظَةٌ ! أَمَّا تَرَحَّمُ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَرَحَّمُ
مِنْ غَيْرِكَ ! فَلَرُبَّمَا تَرَى الضَّاحِيَ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فَتُظِلُّهُ ، أَوْ تَرَى الْمُبْتَلِيَ بِالْمِ يُمِضُ
جَسَدَهُ فَتَنْبِكِي رَحْمَةً لَهُ !

فَمَا صَبَّرَكَ عَلَى دَانِكَ ، وَجَلَدَكَ عَلَى مُصَابِكَ ، وَعَزَّأَكَ عَنِ الْبُكَاءِ عَلَى نَفْسِكَ ،
وَهِيَ أَعَزُّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكَ ! وَكَيْفَ لَا يُوقِظُكَ خَوْفُ بَيَاتِ نِقْمَةٍ ؛ وَقَدْ تَوَرَّطَتْ
بِمَعَاصِيهِ مَدَارِجَ سَطَوَاتِهِ !

فَتَدَاوٍ مِنْ دَاءِ الْفِتْرَةِ فِي قَلْبِكَ بَعِزِيْمَةٍ ، وَمِنْ كَرَى الْغَفْلَةِ فِي نَاطِرِكَ بِبِقِظَةٍ ،
وَكَنْ لِلَّهِ مُطِيعًا ، وَبِذِكْرِهِ آنِسًا .

وَتَمَثَّلْ فِي حَالِ تَوَلِّيكَ عَنْهُ ، إِقْبَالَهُ عَلَيْكَ ، يَدْعُوكَ إِلَى عَفْوِهِ ، وَيَتَعَمَّدُكَ
بِفَضْلِهِ ، وَأَنْتَ مُتَوَلٍّ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ .

فَتَعَالَى مِنْ قَوِيٍّ مَا أَكْرَمَهُ ! وَتَوَاضَعْتَ مِنْ ضَعِيفٍ مَا أَجْرَأَكَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ !
وَأَنْتَ فِي كَنْفِ سِتْرِهِ مُقِيمٌ ، وَفِي سَعَةِ فَضْلِهِ مُتَقَلِّبٌ ! فَلَمْ يَمْنَعْكَ فَضْلُهُ ، وَلَمْ يَهْتِكْ
عَنْكَ سِتْرَهُ ، بَلْ لَمْ تَحُلْ مِنْ لُطْفِهِ مَطْرَفَ عَيْنٍ ؛ فِي نِعْمَةٍ يُحَدِّثُهَا لَكَ ، أَوْ سَيِّئَةٍ
يَسْتُرُهَا عَلَيْكَ ، أَوْ بَلِيَّةٍ يَصْرِفُهَا عَنْكَ ، فَمَا ظَنُّكَ بِهِ لَوْ أَطْمَعْتَهُ !

وَأَيْمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ هَذِهِ الصِّفَّةَ كَانَتْ فِي مُتَفَقِّينَ فِي الْقُوَّةِ ، مُتَوَازِينَ فِي الْقُدْرَةِ ،
لَكُنْتَ أَوَّلَ حَاكِمٍ عَلَى نَفْسِكَ بِذِمِيمِ الْأَخْلَاقِ ، وَمَسَاوِي الْأَعْمَالِ .
وَحَقًّا أَقُولُ ! مَا الدُّنْيَا غَرَنُكَ ، وَلَكِنْ بِهَا أُعْذِرْتَ ، وَلَقَدْ كَاشَفَتْكَ الْعِطَاطِ ،
وَأَذَنَّتْكَ عَلَى سَوَاءٍ .

وَلَهِيَ بِمَا تَعِدُكَ مِنْ نَزُولِ الْبَلَاءِ بِجِسْمِكَ ، وَالنَّقْصِ فِي قُوَّتِكَ ، أَصْدَقُ وَأَوْفَى مِنْ
أَنْ تَكْذِبَكَ أَوْ تَفْرُكَ . وَلَرُبَّ نَاصِحٍ لَهَا عِنْدَكَ مَتَّهِمٌ ، وَصَادِقٍ مِنْ
خَبَرِهَا مُكْذَبٌ .

وَلَيْنَ تَعَرَّفَتْهَا فِي الدِّيَارِ الْخَالَوِيَّةِ ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ ، لَتَجِدَنَّهَا مِنْ حُسْنِ تَذَكِيرِكَ ،
وَبَلَاغِ مَوْعِظَتِكَ ، بِمَحَلَّةِ الشَّفِيقِ عَلَيْكَ ، وَالشَّحِيحِ بِكَ ! وَلَنِعْمَ دَارٌ مَنْ لَمْ يَرْضَ
بِهَا دَارًا ، وَحَلَّ مَنْ لَمْ يُوْطِنَهَا مَحَلًّا !

وَإِنَّ السُّعْدَاءَ بِالدُّنْيَا غَدًا هُمُ الْهَارِبُونَ مِنْهَا الْيَوْمَ ، إِذَا رَجَعَتِ الرَّاحِفَةُ ، وَحَقَّتْ
بِحَلَالِهَا الْقِيَامَةُ ، وَلِحَقِّ بِكُلِّ مَنْسَكٍ أَهْلُهُ ، وَبِكُلِّ مَعْبُودٍ عِبَادَتُهُ ، وَبِكُلِّ مُطَاعٍ
أَهْلُ طَاعَتِهِ ، فَلَمْ يَجْرِ فِي عَدْلِهِ وَقِسْطِهِ يَوْمٌ مِثْلُ خَرَقٍ بَصَرٍ فِي الْهَوَاءِ ، وَلَا هَمْسٍ
قَدِيمٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا بِحَقِّهِ . فَكَمْ حُجَّةٌ يَوْمَ ذَلِكَ دَاحِضَةٌ ، وَعَلَاقِقُ عُذْرِ مُنْقَطِعَةٌ !
فَتَحَرَّ مِنْ أَمْرِكَ مَا يَقُومُ بِهِ عُذْرُكَ ، وَتَثَبُّتُ بِهِ حُجَّتُكَ ، وَخُذْ مَا يَبْقَى لَكَ
مِمَّا لَا تَبْقَى لَهُ ، وَتَيْسَّرْ لِسَقَرِكَ ؛ وَشِمَّ بَرَقِ النِّجَاجَةِ ، وَارْحَلْ مَطَايَا التَّشْمِيرِ .

الشَّيْرُحُ :

لقائل أن يقول : لو قال : « ماغرك بربك العزيز أو المنتقم » أو نحو ذلك ، لكان أولى ؛ لأنَّ للإنسان المعاتب أن يقول : غرتني كرمك الذي وصفت به نفسك !

وجواب هذا أن يقال : إنَّ مجموع الصفات صار كشيء واحد ، وهو الكريم الذي خلَقك فسوّاك فعدلك ، في أى صورة ماشاء ربّك . والمعنى : ماغرك ربّ هذه صفته ، وهذا شأنه ، وهو قادر على أن يجعلك في أى صورة شاء ! فما الذى يؤمّنك من أن يمسحك في صورة القرّة والخنازير ونحوها من الحيوانات العجم . ومعنى الكريم هاهنا : الفياض على المواد بالصور ، ومن هذه صفته ينبغي أن يُخاف منه تبديل الصورة .

قال عليه السلام : « أدحض مسثول حُجّة » المبتدأ محذوف ، والحجة الداحضة : الباطلة .

والمعذرة بكسر الذا : العذر .

ويقال : لقد أبرح فلان جهالةً ، وأبرح لؤمًا ، وأبرح شجاعةً ، وأتى بالبرح من ذلك ، أى بالشديد العظيم . ويقال : هذا الأمر أبرح من هذا ، أى أشدّ ، وقتلوه أبرح قتل . وجهالةً منصوب على التمييز .

وقال القطب الراوندى : مفعول به ، قال معناه : جلب جهالةً إلى نفسه ، وليس بصحيح ؛ وأبرح لا يتعدّى هاهنا وإنما يتعدّى « أبرح » في موضعين : أحدهما أبرحه الأمر ، أى أعجبه ، والآخر أبرح زيدٌ عمرا ، أى أكرمه وعظمه .

قوله : « ماجرأك » بالهمزة ، وفلان جرى القوم ، أى مقدّمهم .

وما أنسك بالتشديد ، وروى : « ما أنسك » بالمد ؛ وكلاهما من أصل واحد ، وتأنست

بفلان واستأنستُ بمعنى ، وفلان أنيسى وموانسى ، وقد أنسى وأنسى كله بمعنى ،
أى كيف لم تستوحش من الأمور التى تؤدى إلى هلكة نفسك .

والبلول : : مصدر بلّ الرجل من مرضه ، إذا برئ ، ويجوز « أبلّ » ، قال الشاعر :
إذا بلّ من داء به ظنّ أنه تجاوبه الداء الذى هو قاتله^(١)

والضاحى لحرّ الشمس : البارز . وهذا داء ممض ، أى مؤلم ، أمضى الجرح إمضاضاً ،
ويجوز « مضى » .

وروى : « وجلدك على مصائبك » ، بصيغة الجمع .

وبيات نعمة بفتح الباء : طروقها ليلاً ، وهى من ألقاظ القرآن العزيز^(٢) .
وتورط : وقع فى الورطة ، بتسكين الراء ، وهى الهلاك ، وأصل الورطة أرض مطمئنة
لا طريق فيها ، وقد أورطه ، وورطه توربطاً ، أى أوقعه فيها .

والمدارج : الطرق والمسالك ، ويجوز انتصاب « مدارج » هاهنا ، لأنها مفعول به
صريح ، ويجوز أن ينتصب على تقدير حرف الخفض وحذنه ، أى فى مدارج سطوانه .
قوله : و « تتمثل » أى وتصور .

ويتغمّدك بفضله ، أى يسترّك بعفوه ، وسمّى العفو والصفح فضلاً ؛ تسمية
للنوع بالجنس .

قوله : « مطرّف عين » بفتح الراء ، أى زمان طرف العين ، وطرفها : إطباق أحد

(١) الصحاح ٤ : ١٦٤٠ (من غير نسبة)

(٢) منه قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ .

٤ سورة الأعراف .

جفنيها على الآخر ، وانتصابُ «مطرف» هاهنا على الظرفية ، كقولك : وردت مقدمَ الحاج ،
أى وقت قدومهم .

قوله : « متوازيين في القدرة » ، أى متساويين وروى : « متوازيين » بالنون .
والعظات : جمع عِظَة ، وهو منصوب على نزع الخافض ، أى كاشفتك بالعظات ، وروى
« العظاتُ » بالرفع على أنه فاعل . وروى : « كاشفتك الفطاء » .
وآذنتك ، أى أعلمتك .

وعلى سواء ، أى على عدل وإنصاف ، وهذا من الألفاظ القرآنية^(١) .
والراجفة : الصيحة الأولى ، وحقّت بجلائلها القيامة ، أى بأمرها العظام . والمنسك :
الموضع الذى تذبح فيه النسائك ، وهى ذبائح القربان ويحوز فتح السين ، وقد قرئ بهما
في قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ﴾^(٢) .

فإن قلت : إذا كان يلحق بكلِّ معبود عبّده ؛ فالنصارى إذن تلحق بعبسى ،
والغلاة من المسلمين بعلّى ، وكذلك الملائكة ، فما القول فى ذلك ؟

قلت : لا ضرر فى التحاق هؤلاء بمعبودهم ، ومعنى الالتحاق أن يؤمر الأتباع فى
الموقف بالتحيز إلى الجهة التى فيها الرؤساء ، ثم يقال للرؤساء : أهؤلاء أتباعكم وعبدتكم ؟
فحينئذ يتبرءون منهم ، فينجو الرؤساء ، وتهلك الأتباع ، كما قال سبحانه : ﴿ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ
كَانُوا يَعْبُدُونَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مَنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ
بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾^(٣) ، أى إنما كانوا يطيعون الشياطين المضلّة لهم ، فعبادتهم فى

(١) منه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْزِلْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ .

٥٨ سورة الأنفال .

(٢) سورة الحج ٦٧

(٣) سورة سبأ ٤١

الحقيقة للشياطين لالنا ، وإلهم ما أطاعونا ، ولو أطاعونا لكانوا مهتدين ، وإنما أطاعوا شياطينهم .

ولا حاجة في هذا الجواب إلى أن يقال ما قيل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ^(١) من تخصيص العموم بالآية الأخرى ، وهى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ ^(٢) .

فإن قلت : فما قولك في اعتراض ابن الزبير على الآية ، هل هو وارد ؟

قلت : لا ، لأنه قال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ و « ما » لما لا يعقل ، فلا يرد عليه الاعتراض بالمسيح والملائكة : والذي قاله المفسرون من تخصيص العموم بالآية الثانية تكلف غير محتاج إليه .

فإن قلت : فما الفائدة في أن قرّن القوم بأصنامهم في النار ؟ وأى معنى لذلك في زيادة التعذيب والسخط ؟

قلت : لأنّ النظر إلى وجه العدو باب من أبواب العذاب ، وإنما أصاب هؤلاء ما أصابهم بسبب الأصنام التي ضلّوا بها ، فكأنما رأوها معهم زاد غمهم وحسرتهم . وأيضاً فإنهم قدّروا أن يستشفعوا بها في الآخرة ، فإذا صادفوا الأمر على عكس ذلك لم يكن شيء أبغض إليهم منها .

قوله : « فلم يجر » قد اختلف الرواة في هذه اللفظة ، فرواها قوم « فلم يجر » وهو مضارع « جرى يجرى » ، تقول : ما الذى جرى القوم ؟ فيقول من سألته : قدّم الأمير من السفر ، فيكون المعنى على هذا : فلم يكن ولم يتجدّد في ديوان حسابه ذلك اليوم صغير ولا حقير إلّا بالحق والإنصاف . وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعٌ ﴾

(١) سورة الأنبياء ٩٨

(٢) سورة الأنبياء ١٠١

الحساب) ^(١) ، ورواها قوم « فلم يجز » ، مضارع « جازَ يجوز » ، أى لم يسغ ولم يرخص ذلك اليوم لأحد من المكلفين فى حركة من الحركات المحقرات المستصغرات ؛ إلا إذا كانت قد فعلها بحق ، وعلى هذا يجوز فعل مثلها . ورواها قوم : « فلم يجز » من « جار » ، أى عدل عن الطريق ، أى لم يذهب عنه سبحانه ، ولم يضلّ ولم يشذّ عن حسابه شئ من أمر محقرات الأمور إلا بحقه ، أى إلا مالا فائدة فى إثباته والحاسبة عليه ، نحو الحركات المباحة والعبثية التى لا تدخل تحت التكليف .

وقال الراوندى : « خَرَقُ بَصَرٍ » مرفوع لأنه اسم مالم يسمّ فاعله ، ولا أعرف لهذا الكلام معنى .

والهمس : الصوت الخفى .

قوله : « فتحرّ من أمرك » ، تحرّيت كذا ، أى توخّيته وقصدته واعتمدته .

قوله : « وتيسّر لسفرك » ، أى هبّ أسباب السفر ، ولا تترك لذلك عائقا .

والشيم : النظر إلى البرق .

ورحلت مطيقى ، إذا شددت على ظهرها الرحل ، قال الأعشى :

رَحَلَتْ سُمَيَّةُ غَدَوَةً أَجْمَالَهَا غَضَبِي عَلَيْكَ فَمَا تَقُولُ بَدَاها ^(٢)

والتشميم : الجدّ والانكماش فى الأمر .

ومعانى الفصل ظاهرة ، وألفاظه الفصيحة تعطيها وتدلّ عليها بما لو أراد المفسر أن يعبر عنه بعبارة غير عبارته عليه السلام لكان لفظه عليه السلام أولى أن يكون تفسيرا لكلام ذلك المفسر .

(١) سورة قافر ١٧

(٢) مطلع قصيدته ، ديوانه ٢٢

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :

وَاللّٰهُ لَأَنَّ أَيْتَ عَلَى حَسَكِ السَّعْدَانِ مُسَهِّدًا ، أَوْ أَجَرَ فِي الْأَغْلَالِ مُصَفِّدًا ،
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَالِمًا لِبَعْضِ الْعِبَادِ ، وَغَاصِبًا لِّشَيْءٍ
مِّنَ الْحَطَّامِ ، وَكَيْفَ أَظْلِمُ أَحَدًا لِنَفْسٍ بِسُرْعٍ إِلَى الْبَلَى قَفُولُهَا ، وَيَطُولُ فِي
الثَّرَى حُلُولُهَا !

وَاللّٰهُ لَقَدْ رَأَيْتُ عَقِيلًا وَقَدْ أَمْلَقَ حَتَّى اسْتَحَانِي مِنْ بُرِّكُمْ صَاعًا ، وَرَأَيْتُ
صَبِيَانَهُ شُعْتَ الشُّعُورِ ، غُبَرَ الْأَلْوَانِ مِنْ فَقْرِهِمْ ، كَأَنَّمَا سُودَّتْ وُجُوهُهُمْ بِالْعِظْلَمِ ،
وَعَاوَدَنِي مُوْءُ كَدًّا ، وَكَرَّرَ عَلَى الْقَوْلِ مُرَدِّدًا ، فَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ سَمْعِي ، فَظَنُّ أُنِّي أَبِيعُهُ
دِينِي ، وَأَتَّبِعُ قِيَادَهُ مُفَارِقًا طَرِيقَتِي ، فَأَحْمَيْتُ لَهُ حَدِيدَةً ، ثُمَّ أَذْنَيْتُهَا مِنْ
جِسْمِهِ لِيَعْتَبِرَ بِهَا ، فَضَجَّ ضَجِيجَ ذِي دَنْفٍ مِنَ الْمَهَا ، وَكَادَ أَنْ يَخْتَرِقَ مِنْ مَيْسَمِهَا ،
فَقُلْتُ لَهُ : ثَكِلَتْكَ الثَّوَا كَلُّ يَاعْقِيلُ ! أَتَنْتُ مِنْ حَدِيدَةٍ أَحْمَاهَا إِنْسَانُهَا لِلْعَبِيهِ ،
وَتَجْرُنِي إِلَى نَارٍ سَجَرَهَا جَبَّارُهَا لِفَضْبِهِ ! أَتَنْتُ مِنَ الْأَذَى وَلَا أَتْنُ مِنْ لَظَى !

وَأَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ طَارِقُ طَرَفَنَا بِمَلْفُوفَةٍ فِي وَعَائِهَا ، وَمَعْجُونَةٍ شِدَتْهَا ؛ كَأَنَّمَا
عُجِنَتْ بِرَيْقِ حَيَّةٍ أَوْ قَيْمِيهَا ، فَقُلْتُ : أَصِلَّةٌ أَمْ زَكَاةٌ أَمْ صَدَقَةٌ ؟ فَذَلِكَ مُحَرَّمٌ
عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ! فَقَالَ : لَأَدَا وَلَا ذَاكَ ؛ وَلَكِنَّهَا هَدِيَّةٌ . فَقُلْتُ : هَبْلَتِكَ الْهَبُولُ !
أَعَنْ دِينَ اللَّهِ أَتَيْتَنِي لِتَخْدَعَنِي ! أَلْخُتَبُطُّ أَمْ ذُو جَنَّةٍ أَمْ تَهْجُرُ ! وَاللّٰهُ لَوْ أُعْطِيتُ
الْأَقَالِمَ السَّبْعَةَ بِمَا نَحْتُ أَفْلَاكِهَا ، عَلَى أَنْ أَعْصِيَ اللَّهَ فِي نَبَلَةٍ أَسْلُبَهَا جُلْبَ شَعِيرَةٍ

مَا فَعَلْتُهُ ؛ وَإِنَّ دُنْيَاكُمْ عِنْدِي لِأَهْوَنُ مِنْ وَرَقَةٍ فِي فَمٍ جَرَادَةٍ تَقْضُمُهَا .
مَا لِي لِي وَلَنَعِيمٍ يَفْنَى ؛ وَلَذَّةٍ لَا تَبْقَى ! نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُبَاتِ الْعَقْلِ ، وَتُبْحَرِ
الزَّلَلِ ، وَبِهِ نَسْتَعِينُ .

الشَّرْحُ :

السَّعْدَانُ : نبت ذو شوك ؛ يقال له : حَسَكُ السَّعْدَانِ وَحَسَكَةُ السَّعْدَانِ ؛ وتشبه به
حلمة الثدي ، فيقال : سَعْدَانَةُ الثَّنْدُوءَةِ ، وهذا النبت من أفضل مراعى الإبل ، وفي المثل :
« مَرَعَى وَلَا كَالسَّعْدَانِ » ؛ ونونه زائدة ، لأنه ليس في الكلام « فَعَالِل » غير مضاعف ،
إلا « خَزْعَالٍ » ، وهو ظلع يلحق الناقة ، « وَهَقَار » ، وهو الحجر الصلب ، و « قَسْطَال »
وهو الغبار .

والمسهد : الممنوع النوم ، وهو السهاد .

والأغالل : القيود . والمصدق : المقيد . وألحطام : عروض الدنيا ومتاعها ، شبه لزواله
وسرعة فناؤه بما يتحطم من العيدان ويتكسر .

ثم قال : كيف أظلم الناس لأجل نفسٍ تموت سريعاً - يعني نفسه عليه السلام !
فإن قلت : أليس قوله : « عن نفسٍ يسرع إلى البلى قُفُولُهَا » يشعر بمذهب من قال
بقدم الأنفس ، لأنَّ القُفُولَ الرجوع ، ولا يقال في مذهبه للمسافرة : قافلة إلا إذا
كانت راجعة .

قلت : لا حاجة إلى القول بقدم الأنفس محافظةً على هذه اللفظة ، وذلك لأنَّ
النفس إذا كانت حادثة فقد كان أصلها العدم ، فإذا مات الإنسان عذمت نفسه فرجعت
إلى العدم الأصلي ، وهو المعبر عنه بالبلى .

وأملق : افتقر ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ ^(١) .

واستماحنى : طلب متى أن أعطيه صاعاً من الحنطة ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل .
وثلاث ، فجمع ذلك خمسة أرطال ، وثلاث رطل ، وجمع الصاع أصوع ، وإن شئت هزرت .
والصَّواع لغة في الصاع ، ويقال : هو إناء يشرب فيه .

والعِظْم ، بالكسرة في الحرفين : نبت يصبغ به ما يراد اسوداده ، ويقال : هو الوَسْمَة .
وشعث الألوان ، أى غُبر .

وأصغيت إليه : أملتُ سمعى نحوه .

وأَتَبِع قياده : أطيعه وأتقاد له .

وأحميت الحديدية في النار ، فهى محمأة ، ولا يقال : حَمِيت الحديدية .

وذى دَنَف ، أى ذى سقم مؤلم .

ومن ميسمها : من أثرها فى يده .

وئكلتك الثواكلُ ، دعاء عليه ، وهو جمع ثاكلة ، وفواعل لا يحى إلا جمع المؤنث
إلا فيما شذت ، نحو فوارس ، أى ئكلتك نساؤك .

قوله : « أحماها إنسانها » ، أى صاحبها ، ولم يقل « إنسان » ، لأنه يريد أن يقابل
هذه اللفظة بقوله : « جبارها » .

وسَجَرها ، بالتخفيف : أوقدها وأحماها ، والسَّجور : ما يسجر به التنور .

قوله : « بملقوفة فى وعائها » ، كان أهدى له الأشعث بن قيس نوعاً من الخلواء تأتق
فيه ، وكان عليه السلام يبغض الأشعث ، لأنَّ الأشعث كان يُبغضه ، وظنَّ الأشعث أنه
يستميله بالمهاداة لغرض دنيوى كان فى نفس الأشعث ، وكان أمير المؤمنين عليه السلام

يُفِطِنَ لَذلكَ وَيَعْلَمُهُ ، وَلَذلكَ رَدَّ هَدِيَّةَ الْأَشْعَثِ ، وَلَوْلا ذَلكَ لَقَبِلَها ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ قَبِلَ الْهَدِيَّةَ ، وَقَدْ قَبِلَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَدَايَا جَماعَةٍ مِنْ أَصْحابِهِ ، وَدَعاهُ بَعْضُ مَنْ كانَ يَأْنَسُ إِلَيْهِ إِلى حَلْواءِ عَمَلِها يَوْمَ نَوْرُوزٍ فَأَكَلَ وَقَالَ : لَمْ عَمَلْتَ هَذا ؟ فَقَالَ : لِأَنَّهُ يَوْمَ نَوْرُوزٍ ، فَضَحِكَ : وَقَالَ : نَوْرُوزُونا لَنا فِي كُلِّ يَوْمٍ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ .

وَكانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ لُطافَةِ الْأَخلاقِ وَسِجَاحَةِ الشِّيمِ عَلَى قاعِدَةٍ عَجيبَةٍ جَميلَةٍ ، وَلَكنَّهُ كانَ يَنفِرُ عَنِ قَوْمٍ كانَ يَعْلَمُ مِنْ حَالِهِمُ الشَّنآنَ لَهُ ، وَعَمَتْنِ يَحاولُ أَنْ يَصانِعَهُ بِذلكَ عَنِ مالِ الْمَسالِمِينَ ، وَهِيَّاتٍ حَتَّى يَلِينِ لِمَضْرُوسِ الْماضِغِ الْحَجَرِ !
وَقَالَ : بِمَلْفُوفَةٍ فِي وَعائِها ، لِأَنَّهُ كانَ فِي طَبَقٍ مَغْطًى .

ثُمَّ قالَ : « وَمَعْجُونَةٌ شَنَنْتُها » ، أَيْ أَبْغَضْتُها وَنَفَرْتُ عَنْها . كَأَنَّها عَجَنَتْ بِرِيقِ الْحَيَّةِ أَوْ بَقِيَّتِها ، وَذلكَ أَعْظَمُ الْأَسبابِ لِلنَّفرةِ مِنَ الْمأْكُولِ .

وَقَالَ الرَّواوَنْدِيُّ : وَصَفَها بِاللُّطافَةِ فَقَالَ : كَأَنَّها عُجِنَتْ بِرِيقِ الْحَيَّةِ ، وَهَذا تَفْسيرُ أَبعَدَ مِنَ الصَّحِيحِ .

قَوْلُهُ : « أَصِلَّةٌ ، أَمْ زَكَاةٌ أَمْ صَدَقَةٌ ؟ فَذلكَ مُحَرَّمٌ عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ! » ، الصَّلَّةُ : الْعَطِيَّةُ لَا يَرادُ بِها الْأَجْرُ ، بَلْ يَرادُ بِها وَصَلَةُ التَّقَرُّبِ إِلى الْمَوْصُولِ ، وَأَكْثَرُ ما تُفْعَلُ لِلذُّكْرِ وَالصَّيْتِ . وَالزَّكَاةُ : هِيَ ما تَجِبُ فِي النَّصابِ مِنَ الْمالِ .

وَالصَّدَقَةُ هاهُنَا : هِيَ صَدَقَةُ التَّطَوُّعِ ، وَقَدْ تَسَمَّى الزَّكَاةُ الْواجِبَةُ صَدَقَةً ، إِلَّا أَنَّها هُنا هِيَ النافِلَةُ .

فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ قالَ : « فَذلكَ مُحَرَّمٌ عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ » ، وَإِنَّمَا يُحَرَّمُ عَلَيْهِمُ الزَّكَاةُ الْواجِبَةُ خاسَةً ، وَلَا يُحَرَّمُ عَلَيْهِمُ صَدَقَةُ التَّطَوُّعِ ، وَلَا قَبولُ الصَّلَاتِ ؟ قُلْتَ : أَرادَ بِقَوْلِهِ : « أَهْلُ الْبَيْتِ » الْأَشْخاصَ الْخَمسةَ : مُحَمَّدٌ ، وَعَلِيٌّ ، وَفاطِمَةُ ، وَحَسَنٌ ، وَحُسَيْنٌ

عليهم السلام ، فهؤلاء خاصة دون غيرهم من بنى هاشم ، محرّم عليهم الصلّة وقبول الصدقة ، وأما غيرهم من بنى هاشم فلا يحرم عليهم إلا الزكاة الواجبة خاصة .

فإن قلت : كيف قلت : إن هؤلاء الخمسة يحرم عليهم قبول الصلّات ، وقد كان حسن وحسين عليهما السلام يقبلان صلّة معاوية ؟

قلت : كلاً لم يقبلا صلّته ، ومعاذ الله أن يقبلاها ! وإنما قبلا منه ما كان يدفعه إليهما من جملة حقهما من بيت المال ، فإنّ سهم ذوى القربى منصوص عليه في الكتاب العزيز ، ولهما غير سهم ذوى القربى سهم آخر للإسلام من الغنائم .

قوله : « هبّلتك الهُبُول » أى شكّلتك أمّك ، والهُبُول التى لها عادة بشكل الولد .

فإن قلت : ما الفرق بين مخنّبط ، وذى جنة ، ويهجر ؟

قلت : المخنّبط : المصروع من غلبة الأخلاط السوداء أو غيرها عليه ، وذو الجنة مَنْ به مسّ من الشيطان . والذى يهجر هو الذى يهذى فى مرض ليس بصرع كالحُموم والمبرسم ونحوهما .

وجلب الشعيرة ، بضم الجيم : قشرها ، والجلب والجلباء أيضاً جليدة تعلو الجرح عند البرء ، يقال منه : جلب الجرح يجلب ويجلب وأجلب الجرح أيضاً ، ويقال للجليدة التى تجمل على القتب جلبة أيضاً .

وتقضمها بفتح الضاد ، والماضى قضم بالكسر .

[نبذ من أخبار عقيل بن أبي طالب]

وعَقِيل ، هو عَقِيل بن أبي طالب عليه السلام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، أخو أمير المؤمنين عليه السلام لأُمّه وأبيه ، وكان بنو أبي طالب أربعة : طالب ، وهو أَسَن من عَقِيل بعشر سنين ، وعَقِيل وهو أَسَن من جعفر بعشر سنين ، وجعفر وهو أَسَن من عليّ بعشر سنين ، وعليّ وهو أصغرهم سِنًا ، وأعظمهم قَدْرًا ، بل وأعظم الناس بعد ابن عمه قَدْرًا .

وكان أبو طالب يحبّ عَقِيلًا أكثر من حبّه سائر بنيّه ، فلذلك قال للنبيّ صلى الله عليه وآله وللعباس حين أتياه ليقْتَسِما بِنِيّه عامّ المحلّ ، فيخففّا عنه ثَقَلَهُمْ : « دَعُوا لِي عَقِيلًا ، وحدوا مَنْ شِئْتُمْ » ، فأخذ العباس جعفرًا ، وأخذ محمدٌ صلى الله عليه وآله عليا عايه السلام .

وكان عَقِيل يكنّى أبا يزيد ، قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : « يا أبا يزيد ، إنّي أحبك حُبَيْن : حبًّا لقربتك منّي ، وحبًّا لما كنت أعلم من حبّ عمّي إياك » .
أُخْرِجَ عَقِيلٌ إلى بدرٍ مكرهاً كما أُخْرِجَ العباس ، فأسيرَ وفُدِيَ ، وعاد إلى مكّة ، ثم أقبل مسلماً مهاجراً قبل الحديبية ، وشهد غزاة مؤتة مع أخيه جعفر عليه السلام ، وتوفّي في خلافة معاوية في سنة خمسين ، وعمره ست وتسعون سنة .

وله دارٌ بالمدينة معروفة ، وخرج إلى العراق ، ثم إلى الشام ، ثم عاد إلى المدينة ، ولم يشهد مع أخيه أمير المؤمنين عايه السلام شيئاً من حروبه أيّام خلافته ، وعرض نفسه وولده عليه فأعفاه ، ولم يكلفه حضور الحرب .

وكان أنسب قریش وأعلمهم بأيامها ، وكان مبغضاً إليهم ، لأنه كان يعدّ مساوئهم .

وكانت له طِنْفِسَةٌ تَطْرَحُ في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فيصلي عليها ،
ويجتمع إليه الناس في علم النسب وأيام العرب ، وكان حينئذ قد ذهب بصره ، وكان
أسرع الناس جوابا ، وأشدّهم عارضةً .

كان يقال : إنّ في قريش أربعة يُتَحَاكَمُ إليهم في علم النسب وأيام قريش ، ويرجع
إلى قولهم : عَقِيل بن أبي طالب ، ومُخَرَّمَة بن نوفل الزهرّي ، وأبو الجهم بن حذيفة
العدويّ ، وحويط بن عبد المزّي العامريّ .

واختلف الناس في عَقِيل ؛ هل التحق بمعاوية وأمير المؤمنين حيّ ؟ فقال قوم : نعم ،
وروي أنّ معاوية قال يوما وعقيل عنده : هذا أبو يزيد ، لولا علمه أنّي خير له من أخيه ،
لما أقام عندنا وتركه . فقال عَقِيل : أخي خير لي في ديني ، وأنت خير لي في دنياي ،
وقد آثرت دنياي ، أسأل الله خاتمة خير .

وقال قوم : إنه لم يعد إلى معاوية إلّا بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام ؛ واستدلّوا
على ذلك بالكتاب الذي كتبه إليه في آخر خلافته ، والجواب الذي أجابه عليه السلام ،
وقد ذكرناه فيما تقدم ، وسيأتي ذكره أيضا في باب كتبه عليه السلام ، وهذا القول هو
الأظهر عندي .

وروي المدائني ، قال : قال معاوية يوما لعَقِيل بن أبي طالب : هل من حاجة فأقضيها
لك ؟ قال : نعم جارية عُرِضَتْ عليّ وأبي أصحابها أن يبيعوها إلّا بأربعين ألفا ، فأحبّ
معاوية أن يمازحه فقال : وما تصنع بجارية قيمتها أربعون ألفا وأنت أعمى تجزّي
بجارية قيمتها خمسون درهما ! قال : أرجو أن أطاها فتلد لي غلاما إذا أغضبته يضرب
عنقك بالسيف . فضحك معاوية : وقال : مازحناك يا أبا يزيد ! وأمر فابتيعت له الجارية

التي أولد منها مسلماً ، فلما أتت على مسلم ثمانى عشرة سنة - وقد مات عَقِيل أبوه - قال لمعاوية : يا أمير المؤمنين ، إن لى أرضاً بمكان كذا من المدينة ، وإننى أعطيتُ بها مائة ألف ، وقد أحببت أن أبيعك إياها ، فادفع إلى ثمنها ، فأمر معاوية بقبض الأرض ، ودفع الثمن إليه .

فبلغ ذلك الحسين عليه السلام ، فكتب إلى معاوية : أما بعدُ ، فإنك غررتَ غلاماً من بنى هاشم ، فابتعتَ منه أرضاً لا يملكها ، فاقبض من الغلام مادفعته إليه ، واردد إلينا أرضنا .

فبعث معاوية إلى مسلم ، فأخبره ذلك ، وأقرأه كتاب الحسين عليه السلام ، وقال : ارددْ علينا مالنا ، وخذ أرضك ، فإنك بعتَ ما لا تملك ، فقال مسلم : أما دون أن أضرب رأسك بالسيف فلا ، فاستلقى معاوية ضاحكاً يضرب برجليه ، فقال : يا بنى ، هذا والله كلام قاله لى أبوك حين ابتعتُ له أمك .

ثم كتب إلى الحسين : إنى قد رددت عليكم الأرض ، وسوِّغتُ مسلماً ما أخذ .
فقال الحسين عليه السلام : أيتم يا آل أبى سفيان إلا كرمنا !

وقال معاوية لعَقِيل : يا أبأ يزيد ، أين يكون عمك أبو لهب اليوم ؟ قال : إذا دخلت جهنم ، فاطلبه تجده مصاحباً لعمتك أم جميل بنت حرب بن أمية .

وقالت له زوجته ابنة عتبة بن ربيعة : يا بنى هاشم ، لا يحبكم قلبى أبداً ، أين عمى ؟ أين أخى ؟ كأن أعناقهم أباريق الفضة ، ترى آنافهم الماء قبل شفاههم ، قال : إذا دخلت جهنم ، فخذى على شمالك .

سأل معاوية عَقِيلًا عن قصة الحديدية الحمّاة المذكورة ، فبكى وقال : أنا أحدُك يا معاوية عنه ، ثم أحدثك عما سألت ، نزل بالحسين ابنه ضيف ، فاستسلف درهما اشترى به خبزاً ، واحتاج إلى الإدام فطلب من قنبر خادمهم ، أن يفتح له زِقاً من زقاق عسل جاءتهم من اليمن ، فأخذ منه رطلاً ، فلما طلبها عليه السلام ليقسمها ، قال : يا قنبر ، أظن أنه حدث بهذا الزق حدث ! فأخبره ، فغضب عليه السلام ، وقال : على بحسين ! فرفع عليه الدرة ، فقال : بحق عمي جعفر - وكان إذا سئل بحق جعفر سكن - فقال له : ما حملك أن أخذت منه قبل القسمة ؟ قال : إن لنا فيه حقاً ، فإذا أعطيناه رددناه ، قال : فذاك أبوك ! وإن كان لك فيه حق ، فليس لك أن تنتفع بحقك قبل أن ينتفع المسلمون بحقوقهم ! أما لولا أني رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقبل ثنيتك لأوجعتُك ضرباً . ثم دفع إلى قنبر درهما كان مصروراً في ردائه ، وقال : اشتر به خير عسل تقدر عليه .

قال عقيل : والله لكانني أنظر إلى يدي على ، وهي على فم الزق ، وقنبر يقبل العسل فيه ، ثم شدّه وجعل يبكي ، ويقول : اللهم اغفر لحسين فإنه لم يعلم !

فقال معاوية : ذكرت من لا ينكر فضله ، رحم الله أبا حسن ، فاقد سبق من كان قبله ، وأعجز من يأتي بعده ! هلم حديث الحديدية .

قال : نعم ، أقويت وأصابتنى نخمصة شديدة ، فسألته فلم تند صفاً ، فجمعت صبياناً وجثته بهم ، والبؤس والضرّ ظاهران عليهم ، فقال : ائتنى عشيّة لأدفع إليك شيئاً ، فجئته يقودني أحد ولدي ، فأمره بالتنحي ، ثم قال : ألا فدونك ، فأهويت - حريصاً قد غلبني الجشع ، أظنها صرة - فوضعت يدي على حديدة تلتهب ناراً ، فلما قبضتها نبذتها ، وخرت كما ينخور الثور تحت يد جازره ، فقال لي : ثكلتك أمك ! هذا من حديدة

أوقدت لها نار الدنيا ، فكيف بك وبى غداً إن سُلِّكنا فى سلاسل جهنم ! ثم قرأ :
﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَغْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴾ ^(١) .

ثم قال : ليس لك عندى فوق حَقِّكَ الذى فرضه الله لك ، إلا ماترى ، فانصرف
إلى أهلك .

فجعل معاوية يتعجب ، ويقول : هيهات هيهات ! عَقِمَتِ النساءُ أن يلدن مثله !

الأضل

ومن دعاء له عليه السلام :

اللهم صُنْ وَجْهِي بِالْيَسَارِ ، وَلَا تَبْذُلْ جَاهِي بِالْإِقْتَارِ ، فَأَسْتَزِقَ طَائِلِي رِزْقِكَ ،
وَأَسْتَعِظَ شِرَارَ خَلْقِكَ ، وَأُبْتَلَى بِحَمْدٍ مَنْ أَعْطَانِي ، وَأُفْتَنَ بِذِمٍّ مَنْ مَنَعَنِي ،
وَأَنْتَ مِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ كُلِّهِ وَلِيُّ الْإِعْطَاءِ وَالْمَنْعِ ؛ ﴿ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

الشَّنْخُ :

صُنْ وَجْهِي بِالْيَسَارِ ، أَى اسْتَرْه بَأَنْ تَرْزُقَنِي يَسَاراً وَثَرَةً ، أَسْتَغْنِي بِهِمَا عَنْ
مَسْأَلَةِ النَّاسِ .

ولا تبذل جاهي بالإقتار ، أَى لا تسقط مروه في وحرمتي بين الناس بالفقر الذي أحتاج
معه إلى تكفف الناس .

وروى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ بْنَ أَبِي طَالِبٍ الْجَوَادَ رَقَّتْ حَالُهُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ ،
لَأَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ جَفَاهُ ، فَرَاَحَ يَوْمًا إِلَى الْجُمُعَةِ ، فَدَعَا فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَوَّدْتَنِي عَادَةً
جَرِيتُ عَلَيْهَا ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ قَدْ انْقَضَى ، فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ . فَلَمْ يَلْحَقِ الْجُمُعَةَ الْآخَرَى .
وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدْعُو فَيَقُولُ : « اللَّهُمَّ وَسِّعْ عَلَيَّ فَإِنَّهُ لَا يَسْعَى
إِلَّا الْكَثِيرُ » .

قوله : « فاسترزق » منصوب لأنه جواب الدعاء ، كقولهم : ارزقني بعيرا فأحجّ عليه .
بين عليه السلام كيفية تبذل جاهه بالإقتار ، وفسره فقال : بأن أطلب الرزق ممن يطلب
منك الرزق .

واستعطف الأشرار من الناس ، أى أطلب عاطفتهم وإفضالهم ، ويلزم من ذلك
أمران محذوران :

أحدهما أن أبتلى بحمد المعطى .

والآخر أن أفتن بدمّ المانع .

قوله عليه السلام : « وأنت من وراء ذلك كله » مثل يقال للمحيط بالأمر ،
القاهر له ، القادر عليه ، كما نقول للملك العظيم : هو من وراء وزرائه وكتّابه ، أى مستعدّ متهيئ
لتتبعهم وتعقبهم ، واعتبار حركاتهم ، لإحاطته بها وإشرافه عليها .

وولى ، مرفوع بأنه خبر المبتدأ ، ويكون خبراً بعد خبر ، ويجوز أن يكون
« ولى » هو الخبر ، ويكون « من وراء ذلك » ، جملة مركبة من جار ومجرور
منصوبة الموضع ؛ لأنه حال .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

دَارٌ بِالْبَلَاءِ مَخْفُوفَةٌ ، وَبِالْغَدْرِ مَعْرُوفَةٌ . لَا تَدُومُ أَحْوَالُهَا ، وَلَا يَسْلَمُ نَزَالُهَا .
أَحْوَالٌ مُخْتَلِفَةٌ ، وَتَارَاتٌ مُتَصَرِّفَةٌ ، الْعَيْشُ فِيهَا مَذْمُومٌ ، وَالْأَمَانُ مِنْهَا ^(١) مَعْدُومٌ ،
وَإِنَّمَا أَهْلُهَا فِيهَا أَغْرَاضٌ مُسْتَهْدِفَةٌ ، تَرْمِيهِمْ بِسَهَامِهَا ، وَتُفْنِيهِمْ بِحِمَامِهَا .

وَأَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ مَنْ قَدْ
مَضَى قَبْلَكُمْ ، مِمَّنْ كَانَ أَطْوَلَ مِنْكُمْ أَعْمَارًا ، وَأَعْمَرَ دِيَارًا ، وَأَبْعَدَ آثَارًا ؛
أَصْبَحَتْ أَصْوَاتُهُمْ هَامِدَةً ، وَرِيَا حُهُمْ رَاكِدَةً ، وَأَجْسَادُهُمْ بَالِيَةً ، وَدِيَارُهُمْ خَالِيَةً ،
وَأَثَارُهُمْ عَافِيَةً ، فَاسْتَبْدَلُوا بِالْقُصُورِ الْمُشِيدَةِ ، وَالنَّمَارِقِ الْمُهْدَةِ ؛ الصُّخُورَ
وَالْأَحْجَارَ الْمُسْنَدَةَ ، وَالْقُبُورَ اللَّاطِنَةَ الْمُلْحَدَةَ ، الَّتِي قَدْ بُنِيَ عَلَى الْخَرَابِ فَنَاوُهَا ،
وَشِيدَ بِالْتَرَابِ بِنَاوُهَا ، فَمَحَلُّهَا مُقْتَرِبٌ ، وَسَاكِئُهَا مُقْتَرِبٌ ، بَيْنَ أَهْلِ حَلَلَةٍ مُوحِشِينَ ؛
وَأَهْلِ فَرَاحٍ مُتَشَاغِلِينَ ، لَا يَسْتَأْنِسُونَ بِالْأَوْطَانِ ، وَلَا يَتَوَاصِلُونَ تَوَاصِلَ الْجِيرَانِ ،
عَلَى مَا بَيْنَهُمْ مِنْ قُرْبِ الْجَوَارِ ، وَدُنُو الدَّارِ ، وَكَيْفَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ تَزَاوُرٌ ، وَقَدْ طَحَنَهُمْ
بِكَلْسِكَلِهِ الْبَلَى ، وَأَكَلَتْهُمْ الْجَنَادِلُ وَاللَّزَى !

وَكَانَ قَدْ صِرْتُمْ إِلَى مَا صَارُوا إِلَيْهِ ، وَارْتَهَنَكُمْ ذَلِكَ الْمَضْجَعُ ، وَضَمَّكُمْ
ذَلِكَ الْمُسْتَوْدَعُ .

فَكَيْفَ بِكُمْ لَوْ تَنَاهَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ ، وَبُعِثَتْ الْقُبُورُ : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ

(١) ب : « فيها » .

نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ ، وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١﴾ .

الشَّرْحُ :

بالبلي محفوفة ، قد أحاط بها من كلِّ جانب .

وتارات : جمع تارة ، وهى المرة الواحدة . ومتصرّفة : منتقلة متحوّلة .

ومستهدفة بكسر الدال : منتصبة مهتأة للرّمى ، وروى : « مستهدفة » بفتح الدال على المفعولية ، كأنها قد استهدفها غيرها ، أى جعلها أهدافا .

ورياحهم راكدة : ساكنة . وآثارهم عافية : مندرسة .

والقصور المشيدة : العالية ، ومن روى : « المشيدة » بالتخفيف وكسر الشين ، فمعناه المعمولة بالشيد ، وهو الجصّ .

والنمارق : الوسائد .

والقبور المُلحّدة : ذوات اللجود .

وروى : « والأحجار المسندة » بالتشديد .

قوله عليه السلام : « قد بُنِيَ عَلَى الْخَرَابِ فَنَاقُهَا » ؛ أى بنيت لا لتسكن الأحياء فيها كما تبني منازل أهل الدنيا .

والكلكل : الصدر ؛ وهو ها هنا استعارة .

والجنادل : الحجارة . وبعثرت القبور : أثّرت .

وتبلو كلّ نفس ما أسلفت : تنخر وتعلم جزاء أعمالها ، وفيه حذف مضاف ، ومن

قرأ : « تتلو » بالتاء بنقطتين ، أى تقرأ كل نفس كتابها .. وضلّ عنهم ما كانوا يفترون : بطل عنهم ما كانوا يدّعونونه ويكذبون فيه من القول بالشركاء وأنهم شفعاء .

[ذكر بعض الآثار والأشعار الواردة في ذمّ الدنيا]

ومن كلام بعض البلغاء في ذم الدنيا : أمّا بعد ، فإن الدنيا قد عاتبت نفسها بما أبدت من تصرفها ، وأنبتت عن مساوئها بما أظهرت عن مصارع أهلها ، ودلت على عوراتها بتغير حالاتها ، ونطقت ألسنة العبر فيها بزوالها ، وشهد اختلاف شئونها على فنائها ، ولم يبق لمرتاب فيها ريب ، ولا ناظر في عواقبها شك ، بل عرفها جلّ من عرفها معرفة يقين ، وكشفوها أوضح تكشيف ، ثم اختلجتهم الأهواء عن منافع العلم ، ودلتهم الآمال بغرور ، فلجّجت بهم في غمرات العجز ، فسبحوا في بحورها موقنين بالهلكة ، ورتعوا في عراصها عارفين بالخدعة ، فكان يقينهم شكاً ، وعلمهم جهلاً ، لا بالعلم انتفعوا ، ولا بما عاينوا اعتبروا . قلوبهم عالمة جاهلة ، وأبدانهم شاهدة غائبة ، حتى طرقتهم المنية ، فأعجلتهم عن الأمنية ، فبفتنتهم القيامة ، وأورثتهم الندامة ، وكذلك الهوى حلت مذاقته ، وسمت عاقبته ، والأمل يُنسى طويلاً ، ويأخذ وشيكاً ، فانتفع امرؤ بعلمه ، وجاهد هواه أن يضلّه ، وجانب أمله أن يغرّه ، وقوى يقينه على العمل ، ونفى عنه الشكّ بقطع الأمل ، فإنّ الهوى والأمل إذا استضعفا اليقين صرّعا ، وإذا تعاونا على ذى غفلة خدعا ، فصرّيعهما لا ينهض سالماً ، وخديعتهما لا يزال نادماً ، والقوى من قوى عليهما ، والحازم من احترس منهما . ألبسنا الله وإياكم جنة السلامة ، ووقانا وإياكم سوء العذاب !

كان عمر بن عبد العزيز إذا جلس للقضاء قرأ : ﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ * ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴾ ^(١) .

قال منصور بن عمار لأهل مجلسه : ما أرى إساءة تكبر على عفو الله فلا تيأس ، وربما آخذ الله على الصغير فلا تأمن ، وقد علمت أنك بطول عفو الله عنك عمرت مجالس الاغترار به ، ورضيت لنفسك المقام على سخطه ، ولو كنت تعاقب نفسك بقدر تجاوزه عن سيئاتك ، ما استمر بك لجأج فيما نهيت عنه ، ولا قصرت دون المبالغة فيه ، ولكنك رهين غفلتك ، وأسير حيرتك .

قال إسماعيل بن زياد أبو يعقوب : قدم علينا بعبادان راهب من الشام ، ونزل دير ابن أبي كبشة ، فذكروا حكمة كلامه ، فحملني ذلك على لقائه ، فأتيته وهو يقول : إني لله عبداً سميت بهم همهم فهووا عظيم الذخائر ، فالتمسوا من فضل سيدهم توفيقاً يبلغهم سمو الهمم ، فإن استطعتم أيها المرتحلون عن قريب أن تأخذوا ببعض أمرهم ، فإنهم قوم قد ملكت الآخرة قلوبهم ، فلم تجد الدنيا فيها ملبساً ، فالحزن بثهم ، والدمع راحتهم ، والدعوى وسيلتهم ، وحسن الظن قربانهم ، يحزنون بطول المكث في الدنيا إذا فرح أهلها ، فهم فيها مسجونون ، وإلى الآخرة منطلقون .

فما سمعت موعظة كانت أنفع لي منها .

ومن جيد شعر أبي نواس في الزهد ^(٢) :

يا بني النقص والغير وبني الضعف والخور
وبني البعد في الطبأ ع على القرب في الصور

(١) سورة الشعراء ٢٠٥ ، ٢٠٧ .

(٢) ديوانه ١٩٥ .

والشُّكُولَ الَّتِي تَبَا يَنْ فِي الطُّولِ وَالْقِصَرِ
 أَيْنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ ذَوِي الْبَاسِ وَالْخَطَرِ
 سَأَلُوا عَنْهُمْ الْمَدَاثِنَ وَاسْتَبَحُّوا الْخَبَرَ
 سَبَقُونَا إِلَى الرَّحِيلِ وَإِنَّا لِبَالِائِرُ
 مَنْ مَضَى عِزَّةً لَنَا وَغَدَاً نَحْنُ مُعْتَبِرُ
 إِنَّ الْمَوْتَ أَخَذَ تَسْبِقَ اللَّحْمَ بِالْبَصْرِ
 فَكَأَنِّي بَكُمْ غَدَاً فِي ثِيَابٍ مِنَ الْمَدَرِ
 قَدْ نُقِلْتُمْ مِنَ الْقُصُورِ إِلَى ظُلْمَةِ الْحُفْرِ
 حَيْثُ لَا تَضْرِبُ الْقِيَابُ عَلَيْكُمْ وَلَا الْحَجَرُ
 حَيْثُ لَا تَطْرِبُونَ مِنْهُ لِلَّهِوِ وَلَا سَمَرُ^(١)
 رَحِمَ اللَّهُ مُسْلِمًا ذَكَرَ الْمَوْتَ فَازْدَجَرَ!
 رَحِمَ اللَّهُ مُؤْمِنًا خَافَ فَاسْتَشْعَرَ الْحَذَرَ!

ومن جيد شعر الرضى أبي الحسن رحمه الله في ذكر الدنيا وتقلبها بأهلها^(٢) :
 وهل نحن إلا مراعى النِّمَاحِ مِمْ يَحْفَزُهَا نَابِلٌ دَائِبُ^(٣)
 نُسْرُ إِذَا جَازَنَا طَائِشٌ وَنَجْزَعُ إِنِّ مَسْنَا صَائِبُ
 فِي يَوْمِنَا قَدَرٌ لَا بَدُّ وَعِنْدَ غَدٍ قَدَرٌ وَائِبُ^(٤)

(١) رواية الديوان :

حَيْثُ لَا تَطْهَرُونَ فِيهِ لِلَّهِوِ وَلَا سَمَرُ

(٢) ديوانه لوحة ٧١١ ، من قصيدة يرقى فيها عميد الجيوش أبا علي الحسن بن جعفر

(٣) النابيل : صاحب النبل . والدائب : المجد

(٤) لا بد : مقيم

طرائدُ . تطردُها النابتات ولا بدَّ أنْ يدركَ الطَّالِبُ
أرى المرءَ يفعلُ فعلَ الحديدِ وهو غداً حتماً لازبٌ ^(١)
عواريٌّ من سَلْبِ الهالكينَ يمدُّ يداً نحوها السالبُ
لنا بالردى موعدٌ صادقٌ ونيلُ المنى موعدٌ كاذبٌ
حبائلُ للدهرِ مبنوثةٌ يردُّ إلى جذبيها الهاربُ
وكيف نجاوز غاباتنا وقد بلغ المورِدَ القاربُ ^(٢)
نصبِّح بالكأسِ مجدوحةً ^(٣) دُعاً ، ولا يعلمُ الشاربُ ^(٤)

وقال أيضاً، وهى من محاسن شعره :

ما أقولَ اعتبارنا بالزَّمانِ وأشدَّ اغترارنا بالأمانِ ! ^(٥)
وقفاتٌ على غرورٍ ، وإقداً م على مُزلقٍ من الحدَثانِ
فى حروب مع الردى فكأننا فى هُدنةٍ مع الأزمانِ
وكفانا مذكرٌ بالمنايا عِلْمُنا أننا من الحيوانِ
كلَّ يوم رزيةٌ بفـلانٍ ووقوعٌ من الردى بفـلانٍ
كم ترانى أضِلُّ نفساً وألهو فكأننى وثقتُ بالوجدانِ
قلْ لَهذى الهوامل استوقفى السَّيْرَ واستنشدى عن الأعْطانِ
واستقيمى قد ضمَّك اللَّقْمُ النَّهْجُ ، وغنى وراءك الحاديانِ ^(٦)

(١) الحما : الطين الأسود المنين . واللازب : الصلب اللازق .

(٢) المورِد : مكان ورود الماء . والقارب : الذى يطلب الماء

(٣) نصبح : نؤتى بها وقت الصبح . ومجدوحة : مخلوطة .

(٤) رواية الديوان :

* ولا علمَ لى أيننا الشاربُ *

(٥) ديوانه لوحة ١٥٥ ، يرثى صديقاً له من بنى العباس اسمه أبو عبد الله بن الإمام

(٦) اللقم : معظم الطريق .

كم يحيدا عن الطريق وقد ضَرَحَ خَلْجُ الْبَرَى وجذب العِرَان
 ننتفى جازعين من عَدْوَةِ الدِّهْرِ وَنرتاع للمنايا الرَوَانِ
 جفلة السَّرب في الظلام وقد ذُء ذع روعاً من عَدْوَةِ الذُّؤْبَانِ
 ثم تَنَسَّى جرح الحِمَامِ وإنْ كان رغبياً ياقرب ذا النسيان !
 كلَّ يوم تزايلُ من خَلِيطِ بِالرَّدَى ، أو تباعدُ من دانِ (١)
 وسواء مضى بنا القدر الجِدَّ عَجُولاً ، أو ماطل المَصْرانِ

وأيضاً من هذه القصيدة :

قد مررنا على الديار خُشوعاً ورأينا البنا ، فأينَ الباني !
 وجهننا الرُّسومَ ثم عَلِمْنَا فذكَرْنَا الأوطارَ بالأوطانِ
 التفاتاً إلى القرون الخوالي هل ترى اليوم غيرَ قرْنٍ فانِ !
 أين رب السِّدير فالحيرة البيضاء ، أم أين صاحبُ الإيوانِ !
 والسيوف الحداد من آل بدرٍ والقنا الصمِّ من بني الرِّيانِ
 طردتهم وقائع الدهر عن لعل طرد السَّفَاف عن نَجْرانِ
 والمواضي من آل جفنة أُرْسَى طنباً ملكهم على الجولانِ
 يكرعون العُقار في فلق الإبريز كَرَعَ الظُّمَاء في العُدْرانِ (٢)
 من أباة اللَّعن الذين يُحْيَوْنَ ن بها في معاقِد التَّيجانِ
 تتراءهم الوفود بعيداً ضارين الصُّدُور بالأذْقَانِ

(١) الخليط : الصديق ، والداني : القريب

(٢) الفاق : القطعة من الجفان

في رياضٍ من السَّماحِ حَوَالِ وجبالٍ من الحُلومِ رِزانٍ
 وهمُ الماءُ لَدَِّ للناهلِ الظَّمآنِ بَرْدًا والنَّارُ للحيرانِ
 كُلُّ مستيقظٍ الجنانِ إذا أَظْلَمَ لَيْلُ النِّوامةِ المِبْطَانِ
 يفتدى في السَّبَّابِ غيرَ شجاعٍ ويُرَى في النَّزالِ غيرَ جَبانِ
 مائتٌ عنهم المنون يداً شو كاء أطرافها من المرَّانِ^(١)
 عَطَفَ الدَّهْرُ فَرَعَهُمْ فَرَّاهُ بعدَ بعدِ الذِّرا قريبَ المجاني
 وثبتهم بعدَ الجراحِ النِّيايا في عِنانِ التَّسليمِ والإِذعانِ
 عَطَلَتْ منهم المقاري وبأختٍ في حِمامٍ مَوَاقِدُ النَّيرانِ^(٢)
 ليس يَبْقَى على الزَّمانِ جَرى في إباءٍ ، أو عاجزٍ في هَوَانِ
 لا شُوبَ من الصَّوار ولا أَعْفَقَ يرعى منابِتَ العِلْجانِ
 لا ولا خاضبٍ من الرُّبْدِ يَحْتالُ لَ بَرِيْطٍ أَحْمَ غيرَ يمانِ^(٣)
 يرتقى وَجْهَةَ الرِّثالِ إذا آ نَسَ لونَ الإِظلامِ والإِدْجانِ
 وعُقابِ المِلاعِ تُلحِمُ فَرَحَئِيها بِإِزْلِيقةٍ زَلولِ القِنانِ
 نائِلا في مطامحِ الجَوِّ هاتيكِ وذا في مهابطِ الغِيْطانِ
 وهذا شعر فصيح نادر معرق في العربية .

(١) المران : الرماح

(٢) باخت : خدت

(٣) الرِيط : جمع رِيطَة .

ومن شعره الجيد أيضا في ذكر الدنيا ومصائبها (١) :

أَوْ مَا رَأَيْتِ وَقَائِعَ الدَّهْرِ	أَفَلَا تَسِيءُ الظَّنَّ بِالْعُمُرِ !
بَيْنَا الْفَتَى كَالطَّوْدِ تَكْنُفُهُ	هَضْبَاتُهُ ، وَالْعُضْبُ ذِي الْأَثَرِ
يَأْتِي الدَّيْسُ فِي عَشِيرَتِهِ	وَيَجَازِبُ الْأَيْدَى عَلَى الْفَخْرِ
وَإِذَا أَشَارَ إِلَى قِبَالِهِ	حُشِدَتْ عَلَيْهِ بِأُوجِهِ غُرٌّ
يَتَرَادَفُونَ عَلَى الرِّمَاحِ فَهَمُّ	سَيْلٍ يَعْْبُ وَعَارِضٌ يَسْرِي
إِنْ نُهِنُوا زَادُوا مِقَارِبَةً	فَكَأَنَّمَا يُدْعَوْنَ بِالزَّجْرِ
عَدَدَ النُّجُومِ إِذَا دُعِيَ بِهِمْ	يَتَزَاكُمُونَ تَزَاكُمُ الشَّعْرِ
عَقِدُوا عَلَى الْجَلِيِّ مَا زَرَهُمْ	سَبَطَى الْأَنَامِلُ طَيِّبِي النَّشْرِ
زَلَّ الزَّمَانُ بِوِطَاءِ أَحْمَصِهِ	وَمَوَاطِئُ الْأَقْدَامِ لِلْعَثْرِ
نَزَعَ الْإِبَاءَ وَكَانَ شَمَلَتُهُ	وَأَقْرَ إِقْرَارًا عَلَى صُفْرِ
صَدَعَ الرَّدَى ، أَعْيَا تَلَا حِمَاهُ	مِنْ أَلْحَمِ الصَّدَفِينَ بِالْقَطْرِ
جَرَّ الْجِيَادَ عَلَى الْوَجَى وَمَضَى	أَمَّا يَدُقُّ السَّهْلُ بِالْوَعْرِ
حَتَّى التَّقَى بِالشَّمْسِ مَغْمَدَةً	فِي قَعْرِ مَنْقَطَعٍ مِنَ الْبَحْرِ
ثُمَّ انْتَنَتْ كَفُّ النُّونِ بِهِ	كَالضُّفْتُ بَيْنَ النَّابِ وَالظُّفْرِ
لَمْ تَشْتَجِرْ عَنْهُ الرِّمَاحُ وَلَا	رَدَّ الْقَضَاءُ بِمَالِهِ الدَّثَرِ
جَمَعَ الْجُنُودَ وَرَاءَهُ فَكَأَنَّمَا	لَا قِتْلَهُ وَهُوَ مُضَيِّعُ الظُّهْرِ
وَبَنَى الْحُصُونِ تَمْنَعًا فَكَأَنَّمَا	أَمْسَى بِمَضِيْعَةٍ وَمَا يَدْرِى
وَبَرَى الْمَعَابِلَ لِلْعِدَا فَكَأَنَّمَا	لِحِمَامِهِ كَانَ الَّذِي يَبْرِى

إن التوقى فرط معجزةٍ فدع القضاء يُقدّ أو يفري
وحى المنطاعم للبقاء وذى الآجال ملء فُرجها تجزى
لو كان حفظ النفس ينفعنا كان الطبيب أحقّ بالعمرِ
الموت داء لا دواء له سيّان ما يوبى وما يُمرى

وهذا من حرّ الكلام وفصيحه ونادره ، ولا عجب فهذه الورقة من تلك الشجرة ،

وهذا القبس من تلك النار !

الأضل

ومن دعاء له عليه السلام :

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْسُ الْآنِسِينَ لِأَوْلِيائِكَ ، وَأَحْضَرُهُمْ بِالْكَفَايَةِ لِلْمُتَوَكِّلِينَ
عَلَيْكَ ، تُشَاهِدُهُمْ فِي سَرَائِرِهِمْ ، وَتَطَّلِعُ عَلَيْهِمْ فِي ضَمَائِرِهِمْ ، وَتَعْلَمُ مَبْلَغَ
بَصَائِرِهِمْ ، فَأَسْرَارُهُمْ لَكَ مَكْشُوفَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَةٌ ، إِنْ أَوْحَشَتْهُمْ الْغُرْبَةُ ؛
أَنَسَهُمْ ذِكْرُكَ ، وَإِنْ صَبَّتْ عَلَيْهِمُ الْمَصَائِبُ لَجَأُوا إِلَى الْأَسْتِجَارَةِ بِكَ ؛ عِلْمًا بِأَنَّ
أَزِمَّةَ الْأُمُورِ بِيَدِكَ ، وَمَصَادِرُهَا عَنْ قَضَائِكَ .

اللَّهُمَّ إِنْ فَهِمْتُ عَنْ مَسْأَلَتِي ، أَوْ غَمِيتُ عَنْ طَلِبَتِي ، فَذَلَّلْنِي عَلَى مَصَالِحِي ، وَخُذْ
بِقَلْبِي إِلَى مَرَاشِدِي ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِبُكَرٍ مِنْ هِدَايَاتِكَ ، وَلَا يَبْدُعُ
مِنْ كِفَايَاتِكَ .

اللَّهُمَّ أَحْمِلْنِي عَلَى عَفْوِكَ ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذَابِكَ .

الشرح :

أَنْسْتُ : ضِدَّ وَحْشْتُ ، وَالْإِنْسَانُ : ضِدَّ الْإِيْحَاشِ ، وَكَانَ الْقِيَاسُ أَنْ يَقُولَ :
إِنَّكَ أَنْسُ الْمُؤْنِسِينَ ، لِأَنَّ الْمَاضِيَ « أَفْعَل » وَإِنَّمَا الْآنَسُونَ جَمْعُ أَنْسَ ، وَهُوَ الْفَاعِلُ مِنْ
أَنْسْتُ بِكَذَا ، لِأَنَّ « أَنْسْتُ » ؛ فَالرَّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ ، اذَنْ « بِأَوْلِيَائِكَ » أَيَّ أَنْتَ أَكْثَرُهُمْ أَنْسًا
بِأَوْلِيَائِكَ وَعُطْفًا وَتَحَنُّنًا عَلَيْهِمْ .

وَأَحْضَرَهُمْ بِالْكَفَايَةِ ، أَيَّ أَبْلَغَهُمْ إِحْضَارًا الْكَفَايَةَ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْهِمْ ، رَأَوْهُمْ بِذَلِكَ

تشاهدكم في سرائرهم ، أى تطلع على غيبهم ، والبصائر: العزائم ، نفذت بصيرته في كذا ، أى حقّ عزمه .

وقلو بهم إليك ملهوفة ، أى صارخة مستغيثة .

وفيهت عن مسألتي ، بالكسر : عيّيت ، والفهّة والفهّاهة : العى ، رجل أِفَهٌ ، ورجل فَهٌ أيضا ، وامرأة فِهِيّة ، قال الشاعر :

فلم تُلَفْنِي فَهًا وَلَمْ تُلَفِ حَاجَتِي مَلْجَلَجَةً أَبْنَى لَهَا مَنْ يَقِيْمُهَا^(١)
وَقَدْ فَهِيْتُ يَارَجُلَ فَهَهَا ، أى عيّيت ، ويقال سفيه فيه ، وفهّه الله ، وخرجت الحاجة فأفّهني عنها فلان ، أى أنسانها .

ويروى : « أو عمهت » بالهاء والميم المكسورة ، والعَمّة : التحير والتردد ، عَمّه الرجل ، فهو عَمّه وعَامِتهُ والجمع عُمّه ، وأرض عَمّهاء : لا أعلام بها .
والنّكر : العجب . والبِدْع : المبتدع ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴾^(٢) ؛ أى لم آت بما لم أسبق إليه .

ومثل قوله عليه السلام : « اللهم اِحْمِلْنِي عَلَى عِفْوِكَ ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذْلِكَ » قولُ المروانية للهاشمية لما قُتل مروان في خبرٍ قد اقتصصناه قديما : ليسعنا عدلُكم ، قالت الهاشمية : إذن لا نُبقي منكم أحداً ، لأنكم حاربتم عليا عليه السلام ، وسمتم الحسن عليه السلام ، وقتلتم الحسين وزيدا وابنه ، وضربتم علي بن عبد الله ، وخنقتم إبراهيم الإمام في جراب النّورة .

قالت : قد يسعنا عفوكم ، قالت : أما هذا فنعم .

(١) الصحاح ١٢٤٥ من غير نسبة .

(٢) سورة الأحقاف ٩

[أدعية فصيحة من كلام أبي حيان التوحيدي]

ومن الدعوات الفصيحة المستحسنة فصولٌ من كلام أبي حيان التوحيدي نقلها .

فمنها : اللهم إني أبرأ من الثقة إلا بك ، ومن الأمل إلا فيك ، ومن التسليم إلا لك ، ومن التفويض إلا إليك ، ومن التوكل إلا عليك ، ومن الطلب إلا منك ، ومن الرضا إلا عنك ، ومن الذل إلا في طاعتك ، ومن الصبر إلا على بلائك ، وأسألك أن تجعل الإخلاص قرين عقيدتي ، والشكر على نعمك شعارى ودثارى ، والنظر إلى ملكوتك دأبى وديدنى ، والانقياد لك شأنى وشغلى ، والخوف منك أمني وإيمانى ، واللياذ بذكرك بهنجتى وسرورى .

اللهم تتابع برك ، واتصل خيرك ، وعظم رفقك ، وتناهى إحسانك ، وصدق وعدك ، وبرّ قسّمك ، وعمت فواضلك ، وتمت نوافلك ، ولم تبق حاجة إلا وقد قضيتها ، أو تكفلت بقضاها ، فاختم ذلك كله بالرضا والمغفرة ؛ إنك أهل ذلك ، والقادر عليه ، والملى به .

ومنها : اللهم إني أسألك خفايا لطفك ، وفوائح توفيقك ، ومألوف برك ، وعوائد إحسانك ، وجاه المقدسين من ملائكتك ، ومنزلة المصطفين من رسلك ، ومكاثرة الأولياء من خلقك ، وعاقبة المتقين من عبادك .

وأسألك القناعة برزقك ، والرضا بحكمك ، والنزاهة عن محظورك ، والورع في شبهاتك ، والقيام بحجّتك ، والاعتبار بما أبديت ، والتسليم لما أخفيت ، والإقبال على ما أمرت ، والوقوف عما زجرت ، حتى ألتخذ الحق حجة عندما خفّ وثقل ، والصدق سنة فيما عسر وسهل ، وحتى أرى أن شعار الزهد أعزّ شعار ، ومنظر الباطل أشوه منظر ،

فَاتَبَخَّرَ فِي مَلَكُوتِكَ بِفَضْلِ الرِّدَاءِ بِالدَّعَاءِ إِلَيْكَ ، وَأَبْلَغَ الْغَايَةِ الْقَصْوَى بَيْنَ خَلْقِكَ
بِالْثَّنَاءِ عَلَيْكَ .

وَمِنْهَا : اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَرْفَعُ مُجَرِّى وَبُجَرِّى ، وَبِكَ أَسْتَعِينُ فِي عُسْرِي وَيُسْرِي ،
وَإِيَّاكَ أَدْعُو رَغْبًا وَرَهْبًا ، فَإِنَّكَ الْعَالَمَ بِتَسْوِيلِ النَّفْسِ ، وَفِتْنَةَ الشَّيْطَانِ ، وَزِينَةَ الْهَوَى ،
وَصَرْفَ الدَّهْرِ ، وَتَلَوْنَ الصَّدِيقِ ، وَبِاثْقَةِ الثَّقَةِ ، وَقَنُوطِ الْقَلْبِ ، وَضَعْفِ الْمُنَّةِ ،
وَسُوءِ الْجَزَعِ .

فَقِنَى اللَّهُمَّ ذَلِكَ كُلَّهُ ، وَاجْمَعْ مِنْ أَمْرِى شَمْلَهُ ، وَانْظِمْ مِنْ شَأْنِي شَتِيتَهُ ، وَاحْرُسْنِي عِنْدَ
الْغِنَى مِنَ الْبَطَرِ ، وَعِنْدَ الْفَقْرِ مِنَ الضَّجَرِ ، وَعِنْدَ الْكِفَايَةِ مِنَ الْغَفْلَةِ ، وَعِنْدَ الْحَاجَةِ مِنَ
الْحُسْرَةِ ، وَعِنْدَ الرَّاحَةِ مِنَ الْفُسُولَةِ ، وَعِنْدَ الطَّلَبِ مِنَ الْخِيَةِ ، وَعِنْدَ الْمَنَازِلَةِ مِنَ الطُّغْيَانِ ،
وَعِنْدَ الْبَحْثِ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ ، وَعِنْدَ التَّسْلِيمِ مِنَ التَّهْمَةِ لَكَ .

وَاسْأَلْكَ أَنْ تَجْعَلَ صَدْرِي خِزَانَةَ تَوْحِيدِكَ ، وَلِسَانِي مِفْتَاحَ تَمْجِيدِكَ ، وَجَوَارِحِي
خَدَمَ طَاعَتِكَ ؛ فَإِنَّهُ لَا عَزَّ إِلَّا فِي الذَّلِّ لَكَ ، وَلَا غَنَى إِلَّا فِي الْفَقْرِ إِلَيْكَ ، وَلَا أَمْنٌ إِلَّا فِي
الْخَوْفِ مِنْكَ ، وَلَا قَرَارٌ إِلَّا فِي الْقَلَقِ نَحْوِكَ ، وَلَا رَوْحٌ إِلَّا فِي السَّكْرِ بِلَوْجْهِكَ ، وَلَا ثِقَّةٌ
إِلَّا فِي تَهْمَةِ خَلْقِكَ ، وَلَا رَاحَةٌ إِلَّا فِي الرِّضَا بِقَسَمِكَ ، وَلَا عَيْشٌ إِلَّا فِي جِوَارِ الْمَقَرِّ بَيْنَ عِنْدِكَ .

وَمِنْهَا : اللَّهُمَّ بِبِرِّهِانِكَ الصَّادِعِ ، وَبِنُورِ وَجْهِكَ السَّاطِعِ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ،
وَقَائِدِ الْأُمَّةِ ، وَإِمَامِ الْأُمَّةِ ، وَاحْرَسْ عَلَى إِيْمَانِي بِكَ بِالتَّسْلِيمِ لَكَ ، وَخَفِّفْ عَنِّي مُؤَنَةَ الصَّبْرِ
عَلَى امْتِحَانِكَ ، وَوَاصِلِ لِي أَسْبَابِ الْمَزِيدِ عِنْدَ الشُّكْرِ عَلَى نِعْمَتِكَ ، وَاجْعَلْ بَقِيَّةَ عَمْرِي فِي
غَنَى عَنْ خَلْقِكَ ، وَرِضَا بِالْمَقْدَمِ مِنْ رِزْقِكَ .

اللهم إنك إن آخذتنا بذنوبنا خَسَفْتَ الأرض بنا ، وإن جازيتنا على ظلمنا قطعت دوابرنا ، فإنك قلت : ﴿ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(١) .
 اللهم إليك نشكو قسوة قلوبنا ؛ وغلّ صدورنا ؛ وفتنة أنفسنا ، وطموح أبصارنا ، ورفث ألسنتنا ، وسخف أحلامنا ، وسوء أعمالنا ، وفُحْش لجائنا ، وقبح دعوانا ، ونُتْن أشرارنا ، وخُبث أخيارنا ، وتلَزَق ظاهِرنا ، وتمزق باطننا .

اللهم فارحمنا ، وارأف بنا ، واعطف علينا ، وأحسن إلينا ، وتجاوز عنا ، واقبل الميسور منا ، فإننا أهل عقوبة ، وأنت أهل مغفرة ، وأنت بما وصفت به نفسك أحق منا بما وسمنا به أنفسنا ، فإن في ذلك ما اقترن بكرمك ، وأدى إلى عفوك . ومن قبل ذلك وبعده ، فأطب عيشنا بنعمتك ، وأرح أرواحنا من كدّ الأمل في خلقك ، وخذ بأزمتنا إلى بابك ، وأله قلوبنا عن هذه الدار الفانية ، وازرع فيها محبة الدار الباقية ، وقلِّبنا على بساط لطفك ، وحُثِّنا بالإحسان إلى كنفك ، ورفِّهنا عن التماس ما عند غيرك ، واغضض عيوننا عن ملاحظة ما حُجِبَ من غيرك ، ووصل بيننا وبين الرضا عنك ، وارفع عنا مؤنة العَرَض عليك ، وخفف علينا كل ما أوصلنا إليك ، وأدقنا حلاوة قُربك ، واكشف عن سرائرنا سواتر حُجُبِكَ ، ووكل بنا الحفظة ، وارزقنا اليقظة ، حتى لا نفتقر سيئة ، ولا نفارق حسنة ، إنك قائم على كل نفس بما كسبت ، وأنت بما نخفي وما نعلن خير بصير .

ومنها : اللهم أنت الحى القيوم ، والأول الدائم ، والإله القديم ، والبارئ المصور ، والخالق المقدس ، والجبار الرفيع ، والقهار المنيع ، والملك الصفوح ، والوهاب المنوح ،

والرحمن الرؤوف ، والحنان العطوف ، والمَنَّان اللطيف ، مالك الذنائب والنواصي ، وحافظ الأَداني والأَقاصي ، ومصرف المطيع والعاصي .

اللهم أنت الظاهر الذي لا يحدك جاحد إلا زایلته الطمانينة ، وأسلمه اليأس ، وأوحشه القنوط ، ورحلت عنه العِصمة ، وتردد بين رجاء قد نأى عنه التوفيق ، وأمل قد حقت به الخيبة ، وطمع يحوم على أرجاء التكذيب ، وسرّ قد أطاف به الشقاء ، وعلانية قد أناف عليها البلاء ، موهون المنة ، منسوخ العقدة ، مسلوب العدة ، تشنؤه العين ، وتقلبه النفس ، عقله عقل طائر ، ولبه لب حائر ، وحكمه حكم جائر ، لا يروم قرارا إلا أزعج عنه ، ولا يستفتح بابا إلا أرتج دونه ، ولا يقتبس ضراماً إلا أجبج عليه ، عثرته موصولة بالعثرة ، وحسرتة مقرونة إلى حسرة ، إن سمع زيف ، وإن قال حرف ، وإن قضى خرف ، وإن احتج زخرف ، ولوّ إلى الحق لوجد ظله ظليلاً ، وأصاب تحتة مثوى ومقيلاً .

وأنت الباطن الذي لا يرومك راثم ، ولا يحوم على حقيقتك حاثم ، إلا غشيه من نور الهيّتك ، وعزّ سلطانك ، وعجيب قدرتك ، وباهر برهانك ، وغرائب غيوبك ، وخفيّ شأنك ، ومخوف سطوتك ، ومرجوّ إحسانك ، ما يردّه خاسثا من مزحزحه عن الغاية ، خجلاً مبهوراً ، ويردّه إلى عجزه ، ملتحفاً بالندم ، مرتدياً بالاستكانة ، راجعاً إلى الصغار ، موقوفاً مع الذلّة . فظاهره يدعو إليك بلسان الاضطرار ، وباطنك يحير فيك لسعة فضاء الاعتبار ، وفعلك يدلّ عليك الأسماع والأبصار ، وحكمتك تعجب منك الألباب والأسرار . لك السلطان والمملكة ، وييدك النجاة والهلكة ، فأليك المقرّ ، ومعك المقرّ ، ومنك صنوف الإحسان والبر ، أسألك بأصح سرّ ، وأكرم لفظ ، وأفصح لغة ، وأتمّ إخلاص ، وأشرف همة ، وأفضل نية ، وأظهر عقيدة ، وأثبت يقين ، أن تصدّ عني

كلّ ما يصدّ عنك ، وتصلني بكلّ ما يصل بك ، وتحبّب إليّ كلّ ما يحبّب إليك ، فإنك الأول والثاني ، والمشار إليه في جميع المعاني ، لا إله إلا أنت .

ومنها : اللهمّ إني أسألك جدّاً مقروناً بالتوفيق ، وعلماً بريئاً من الجهل ، وعملاً عريئاً من الرياء ، وقولاً موشحاً بالصواب ، وحالاً دائرة مع الحقّ ، وفطنة عقل مضروبة في سلامة صدور ، وراحة جسم راجعة إلى روح بال ، وسكون نفس موصولاً بثبات يقين ، وصحة حجة بعيدة من مرض شبهة ، حتى تكون غايته في هذه الدنيا موصولة بالأمثل فالأمثل ؛ وعاقبتي عندك محمودة بالأفضل فالأفضل ؛ من حياة طيبة أنت الواعد بها ، ونعيم دائم أنت المبلغ إليه .

اللهم لا تحبّب رجاء هو منوطٌ بك ، ولا تصفّر كفا هي ممدودة إليك ، ولا تعذب عيناً فتحتها بنعمتك ، ولا تذللّ نفساً هي عزيزة بمعرفتك ، ولا تسلب عقلاً هو مستضىء بنور هدايتك ، ولا تُخرس لساناً عودته الشّاء عليك ، فكما كنت أولاً بالتفضل ، فكُنْ آخراً بالإحسان .

الناصية بيدك ، والوجه عان لك ، والخير متوقّع منك ، والمصير على كلّ حال إليك .

ألبسني في هذه الحياة البائدة ثوب العِصمة ، وحلّني في تلك الدّار الباقية بزينة الأمن ، واطمئن نفسي عن طلب العاجلة الزائلة ، وأجرني على العادة الفاضلة ، ولا تجعلني ممّن سها عن باطن مالّك عليه ، بظاهر مالّك عنده ، فالشقيّ ممّن لم تأخذ بيده ، ولم تؤمّنه من غده ، والسعيد من آريته إلى كنف نعمتك ، ونقلته حميداً إلى منازل رحمتك ، غير مناقشٍ في الحساب ، ولا سائقٍ له إلى العذاب ، فإنك على ذلك قدير .

ومنها : اللهمّ اجعل غدوّنا إليك مقروناً بالتوكّل عليك ، ورواحنا عنك موصولاً

بالنجاح منك ، وإجابتنا لك راجعةً إلى التهالك فيك ، وذكرنا إياك منوطاً بالسكون معك ، وثقتنا بك هاديةً إلى التفويض إليك ، ولا تخلفنا من يدٍ تستوعب الشكر ، ومن شكر يمتري خلف المزيّد ، ومن مزيّد يسبق اقتراح المقترحين ، وصنع يفوق دَرع الطالبين ، حتى نلقاك مبشرين بالرضا ، محكمين في المُنى ، غير مناقشين ولا مطرودين .

اللهم أعِذْنا من جَسَعِ الْفَقِير ، وريبةِ الْمَنَافِق ، وتجليح^(١) الْعَانِد ، وطيشةِ الْعَجُول ، وفَقْرَةِ الْكَسْلَان ، وحيلةِ الْمُسْتَبِدِّ ، وفُتُورِ الْعَقْلِ^(٢) ، وَحَيْرَةِ الْخَرَج ، وَحَسْرَةِ الْحَوَج ، وفَلْتَةِ الذُّهُول ، وَخُرْقَةِ النُّكُول^(٣) ، وَرَقَّةِ الْخَائِف ، وَطُمَأْنِينَةِ الْمَغْرُور ، وَغَفْلَةِ الْغُرُور .
واكفنا مؤنة أخ يرصدُ مسكوناً إليه ، ويمكر موثقاً به ، ويخيس^(٤) معتمداً عليه .
وصل الكفاية بالسَّوَةِ عن هذه الدُّنْيَا ، واجعل التهافتا عليها حنيناً إلى دار السلام ، ومحلّ القرار ، وغلب إيماننا بالغيب ، على يقيننا بالعيان ، واحرسنا من أنفسنا ، فإنها ينافيُ الشَّهْوَةَ ، ومفاتيح البلوى .

وَأَرِنَا مِنْ قُدْرَتِكَ مَا يَحْفَظُ عَلَيْنَا هَيْبَتَكَ ، وَأَوْضِحْ لَنَا مِنْ حَكْمَتِكَ مَا يَقْلِبُنَا فِي مَلَكُوتِكَ ، وَأَسْبِغْ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَتِكَ مَا يَكُونُ لَنَا عَوْنًا عَلَى طَاعَتِكَ ، وَأَشِعْ فِي صُدُورِنَا مِنْ نُورِكَ مَا تَتَجَلَّى بِهِ حَقَائِقُ تَوْحِيدِكَ .

واجعل ديدنا ذكرك ، وعادتنا الشَّوْقَ إِلَيْكَ ، وَعَلِّمْنَا النَّصْحَ لَخَلْقِكَ ، واجعل غايتنا الاتِّصَالَ بِكَ ، واحجبنا عن قول يبرئ من رضاك ، وَعَمَلِ بُعْمِي صَاحِبِهِ عَنْ هَذَاكَ ، وَأَلْفَ بَيْنِنَا وَبَيْنَ الْحَقِّ ، وَقَرِّبْنَا مِنْ مَعَادِنِ الصَّدْقِ ، واعصمنا من بوائق الخلق ، وانقلنا من مضايق الرِّقِّ ، واهدنا إلى فوائد العِتْقِ .

اللهم إنك بدأت بالصَّنْعِ وأنت أهله ، فعُدْ بالتَوْفِيقِ فَإِنَّكَ أَهْلُهُ .

(٢) ١ : « الفعل » .

(٤) يخيس : يضر

(١) جلع في الأمر : ركب رأسه

(٣) ب : « النكول » ، وما أثبتته ١

اللهم إنا نتضاءلُ لك عند مشاهدة عظمتك ، ونذلُّ عليك عند تواثر برك ، ونذلُّ لك جند ظهور آياتك ، ونلجَّ عليك عند علمنا بمجودك .
ونسألك من فضلك مالا يرزوك ولا ينكوك ، ونتوسل إليك بتوحيد لا ينتمى إليه خلق ، ولا يفارقه حق .

ومنها : اللهم عليك أتوكل ، وبك أستعين ، وفيك أوالى ، وبك أنتسب ، ومنك أفرق ، ومعك أستاذس ، ولك أجد ، وإياك أسأل لساناً متمحاً بالصدق ، وصدرأً قدملئ من الحق ، وأملاً منقطعاً عن الخلق ، وحالاً مكنونها بيوئى الجنة ، وظاهرها بحقق المنة ، وعاقبة تنسى ما سلف ، وتتصل بما يُتمنى ويتوكف .
وأسألك اللهم كبداً رجواً ختوفاً ، ودَمْعاً نطوفاً شوقاً إليك ، ونفساً عزوفاً إذعاناً لك ، وسراً ناقعاً بيزد الإيمان بك ، ونهاراً مشتملاً على ما كسب من مرضاتك ، وليلاً مالتاً بما أزلف لديك .

أشكو إليك اللهم تلهنى على ما يفوتنى من الدنيا ، وأنتى فى طاعة الهوى ؛ جاهلاً بحقك ، ساهياً عن واجبك ، ناسياً ماتكرره من وعظك وإرشادك ، وبيانك وتنبيهك ، حتى كأن حلاوة وعدك لم تلج أذنى ، ولم تباشر فؤادى ، وحتى كأن سمرارة عتابك ولائمتك لم تهتك حجابى ، ولم تعرض على أوصابى .

اللهم إليك المفر من دارٍ منهومها لا يشبع ، وحائمها لا ينقع^(١) ، وطالبها لا يربح ، وواجدها لا يقنع ، والعيش عنك رقيق ، وللأمل فيك تحقيق .

اللهم كما ابتليت بمحمتك الخفية التى أشكلت على العقول ، وحارت معها البصائر ، فعاف برحمتك اللطيفة التى تطاولت إليها الأعناق ، وتشوّفت نحوها السرائر ، وخدمنا بالفضل الذى إليك هو منسوب ، وعنك هو مطلوب ؛ وافطم نفوسنا من رضاع الدنيا ،

(١) الحائم : العطشان . ولا ينقع : لا يروى .

والطف بما أنت له أهلٌ؛ إنك على كل شيء قدير .

اللهم قَدْنا بِأَزْمَةِ التَّوْحِيدِ إِلَى مُحَاضِرِ طَاعَتِكَ ، وَاخْلُطْنَا فِي زُمْرَةِ الْمُخْلِصِينَ لَذِكْرِكَ ،
وَاجْعَلْ إِجَابَتَكَ مِنْ قَبِيلِ مَا يَتَّصِلُ بِكَرَمِ عَفْوِكَ ، وَلَا تَجْعَلْ خِيبتَنَا مِنْ قَبْلِ جَهْلَانَا بِقُدْرِكَ ،
وَإِضْرَابِنَا عَنْ أَمْرِكَ ؛ فَلَا سَائِلَ أَحْوَجُ مِنَّا ، وَلَا مَسْئُولَ أَجْوَدُ مِنْكَ .

اللهم احْجِرْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ كُلِّ مَادِلٍ عَلَى غَيْرِكَ بَيَانِكَ ، وَدَعَا إِلَى سِوَاكَ بِبِرْهَانِكَ ،
وَانْقُلْنَا عَنْ مَوَاطِنِ الْعَجْزِ ، مَرْتَقِيَا بِنَا إِلَى شَرَفَاتِ الْعِزِّ ، فَقَدْ اسْتَحْوَذَ الشَّيْطَانُ ، وَخَبِثَتِ
النَّفْسُ ، وَسَاءَتِ الْعَادَةُ ، وَكَثُرَ الصَّادِقُونَ عَنْكَ ، وَقَلَّ الدَّاعُونَ إِلَيْكَ ، وَذَهَبَ الْمُرَاعُونَ
لَأَمْرِكَ ، وَفَقَدَ الْوَاقِفُونَ عِنْدَ حُدُودِكَ ، وَخَلَّتْ دِيَارُ الْحَقِّ مِنْ سُكَّانِهَا ، وَبِيعَ دِينُكَ
بِئْسَ الْخَلْقَ ، وَاسْتَهْزِئْ بِنَاشِرِ مَجْدِكَ ، وَأَقْصِ الْمَتَوَسِّلَ بِكَ .

اللهم فَأَعِدْ نَصْرَةَ دِينِكَ ، وَأَفِضْ بَيْنَ خَلْقِكَ بَرَكَاتِ إِحْسَانِكَ ، وَامْدُدْ عَلَيْهِمْ
ظِلَّ تَوْفِيقِكَ ، وَاقْعِ ذَوِي الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ ، وَاخْسِفْ بِالْمُقْتَحِمِينَ فِي دَفَاقِ غَيْبِكَ ، وَاهْتِكِ
أَسْتَارَ الْهَاتِكِينَ لِسِرِّ دِينِكَ ، وَالْقَارِعِينَ أَبْوَابَ سِرِّكَ ؛ الْقَائِسِينَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ خَلْقِكَ .

اللهم إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَخْصِنِي بِإِلْهَامٍ أَقْبَسَ الْحَقُّ مِنْهُ ، وَتَوْفِيقٍ يَصْحُبُنِي وَأَصْحِبُهُ ،
وَلَطْفٍ لَا يَغِيبُ عَنِّي وَلَا أَغِيبُ عَنْهُ ؛ حَتَّى أَقُولَ إِذَا قُلْتُ لَوْجَهَكَ ، وَأَسْكُتَ إِذَا سَكْتُ بِإِذْنِكَ ،
وَأَسْأَلُ إِذَا سَأَلْتُ بِأَمْرِكَ ، وَأُبَيِّنُ إِذَا أَبْنَيْتُ بِحُجَّتِكَ ، وَأَبْعُدُ إِذَا بَعَدْتُ بِإِجْلَالِكَ ، وَأَقْرُبُ
إِذَا قَرَبْتُ بِرَحْمَتِكَ ، وَأَعْبُدُ إِذَا عَبَدْتُ مَخْلَصًا لَكَ ، وَأَمُوتُ إِذَا مَتَّ أَمُوتَ مُنْتَقِلًا إِلَيْكَ .
اللهم فَلَا تُكَلِّفْنِي إِلَى غَيْرِكَ ، وَلَا تُؤَيِّسْنِي مِنْ خَيْرِكَ .

ومنها : اللهم إِنَّا بِكَ نَعَزُّ كَمَا أَنَا بِغَيْرِكَ نَذَلُّ ، وَإِيَّاكَ نَرْجُو كَمَا أَنَا مِنْ غَيْرِكَ نِيَأْسُ ،
وَإِلَيْكَ نَفُوضُ ، كَمَا أَنَا عَنْ غَيْرِكَ نَعْرِضُ ، أَذْنَتْ لَنَا فِي دَعَائِكَ ، وَأَدْنَيْتَنَا إِلَى فَنَائِكَ ،
وَهَيَّأْتَنَا لِعَطَائِكَ ، وَخَصَصْتَنَا بِمَجَائِكَ ، وَوَسَّمْتَنَا بِوَلَائِكَ ، وَعَمَّمْتَنَا بِآلَائِكَ ، وَغَسَّطْنَا
فِي نِعْمَائِكَ ، وَنَاغَيْتَنَا بِالسُّنَنِ مَلَكُوتِكَ عَنْ دَفَائِنِ مَافِي عَالَمِكَ ، وَلَا طَفَّتْنَا بِظَاهِرِ قَوْلِكَ ،

وتولّيتنا بباطنِ فعلك ، فسمتْ نَحْوَكْ أَبْصَارُنَا ، وشامتْ بروقِ جَوْدِكَ بَصَائِرُنَا ، فلَمَّا اسْتَقَرَّ
 ما بيننا وبينك ، أرسلتْ علينا سماءَ فضلكِ مدرارا ، وفتحتْ لنا مَنّا أَسْمَاعًا وَأَبْصَارًا ، فرأينا
 ما طاح معه تحصيلنا ، وسمعنا ما فارقنا عنده تفضيلنا ، فلما سِرْنَا إلى خَلْقِكَ من ذلك
 ذَرَوْنَا^(١) ، اتَّخَذُوا من أَجَلِهِ لَعِبًا وَهَزْوَا . فبقدرتك على بلوانا بهم ، أَرِنَا بِكَ الْغِنَى عَنْهُمْ .
 اللهم قَيِّضْ لَنَا فَرْجًا من عندك ، وَأَتِّحْ لَنَا مَخْلَصًا إِلَيْكَ ، فَإِنَّا قَدْ تَعَبْنَا بِمَخْلَقِكَ ،
 وعجزنا عن تقويمهم لك ، ونحن إلى مقاربتهم في مخالفتك أَقْرَبُ مِنَّا إلى منابذتهم في موافقتك ،
 لأنَّه لَا طَاقَةَ لَنَا بَدَهُائِهِمْ ، وَلَا صَبْرَ لَنَا عَلَى بِلَوَائِهِمْ ، وَلَا حِيلَةَ لَنَا فِي شَفَائِهِمْ ، فَنَسْأَلُكَ
 بِالضَّرَّاعَةِ التَّامَّةِ وَبِالْإِخْلَاصِ الْمَرْفُودِ ، إِلَّا أَخَذْتَ بِأَيْدِينَا ، وَأَرْسَلْتَ رَحْمَتَكَ عَلَيْنَا ،
 فَمَا أَقْدَرُكَ عَلَى الْإِجَابَةِ ، وَمَا أَجُودُكَ بِكُلِّ مَصُونٍ ؛ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ !

ومنها: اللهم إِنَّا قَرَبْنَا بِكَ فَلَا تُنْثِنَا عَنْكَ ، وَظَهَرْنَا لَكَ فَلَا تَبْطِنَا دُونَكَ ، وَوَجَدْنَاكَ
 بِمَا أَلْقَيْتَ إِلَيْنَا مِنْ غَيْبِ مَلَكُوتِكَ ، وَعَزَفْنَا عَنْ كُلِّ مَالَوَانَا عَنْ بَابِكَ ، وَوَثِقْنَا بِكُلِّ
 مَا وَعَدْتَنَا فِي كِتَابِكَ ، وَتَوَكَّلْنَا بِالسَّرِّ وَالْعَلَانِ عَلَى لَطِيفِ صَنْعِكَ .
 اللهم إِلَيْكَ نَظَرْتُ الْعَيُونَ فَعَادَتْ خَاسِئَةً عَذْرَى ، وَفِيكَ تَقَسَّمْتُ الظُّنُونُ فَانْقَلَبَتْ
 يَائِسَةً حَسْرَى ، وَفِي قَدْرَتِكَ حَارَتْ الْأَبْصَارُ ، وَفِي حَكْمَتِكَ طَاحَتِ الْبَصَائِرُ ، وَفِي آلائِكَ
 غَرِقَتِ الْأَرْوَاحُ ، وَعَلَى مَا كَانَ مِنْكَ تَقَطَّعَتِ الْأَنْفَاسُ ، وَمِنْ أَجْلِ إِعْرَاضِكَ التَّهَبَّتِ
 الصُّدُورُ ، وَلِذِكْرِ مَاضِي مِنْكَ هَمَلَتِ الدَّمُوعُ .

اللهم تَوَلَّنا فِيمَا وَلَّيْتَنَا حَتَّى لَا نَتَوَلَّى عَنْكَ ، وَأَمَّا مِمَّا خَوَّفْتَنَا حَتَّى نَقَرَّ مَعَكَ ،
 وَأَوْسَعْنَا رَحْمَتَكَ ، حَتَّى نَطْمِئِنَّ إِلَى مَا وَعَدْتَنَا فِي كِتَابِكَ ، وَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْغَلِّ حَتَّى
 لَا نَعَامِلَ بِهِ خَلْقَكَ ، وَأَغْنَيْنَا بِكَ حَتَّى لَا نَفْتَقِرَ إِلَى عِبَادِكَ ، فَإِنَّكَ إِذَا يَسَّرْتَ أَمْرًا تَيْسَرُ ؛
 وَمَهْمَا بَلَوْتَنَا فَلَا تَبْلُغْنَا بِهِجْرَكَ ، وَلَا تَجِرْ عَنَا مَرَارَةَ سُخْطِكَ . قَدْ اعْتَرَفْنَا بِرَبِّهِيتِكَ

عبودية لك ، فعرّفتنا حقيقتها بالعفو عنا ، والإقبال علينا ، والرفق بنا ، يارحيم !

ومنها : اللهم إن الرغبات بك منوطة ، والوسائل إليك متداركة ، والحاجات ببابك مرفوعة ، والثقة بك مستحصفة (أى مستحكمة) ، والأخبار بمجودك شائعة ، والآمال نحوك نازعة ، والأمانى وراءك منقطعة ، والثناء عليك متصل ، ووصفك بالكرم معروف ، والخلائق إلى لطفك محتاجة ، والرجاء فيك قوى ، والظنون بك جميلة ، والأعناق لعزك خاضعة ، والنفوس إلى مواصلتك مشتاقة ، والأرواح لعظمتك مبهوتة ؛ لأنك الإله العظيم ، والرب الرحيم ، والجواد الكريم ، والسميع العليم ، تملك العالم كله ، وما بعد وما قبله ، ولك فيه تصاريف القدرة ، وخفيات الحكمة ، ونوافذ الإرادة ، ولك فيه ما لا ندرية مما تخفيه ولا تبديه ، جلّت عن الإجلال ، وعظمت عن التعظيم ، وقد أزف ورودنا عليك ، ووقوفنا بين يديك ، وظننا ما قد علمت ، ورجاؤنا ما قد عرفت ، فكن عند ظننا بك ، وحقّ رجاءنا فيك ، فما خالفناك جرأة عليك ، ولا عصيناك تقحّما في سخطك ، ولا اتبعنا هوانا استهزاء بأمرك ونهيك ، ولكن غلبت علينا جواذب الطينة التي عجنتنا بها ، وبذور الفطرة التي أنبتنا منها ، فاسترخت قيودنا عن ضبط أنفسنا ، وعزبت ألبابنا عن تحصيل حظوظنا ، ولسنا ندعى حجة ، ولكن نسألك رافة ، فبسترك السابغ الذّبال ، وفضلك الذي يستوعب كلّ مقال ، إلا تمت ماسلف منك إلينا ، وعطفّت بمجودك الفياض علينا ، وجذبت بأضباعنا ، وأقررت عيوننا ، وحققت آمالنا ؛ إنك أهل ذلك ، وأنت على كل شىء قدير !

تم الجزء الحادى عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد

ويليه الجزء الثانى عشر

فهرسالموضوعات

الصفحة

- ٣ - ١٩٦ - ومن كلام له عليه السلام فى أن الدنيا دار مجاز
- ٥ - ١٩٧ - من كلام له كان ينادى به أصحابه ، وفيها يذكر بأمر الموت
- ٨-٧ - ١٩٨ - ومن كلام له عليه السلام كلم به طلحة والزير عندما تقما عليه
- ٢٠-١٠ - عدم الرجوع إليهما فى رأى
من أخبار طلحة والزير
- ١٩٩ - ومن كلامه عليه السلام وقد سمع قوما من أصحابه يسبون أهل الشام
- ٢١ أيام حربهم بصفين
- ٢٠٠ - ومن كلام له عليه السلام فى بعض أيام صفين وقد رأى الحسن ابنه
- ٢٥ عليه السلام
- ٢٩ - ٢٠١ - ومن كلام له عليه السلام لما اضطرب عليه أصحابه فى أمر الحكومة
- ٢٠٢ - ومن كلام له عليه السلام بالبصرة ، وقد دخل على العلاء بن زياد
- ٣٢ الحارثى ، وهو من أصحابه ، يعود
- ٣٤ ذكر بعض مقامات العارفين والزهاد
- ٢٠٣ - ومن كلام له عليه السلام وقد سأله سائل عن أحاديث البدع ، وعمّا
- ٣٩-٣٨ فى أيدى الناس من اختلاف الخبر
- ٤٢،٤١ ذكر بعض أحوال المناقنين بعد وفاة محمد عليه السلام
- ٤٨-٤٣ ذكر بعض ما مُنى به آل البيت من الأذى والاضطهاد
- ٥٠-٤٨ فصل فيما وضع الشيعة والبكرية من الأحاديث

صفحة

- ٢٠٤ - ومن خطبة له عليه السلام في تمجيد الله ووصف خلق الأرض ٥١
- ٢٠٥ - من خطبة له عليه السلام فيمن أعرض عن النصيح ، ونكص عن نصره الله ٦٠
- ٢٠٦ - من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله وتعظيمه ٦٣،٦٢
- ٢٠٧ - من خطبة له عليه السلام في ذكر النبي عليه السلام ، وأنه خير خلقه ٦٦،٦٥
- ذكر بعض المطاعن في النسب وكلام للجاحظ في ذلك ٧٢-٦٧
- ذكر بعض أحوال العارفين والأولياء ٨٠-٧٢
- ٢٠٨ - من كلام له عليه السلام كان يدعو به كثيرا ٨٤
- ٢٠٩ - من خطبة له عليه السلام خطبها بصفين ٩٢-٨٨
- فصل فيما ورد من الآثار فيما يصلح الملك ٩٧-٩٣
- الآثار الواردة في العدل والإنصاف ١٠٠-٩٧
- ٢١٠ - من كلام له عليه السلام ردّ فيه على رجل من أصحابه أكثر الثناء عليه ١٠٢،١٠١
- ٢١١ - من كلام له عليه السلام يشكو فيه أمر قريش معه ١٠٩
- فصل في أن جعفرا وحمة لو كانا حين لباعا عليا ١٣٠-١١٥
- ٢١٢ - من كلام له عليه السلام في ذكر السائرين إلى البصرة لحربه عليه السلام ١٢٢،١٢١
- ٢١٣ - من كلام له عليه السلام لما مرّ بطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن ابن عتاب بن أسيد ، وهما قتيلان يوم الجمل ١٢٣
- عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد ١٢٤،١٢٣

الصفحة	
١٢٥	بنو جمع
١٢٧	٢١٤ - من كلام له عليه السلام ، يصف فيه أحوال تقيّ عارف بالله
١٢٧-	فصل في مجاهدة النفوس وما ورد في ذلك من الآثار
١٣٦، ١٣٤	فصل في الرياضة النفسية وأقسامها
١٣٧	فصل في أن الجوع يؤثر في صفاء النفس
١٤١-١٣٧	كلام للفلاسفة والحكماء في المكاشفات الناشئة عن الرياضة
١٤٢	٢١٥ - من كلام له عليه السلام يبحث فيه أصحابه على الجهاد
١٥٢-١٤٥	٢١٦ - من كلام له عليه السلام قاله بعد تلاوته : ﴿ ألهاكم التكاثر ﴾
١٥٩-١٥٦	بعض الأشعار والحكايات في وصف القبور والموت
١٧٥-١٦٨	إيراد أشعار وحكايات في وصف الموت وأحوال الموتى
	٢١٧ - ومن كلام له عليه السلام قاله عند تلاوته . ﴿ يستبح له فيها
١٧٧، ١٧٦	بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ﴾
٢٣٧-١٨١	بيان أحوال العارفين
	٢١٨ - من كلام له عليه السلام قاله عند تلاوته : ﴿ يأيها الإنسان ماغرك
٢٣٩-٢٣٨	بربك الكريم ﴾
	٢١٩ - من كلام له عليه السلام في تهويل الظلم وتبرئته منه وبيان
٢٤٦-٢٤٥	صغر الدنيا في نظره
٢٥٤-٢٥٠	نبذ من أخبار عقيل بن أبي طالب
٢٦٦-٢٥٥	٢٢٠ - من دعاء له عليه السلام
٢٥٨-٢٥٧	٢٢١ - من خطبة له عليه السلام في ذم الدنيا ووصف سكان القبور
٢٥٩	ذكر الآثار والأشعار الواردة في ذم الدنيا
٢٦٧	٢٢٢ - ومن دعائه عليه السلام أيضا
٢٧٨-٢٧١	أدعية فصيحة لأبي حيان التوحيدي

نصويّات واستدراكات (*)

خاصة بالجزء الخامس

س	ص	
١٧	١١	الصواب : « على معتقد أيها »
٢٥	١٥	الصواب : « الفقعى »
١	١٨	الصواب : « الذى استخلت له » .
٤	٢٠	الصواب : « بكشف »
٢	٢٤	الصواب : « عبد الرحمن بن الحكم » .
٢	٢٨	صواب كتابة البيت :
		فكسّر حِلْيَةَ السَّيْفِ وَصُفِّهَا لَكَ خُلْخُلًا
١٠	٢٨	الصواب : « ودّوا لو أنهم اقتدوا منه » .
١٠	٣٢	الصواب : « مرقّة » .
١	٣٣	تخذف كلمة « محجن » .
١٤	٣٣	الصواب : « لا تُرِدُّهُ »
٧	٣٥	الصواب : « أبى على البصير » .
١٣	٣٩	الصواب : « جَمَسَه » ، والجس : الملاعبة والمغازلة ، والخبر فى الأغانى .
		٨ : ٢٧١ ، ٢٧٢ (طبعه دار الكتب)
٩	٤٥	الشاعر هو عوف بن محلم الخزاعى ، من قصيدة يمدح فيها عبدالله بن طاهر وأباه ، ذكرها ياقوت فى معجم الأدباء ١٦ : ١٤٣ ، ١٤٤
٧	٤٦	الصواب : « حلّقت » .

س	س	
٤٧	١٧	الصواب : « للعتي »
٤٨	٩	الصواب : « رُطْبَة » ، والرُّطْبَة : نضيج البسر قبل أن يتِمِر .
١٠٧	١١	الصواب : « في سنة تسم وعشرين »
١١٠	١٤	الصواب : « أمية بن عنبسة »
١١١	٣	
١١٠	١٦	الصواب : « أَمَاهَا »
١١١	١١	نسب أبو تمام في الحماسة ٤٨٣ - بشرح المرزوقي إلى عبد الله بن سيرة الجرشي
١١٢	٦	الصواب : « مَتَّع » .
١١٤	١٧	الصواب : « وَعَنَفَ الْقَائِلُ »
١١٨	٤	الصواب : « يزيد بن عبد الملك »
١١٨	١٠	الصواب : « حَبَابَة » .
١١٩	٩	الصواب : « أَحَدَهُم » ، وفي الأغاني : « لا يعلم أحدهم ماني داخل بيته » .
١٢٠	٢	الصواب : « قد شروا » .
١٢١	٣٤١	الصواب : « مولى أبي الغيث » وانظر الأغاني .
١٢١	١١	عبارة الأغاني « ناضلوا عن دينكم وأميركم ، فكروا وصبروا صبراً حسناً » .
١٢١	١٨	الصواب : « فلم يجد كثير أحد » ، وانظر الأغاني .
١٢١	١٩	الصواب : « وخرج وجوه أهل البلد عنه » ، وانظر الأغاني .
١٢١	١٩	الصواب : « وأهل السوق والعبيد »
١٣٢	١	الصواب : « مَحْذَم » .
١٢٤	٨	في الأغاني : « ويلك ، أتدري من ترمي ! » .

س	س	
٢٠	١٢٤	يحذف من الحاشية : « ومنها أبيات في معجم الشعراء ... » الخ .
٤	١٢٥	من قصيدة عمرو بن الحصين ، أبيات في معجم الشعراء للرمزباني ٤٨
٨	١٢٦	رواية الأغاني : « تراك ماتهوى » .
١٣	١٢٦	رواية الأغاني : « نجلاء منهرة »
٥	١٢٧	رواية الأغاني للبيت :
		بِسَامَةِ لَمْ تَحْنِ أَضْلَعَهُ لَدَوَى أَخَوْتِهِ عَلَى غَدَرِ
١٠	١٢٧	وفي اللسان عن الفراء ، « يقال : رجل نَكَلٍ وَنِكَلٍ ، كأنه تشكل به أعداؤه » .
١٤	١٢٧	في الأغاني : « عن السَّحَرِ » .
١٧	١٢٧	الصواب : « ذَا ذُكْرٍ » .
١	١٢٨	رواية الأغاني : « محتسباً » .
١٨	١٣١	الصواب : « حَبَابَةٌ » .
١٠	١٣٣	هذا البيت مع غيره ، في أنساب الأشراف ١ : ١٣ منسوب إلى الحارث ابن نمر التنوخي
١	١٧٣	الصواب : « أبو سعد » ، واسمه عيسى بن خالد ، وانظر المرح ٣٤٧ ، والآلى ٥٧٨ ، وطبقات الشعراء لابن المعتز ٢٩٥ ، ومعجم الشعراء للرمزباني ٤٨

بيان

رجعت في تحقيق هذا الجزء إلى النسخ الآتية :

١ - النسخة المطبوعة ، في طهران على الحجر سنة ١٢٧١ هـ ، عن الأصل المخطوط في هذا التاريخ ، والتي أعطيت رمز (ب) .

٢ - وإلى النسخة المخطوطة من كتاب نهج البلاغة ، والمحفوطة بمكتبة طلعت بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٤٠ أدب .

وقد وصفت هاتين النسختين في مقدمة الجزء الأول .

٣ - وإلى النسخة المصورة عن أصلها المخطوط بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٨ .

ويقع هذا الجزء منها في المجموعة الرابعة من هذه النسخة ، وهي تبدأ من العاشر إلى الخامس عشر ، مكتوب بقلم معتاد ، بدون تاريخ ، وعلى الأرجح في القرن الحادى عشر ، وقد تنقل هذا الجزء في ملكيات مختلفة ، أثبتت على صفحة العنوان . وبعضها مؤرخ في القرن الحادى عشر ، وبعضها في الثانى عشر ، وبعضها في الثالث عشر . وبحواشيه بعض استدراكات يبدو أنها من المراجعة على الأصل ، وبآخر الجزء مطالعة ، مؤرخة سنة ١٢٢٥ هـ ، بتوقيع زين الدين بن فخر الدين .

وهو يقع في ٦٠ ورقة ، وعدد أسطر كل صفحة ٣٥ سطرا ، متوسط الكلمات في السطر ١٠ كلمات .

والله وليّ التوفيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

٢٨ محرم سنة ١٣٨١ هـ
١١ يوليه سنة ١٩٦١ م

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الثاني عشر

مؤسسة اسماعيليان

للطباعة والنشر والتوزيع

قم - إيران - تلفون ۲۵۲۱۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(٢٢٣)

الأصل

ومن كلام له عليه السلام :

لله بلاد فلان ؛ فلقد قَوْمَ الأَوْدَ ، ودَاوَى العَمَدَ ، وأَقَامَ السُّنَّةَ ، وخَلَفَ الفِتْنَةَ !
ذَهَبَ نَقِي الثَّوْبِ ، قَلِيلَ العَيْبِ ، أَصَابَ خَيْرَهَا ، وَسَبَقَ شَرَّهَا .
أَدَى إِلَى اللَّهِ طَاعَتَهُ ، وَاتَّقَاهُ بِحَقِّهِ . رَحَلَ وَتَرَكَهُمْ فِي طَرَفٍ مُتَشَعِّبَةٍ ، لَا يَهْتَدِي بِهَا
الضَّالُّ ؛ وَلَا يَسْتَقِينُ الْمُهْتَدِي .

الشَّرْحُ :

العرب تقول : لله بلادُ فلان ، ولله دَرُ فلان ، ولله نادى فلان ، ولله نَائِحُ
فلان ! والمراد بالأول : لله الْبِلَادُ الَّتِي أَنْشَأَتْهُ وَأَنْبَتَتْهُ ، وبالثاني : لله التَّدْيُ الَّذِي أَرْضَعَهُ ،
وبالثالث : لله الْمَجْلِسُ الَّذِي رُبِّي فِيهِ ، وبالرابع : لله النَّائِحَةُ الَّتِي تَنُوحُ عَلَيْهِ وَتَنْدُبُهُ !
ماذا تَعْهَدُ مِنْ حَاسِنِهِ !

ويُروى : « لله بلاه فلان ! » ، أي لله ما صنع ! وفلان المكْنَى عنه عمر بن الخطاب ؛ وقد
وجدتُ النُّسخةَ الَّتِي بخط الرضَى أبي الحسن جامع " نهج البلاغة " ، وتحت « فلان » « عمر » ،

حدثني بذلك فخار بن معدّ الموسوي الأوديّ الشاعر ، وسألتُ عنه النقيب أبا جعفر يحيى ابن أبي زيد العلويّ ، فقال لي : هو عمر ، فقلت له : أُيِّثنى عليه أميرُ المؤمنين عليه السلام هذا الثناء ؟ فقال : نعم ؛ أمّا الإماميّة فيقولون : إنّ ذلك من التّقية واستصلاح أصحابه . وأمّا الصّالحيون ^(١) من الزيدية فيقولون : إنّهُ أثنى عليه حقّ الثناء ، ولم يضع المدح إلّا في موضعه ونصابه . وأمّا الجارودية ^(٢) من الزيدية فيقولون : إنّهُ كلام قاله في أمر عثمان أخرجه مُخرَجُ الدِّمِّ له ، والتّنقص ^(٣) لأعماله ، كما يمدحُ الآن الأميرُ الميّت في أيام الأمير الحّي بعده ، فيكون ذلك تعريضاً به .

فقلت له : إلّا أنّه لا يجوز التعريض والاستزادة للحاضر بمدح الماضي ، إلّا إذا كان ذلك المدح صدقاً لا يخالطه ريبٌ ولا شبهة . فإذا اعترف أميرُ المؤمنين بأنّه أقام السنّة ، وذهب نقيّ الثوب ، قليل العيب ، وأنّه أدّى إلى الله طاعته ، واتّقاه بحقه ، فهذا غاية ما يكون من المدح . وفيه إبطالُ قول مَنْ طعن على عثمان بن عفّان .

فلم يجبني بشيء ، وقال : هو ما قلت لك !

فأمّا الراونديّ ، فإنه قال في الشرح : إنّهُ عليه السلام مدح بعض أصحابه بحسن السيرة ، وأنّ الفتنة هي التي وقعت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاختيار والأثرة . وهذا بعيد ؛ لأنّ لفظ أمير المؤمنين يشعر إشعاراً ظاهراً بأنّه يمدح والياً ذارعية وسيرة ، ألا تراه كيف يقول : « فلقد قوّم الأود ، ودأوى العمّد ، وأقام السنّة ، وخلف الفتنة » ! . وكيف يقول : « أصاب خيرها وسبق شرها » ! وكيف يقول : « أدّى إلى الله طاعته » ! وكيف يقول : « رَحَل وتركهم في طرق متشعبة » !

(١) الصّالحيون من الزيدية : أصحاب الحسن بن صالح . وانظر آراءهم في الملل والنحل للشهرستاني ١٤٢

(٢) الجارودية من الزيدية ؛ أصحاب أبي الجارود زياد بن أبي زياد . الملل والنحل للشهرستاني ١٤٠

(٣) كذا في ب ، وفي ا : « النقص » .

وهذا الضمير ، وهو الهاء والميم في قوله عليه السلام : « وتركهم » ، هل يصح أن يعود إلّا إلى الرعايا ! وهل يسوغ أن يقال هذا الكلام لسوقة من عرض الناس ! وكل من مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله كان سوقة لا سلطان له ، فلا يصح أن يحمل هذا الكلام على إرادة أحد من الذين قُتلوا أو ماتوا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله ؛ كعثمان بن مظعون ، أو مُصعب بن عمير ، أو حمزة بن عبد المطلب ، أو عبيدة بن الحارث ، وغيرهم من الناس . والتأويلات الباردة الغثة لا تعجبني ، على أن أبا جعفر محمد بن جرير الطبري قد صرح أو كاد يصرح بأن المعنى بهذا الكلام عمر ، قال الطبري : لما مات عمر بكته النساء ، فقالت إحدى نوادبه : واحزنّاه على عمر ! حزناً انتشر ، حتى ملأ البشر ^(١) . وقالت ابنة أبي حنمة : وأعرماه ! أقام الأود ، وأبرأ العمد ، أمات الفتن ، وأحيا السنن . خرج نقي الثوب ، بريثا من العيب ^(٢) .

قال الطبري : فروى صالح بن كيسان ، عن المغيرة بن شعبة ^(٣) ، قال : لما دفن عمر أتيتُ عليّاً عليه السلام ، وأنا أحب أن أسمع منه في عمر شيئاً ، فخرج ينفّض رأسه ولحيته ، وقد اغتسل ، وهو ملتحف بثوب لا يشك أن الأمر يصير إليه ، فقال : رحم الله ابن الخطاب ! لقد صدقت ابنة أبي حنمة : « ذهب بخيرها ، ونجا من شرها » ، أما والله ما قالت ، ولكن قولت !

وهذا كما ترى يقوى الظن ؛ أن المراد والمعنى بالكلام إنما هو عمر بن الخطاب .

(١) الطبري : « واحترى على عمر ، حراً انتشر فلا البشر » . وبعده : وقالت أخرى : « واحترى على عمر ، حراً انتشر حتى شاع في البشر » .

(٢) تاريخ الطبري ٥ : ٢٨

(٣) في الطبري : « حدثني عمر ، قال : حدثني علي ، قال : حدثنا علي ، قال : حدثنا ابن دأب وسعيد ابن خالد عن صالح بن كيسان عن المغيرة بن شعبة ... » .

قوله : « فلقد قَوْمُ الأَوْدَ » ، أى العِوَج ، أَوْدُ الشَّيْءِ بالكسر يَأْوُدُ أَوْدًا ، أى اعْوَجَ ، وتأوَدَ العود ، يتأوَدُ .

والعَمَدُ : انفضاخُ ^(١) سنام البعير ، ومنه يقال للعاشق : عَمِدَ القلبَ ومعموده .

قوله : « أَصَابَ خَيْرَهَا » أى خير الولاية ، وجاء بضميرها ولم يجر ذكرها لعادة العرب فى أمثال ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ ^(٢) .

وسبق شرّها ، أى مات أو قتل قبل الأحداث والاختلاط الذى جرى بين المسلمين .

قوله : « واتقاه بحقه » ، أى بإدائه حقه والقيام به .

فإن قلت : وأى معنى فى قوله : « واتقاه بأداء حقه » ؟ وهل يتقى الإنسان الله بأداء الحق !

إنما قد تكون التقوى علة فى أداء الحق ، فأما أن يتقى بأدائه فهو غير معقول .

قلت : أراد عليه السلام أنه اتقى الله ، ودلنا على أنه اتقى الله بإدائه حقه ، فأداء

الحق علة فى علمنا بأنه قد اتقى الله سبحانه .

ثم ذكر أنه رَحَلَ وترك الناس فى طرق متشعبة متفرقة ، فالضال لا يهتدى فيها ،

والمهتدى لا يعلم أنه على المنهج القويم ، وهذه الصفات إذا تأملها المنصف ، وأماط عن

نفسه الهوى ، علم أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يعنِ بها إلا عمر ؛ لو لم يكن قد روى لنا

توقيفاً ونقلًا أن المعنى بها عمر ، فكيف وقد روينا عن لا يتهم فى هذا الباب !

[نكت من كلام عمر وسيرته وأخلاقه]

ونحن نذكر فى هذا الموضع نُكْتًا من كلام عمر وسيرته وأخلاقه .

(١) انفضخ سنام البعير : انشدخ .

(٢) سورة ص ٣٢

أتى عمرُ بمالٍ ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : يا أمير المؤمنين ، لو حبستَ من هذا المال في بيت المال لنائبه تكون ، أو أمر يحدث ! فقال : كلمة ماعرض بها إلا شيطان كفاني حُجَّتْها ، ووقاني فتنها . أعصى الله العامَ مخافة قابل ! أعدّ لهم تقوى الله ، قال الله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ ^(١) .

استكتب أبو موسى الأشعري نصرانياً ، فكتب إليه عمر : اعزله واستعمل بدله حنيفياً ، فكتب له أبو موسى إن من غنائه وخيره وخبرته كُتِيت وكُتِيت . فكتب له عمر : ليس لنا أن نأتمنهم ، وقد خونهم الله ، ولا أن نرفعهم وقد وضعهم الله ، ولا أن نستنصِحهم في الدين وقد وترهم الإسلام ، ولا أن نمرّهم وقد أمرنا بأن يُعطوا الجزية عن يدٍ وهم صاغرون .

فكتب أبو موسى : إن البلد لا يصلح إلا به . فكتب إليه عمر : مات النصراني والسلام .

وكتب إلى معاوية : إياك والاحتجاب دون الناس ، واثذن للضعيف ، وأذنه حتى يتبسّط لسانه ، ويحتري قلبه ، وتهدد الغريب ^(٢) ، فإنه إذا طال حبسه ودام إذنه ، ضعف قلبه ، وترك حقه .

عزل عمر زياداً عن كتابة أبي موسى الأشعري في بعض قداماته عليه ، فقال له : عن عجز أم عن خيانة ؟ فقال : لا عن واحدةٍ منهما ، ولكني أكره أن أحل على العامة فضل عقلت .

(١) سورة الطلاق ٣

(٢) ب : « الغريب »

وقال : إني والله لا أدعُ حقَّ الله لشكاية تظهر ، ولا لضَبَّ يحتمل ، ولا محاباةً لبَشَر .
وإنَّك والله ماعاقبتَ مَنْ عصَى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه .

وكتب إلى سعد بن أبي وقاص : يا سعد سعد بنى أَهْنِيب ، إنَّ الله إذا أحبَّ عبداً
حبَّبه إلى خلقه ، فاعتبرْ منزِلَتَكَ من الله بمنزِلَتِكَ من الناس . واعلمْ أنَّ مالَكَ عند الله
مثل مالِ الله عندك .

وسأل رجلاً عن شيء ، فقال : الله أعلم ، فقال : قد شقينا إن كنَّا لا نعلم أنَّ الله
أعلم ! إذا سئِلَ أحدُكم عمَّا لا يعلم ، فليقلْ : لا أدري .

وقال عبد الملك [على المنبر] ^(١) : أنصفونا يا معشر الرعية ، تريدون منا سيرةَ أبي بكر
وعمر ، ولم تسيروا في أنفسكم ولا فينا سيرةَ أبي بكر وعمر ، نسأل الله أن يعين كلاَّ
على كلِّ .

ودخل عمرُ على ابنه عبد الله ، فوجد عنده لحماً عبيطاً معلقاً ^(٢) ، فقال : ما هذا اللحم ؟
قال : اشتهيتُ فاشتريت ، فقال : أو كُلمَّا اشتهيتَ شيئاً أكلته ! كفى بالمرء سرفاً أن
أكل كلَّ ما اشتهاه .

مرَّ عمر على مزبلة ، فتأذى بريحها أصحابه ، فقال : هذه دنياكم التي
تحرِّصون عليها .

ومن كلامه للأحنف : يا أحنف ، مَنْ كَثُرَ ضَجِجُهُ قَلَّتْ هَيْبَتُهُ ، وَمَنْ مَزَحَ اسْتُخِفَ بِهِ ، وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ شَيْءٍ عَرَفَ بِهِ ، وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ قَلَّ حَيَاؤُهُ ، وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ قَلَّ وَرَعُهُ ، وَمَنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ .

وقال لابنه عبد الله : يا بَنِي اتَّقِ اللَّهَ يَقِكَ ، وَأَقْرِضِ اللَّهَ يَجْزِكَ ، وَاشْكُرْهُ يَزِدْكَ .. واعلم أنه لا مال لمن لا رِفقَ له ، ولا جديـد لمن لا خَلْقَ له ، ولا عمل لمن لا نِيَّةَ له .

وخطب يوم استخلف ، فقال : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ لَيْسَ فِيكُمْ أَحَدٌ أَقْوَى عِنْدِي مِنَ الضَّعِيفِ حَتَّى آخِذَ الْحَقِّ لَهُ ، وَلَا أضعف من القوى حَتَّى آخِذَ الْحَقِّ مِنْهُ .

وقال لابن عباس : يا عَبْدَ اللَّهِ ، أَتَمَّ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ وَآلُهُ وَبَنُو عَمَّةٍ ، فَمَا تَقُولُ مَنَعَ قَوْمَكُمْ مِنْكُمْ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي عِلَّتُهَا ، وَاللَّهِ مَا أَضْمَرْنَا لَهُمْ إِلَّا خَيْرًا . قَالَ : اللَّهُمَّ غَفِرًا ، إِنَّ قَوْمَكُمْ كَرِهُوا أَنْ يَجْتَمَعَ لَكُمْ النُّبُوَّةُ وَالْخِلَافَةُ ، فَتَذْهَبُوا فِي السَّمَاءِ شَمَخًا وَبَذَخًا ، وَلَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ أَوَّلَ مَنْ أَخْرَجَ ، أَمَّا إِنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ حَضَرَ أَمْرٌ لَمْ يَكُنْ بِحَضْرَتِهِ أَحْزَمَ مِمَّا فَعَلَ ، وَلَوْلَا رَأْيُ أَبِي بَكْرٍ فِي لَجْعَلِ لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ نَصِيبًا ، وَلَوْ فَعَلَ مَا هُنَا كُمْ مَعَ قَوْمِكُمْ . إِنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكُمْ نَظَرَ الثَّوَرِ إِلَى جَارِزِهِ .

وكان يقول : لَيْتَ شَعْرِي مَتَى أُشْفِيَ مِنْ غِيظِي ! أَجِينِ أَقْدِرْ فيقال لى : لو عفوت ، أَمْ حِينَ أَعْجَلُ فيقال : لو صبرت !

ورأى أعرابياً يصلي صلاة خفيفةً ، فَلَمَّا قَضَاهَا قَالَ : اللَّهُمَّ زَوِّجْنِي الْحَوَارِ الْعَيْنِ .. فقال له : لَقَدْ أَسَأْتَ النَّقْدَ ، وَأَعْظَمْتَ الْخَطْبَةَ ! وقيل له : كَانَ النَّاسُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَدْعُونَ عَلَى مَنْ ظَلَمَهُمْ فَيُسْتَجَابُ لَهُمْ ، وَلَسْنَا نَرَى .

ذلك الآن . قال : لأنّ ذلك كان الحاجزَ بينهم وبين الظلم ، وأما الآن فالساعة موعدهم والساعة أذهى وأمرّ .

ومن كلامه : مَنْ عَرَّضَ نفسه للتهمة فلا يلومنَّ مَنْ أساء به الظنّ ، وَمَنْ كَتَمَ سرّه كانت الخيرة بيده .

ضع أمرَ أخيك على أحسنه ، حتّى يأتِكَ منه ما يغلبك ، ولا تظنّ بكلمة خرجت من أخيك المسلم شرّاً وأنت تجد لها في الخير محملاً .

وعليك ياخوان الصّدق وكيسَ أكياسهم ، فإنهم زينة في الرخاء ، وعُدّة عند البلاء ، ولا تتهاوننّ بالخلق فيهينك الله ، ولا تعترض بما لا يعنيك ، واعتزل عدوك ، وتحفظ من خليلك إلا الأمين ، فإنّ الأمين من الناس لا يعادله شيء ، ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره ، ولا تُفشِ إليه ^(١) سرّك ، واستشر في أمرك أهل التقوى ، وكفى بك عيباً أن يبدؤوك من أخيك ما يخفى عليك من نفسك ، وأن تؤذي جليسك بما تأتي مثله .

وقال : ثلاث يُصِفِين لك الوُدّ في قلب أخيك : أن تبدأه بالسلام إذا لقيته ، وأن تدعوه بأحبّ أسمائه إليه ، وأن توسّع له في المجلس .

وقال : أحبّ أن يكون الرجل في أهله كالصبيّ ، وإذا أصيخ إليه كان رجلاً .

بيننا عمر ذات يوم إذ رأى شاباً يخطر بيديه ، فيقول : أنا ابنُ بطحاء مكة كدّيها ^(٢) وكذاها . فناداه عمر ، فجاء فقال : إن يكن لك دينٌ فلك كرم ، وإن يكن لك عقل فلك مروءة ، وإن يكن لك مال فلك شرف ، وإلا فأنت والحمار سواء .

(١) ساقطة من ب .

(٢) كدى وكداء : موزعان ، وقيل هما جبلان بمكة ، وقد قيل كداء بالقصر . (اللمان) : (كدا) .

وقال : يامعشر المهاجرين ، لا تكثروا الدخولَ على أهل الدنيا وأرباب الإمرة والولاية ، فإنه مسخطةٌ للرب ، وإياكم والبطنة فإنها مكسلة عن الصلاة ، ومفسدة للجسد ، مورثة للسم ، وإن الله يُبغض الخبزَ التمين ، ولكن عليكم بالقصد في قوتكم ، فإنه أدنى من الإصلاح ، وأبعد من السرف ، وأقوى على عبادة الله ، ولن يهلك عبد حتى يؤثر شهوته على دينه .

وقال : تعلموا أن الطمع فقر ، وأن اليأس غنى ، ومن يئس من شيء استغنى عنه ، والتوعدة في كل شيء خير إلا ما كان من أمر الآخرة .

وقال : من اتقى الله لم يشفِ الله غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ، ولولا يوم القيامة لكان غير ماترون .

وقال : إني لأعلم أجود الناس ، وأحلم الناس ، أجودهم من أعطى من حرمة ، وأحلمهم من عفا عن ظلمه .

وكتب إلى ساكني الأمصار : أما بعد ، فعملوا أولادكم العوم^(١) والفروسيّة ، وروّهم حاسار من المثل وحسن من الشعر .

وقال : لاتزال العربُ أعزّة مانزعت في القنوس ، ونزت^(٢) في ظهور الخيل .

وقال وهو يذكر النساء : أكثروا لهنّ من قول : « لا » فإن « نعم » مفسدة تغريهنّ على المسألة .

وقال : ما بال أحدكم يثني الوسادة عند امرأة مغزبة^(٣) ، إن المرأة لحم على وضم إلا ما ذب عنه .

(٢) نزت : وثبت .

(١) ب : « العلوم » تصحيف .

(٣) المغزبة : امرأة الرجل .

وكتب إلى أبي موسى : أما بعد ، فإنّ للناس نفرةً عن سلطانهم ، فأعوذُ بالله أن يدركني وإياك غمياء مجهولة ، وضغائن محمولة ، وأهواء متبعة ، ودنيا مؤثرة . أتم الحدود ؛ واجلس للظالم ولو ساعة من نهار ، وإذا عرّض لك أمران : أحدهما لله ، والآخر للدنيا ، فأبدأ بعمل الآخرة ، فإنّ الدنيا تنفى ، والآخرة تبقى . وكن من مال الله عزّ وجلّ على حدّ ، واجفُ الفسّاق ، واجعلهم يدا ويدا ، ورجلا ورجلا ، وإذا كانت بين القبائل نائرة^(١) يالفلان يالفلان ! فإنّما تلك نجوى الشيطان ، فاضربهم بالسيف حتى يفيتوا إلى أمر الله ، ويكون دعواهم إلى الله ، وإلى الإسلام . وقد بلغني أن ضبة تدعو : بالضبة ! وإني والله أعلم أن ضبة ماساق الله بها خيرا قطّ ، ولا منع بها من سوء قطّ ، فإذا جاءك كتابي هذا فانهمكم^(٢) ضربا وعقوبة ، حتى يفرّقوا إن لم يفقهوا ، والصق بغيلان بن خرشة من بينهم ، وعُدّ مرضى المسلمين ، واشهد جنائزهم ، وافتح لهم بابك ، وباشر أمورهم بنفسك ، فإنّما أنت رجلٌ منهم ، غير أن الله قد جعلك أثقلهم حملا . وقد بلغني أنّه فشا لك ولأهل بيتك هيئةٌ في لباسك ومطعمك ، ومركبك ، ليس للمسلمين مثلها ، فإنّك يا عبد الله بن قيس أن تكون بمنزلة البهيمة التي مرّت بواد خصب ، فلم يكن لها همة إلا السمّن ، وإنّما حظّها من السمّن لغيرها . واعلم أنّ للعامل مردّا إلى الله ، فإذا زاغ العامل زاغت رعيته ، وإن أشقى الناس من شقيّ به نفسه ورعيته . والسلام

وخطب عمر ، فقال : أما بعد ، فإنّي أوصيكم بتقوى الله الذي يبقّى ويفنى ماسواه ، والذي بطاعته ينفع أوليائه ، وبمعصيته يضرُّ أعداءه . إنّه ليس لهالك هلاك عذر في تعدّد ضلالة حسبها هدًى ، ولا ترك حقّ حسبه ضلالة ، قد ثبتت الحجّة ، ووضحت الطرق ، وانقطع العذر ، ولا حجّة لأحدٍ على الله عزّ وجلّ . ألا إنّ أحقّ مانعا به الراعى

(١) النائرة : العداوة والدعوة للشر .

(٢) نهك : بالغ في ضربه وعقوبته .

رعيته أن يتعاهدكم بالذي لله تعالى عليهم في وظائف دينهم الذي هداكم به ، وإتاما علينا أن نأمركم بالذي أمركم الله به من طاعته ، وننهاكم عما نهاكم الله عنه من معصيته ، وأن نقيم أمر الله في قريب الناس وبعيدهم ، ولا نبالي على من قال الحق ، ليتعلم الجاهل ، ويتعظ المفرط ؛ ويقتدى المقتدى . وقد علمت أن أقواماً يتمنون في أنفسهم ، ويقولون : نحن نصلي مع المصلين ، ونجاهد مع المجاهدين . ألا إن الإيمان ليس بالتمنى ولكنه بالحقائق . ألا من قام على الفرائض ، وسدّد نيّته ، واتقى الله ، فذلكم الناجي . ومن زاد اجتهاداً وجد عند الله مزيداً .

وإتاما للمجاهدون الذين جاهدوا أهواءهم ، والجهاد اجتناب المحارم . ألا إن الأمر جدّ ، وقد يقاتل أقوام لا يريدون إلا الذكّر ، وقد يقاتل أقوام لا يريدون إلا الأجر ، وإن الله يرضى منكم باليسير ، وأثابكم على اليسير الكثير .

الوظائف الوظائف ! أدوها تؤدّكم إلى الجنة . والسنة السنة ! الزموها تنجكم من البدعة .

تعلموا ولا تعجزوا ، فإن من عجز تكلف ؛ وإن شرار الأمور محدثاتها . وإن الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في الضلالة ، فافهموا ماتوعظون به ، فإن الحريّب من حرب^(١) دينه ، وإن السعيد من وعظ بغيره .

وقال : وعليكم بالسمع والطاعة ، فإن الله قضى لهما بالعزة ، وإياكم والتفرق والمعصية ، فإن الله قضى لهما بالذلة .

أقول قولي هذا وأستغفر الله العظيم لي ولكم .

* * *

بعث سعد بن أبي وقاص أيام القادسية إلى عمر قباء كسرى وسيفه ، ومنطقته ،

وسراويله ، وتاجه ، وقيصه ، وخفيه ؛ فنظر عمر في وجوه القوم عنده ، فكان أجسمهم وأمدّهم قامه سُرّاقه بن مالك بن جُفشم المدلجى . فقال : ياسراق قم فالبس ، قال سُرّاقه : طمعت فيه فقمّت فلبست ، فقال : أدبر فأدبرت ، وقال : أقبل ، فأقبلت ، فقال : بخ بخ ! أعرابى من بنى مدلج ، عليه قباء كسرى وسراويله وسيفه ومنطقته وتاجه وخفاه ! ربّ يوم ياسراق لو كان فيه دون هذا من متاع كسرى وآل كسرى لكان شرفاً لك ولقومك . انزع ! فنزعت ، فقال : اللهم ! إنك منعت هذا نبيك ورسولك ، وكان أحبّ إليك منى وأكرم ، ومنعته أبا بكر وكان أحبّ إليك منى وأكرم ؛ ثم أعطيتنيهِ ، فأعوذ بك أن تكون أعطيتنيهِ لتمكر بى . ثم بكى حتى رحمه من كان عنده .

وقال لعبد الرحمن بن عوف : أقسمتُ عليك لما بعته ثم قسمته قبل أن تُتمسّى ، فما أدركه المساء إلا وقد بيع وقُسم ثمنه على المسلمين .

جىء بتاج كسرى إلى عمر ؛ فاستعظم الناس قيمته ، للجواهر التي كانت عليه ، فقال : إن قوماً أذوا هذا الأماناء فقال على عليه السلام : إنك عَفَفْتَ فعفوا ؛ ولورعتَ لرعوا^(١) :

كان عمر يعسّ ليلاً ، فنزلت رقعة من التجار بالمصلى ، فقال لعبد الرحمن بن عوف : هل لك أن تحرّسهم الليلة من السرّاق ؟ فباتا يحرسانهم ، ويصليان ما كتب الله لهما ، فسمع عمر بكاء صبي ، فأصغى نحوه ، فطال بكأؤه ، فتوجّه إليه ، فقال لأمه : اتقى الله وأحسنى إلى صبيك . ثم عاد إلى مكانه ، فسمع بكاءه ، فعاد إلى أمه ، فقال لها مثل ذلك ، ثم عاد إلى مكانه ، فسمع بكاءه ، فأتى أمه ، فقال : ويحك ! إنى لأراك أمّ سوء ! لا أرى ابنك يقرّ منذ الليلة ! فقالت : يا عبد الله ، لقد آذيتنى منذ الليلة ، إنى أريته

(١) يقال : رتع فلان : إذا أكل وشرب ما شاء .

على الفطام فيأبى ، قال : ولم ؟ قالت : لأنّ عمر لا يفرض لرضيع ، وإنما يفرض للقطيم ، قال : ولم له ؟ قالت اثنا عشر شهرا ، قال : ويحك لا تعجلية ! فصلّى الفجر وما يستبين الناس قراءته من غلبة البكاء عليه ، فلما سلم قال : يا بؤسا لعمر كم ! قد قتل من أولاد المسلمين ، فطلب منادياً فنادى : ألا لا تُعجلوا صبيانكم عن الرضاع ، ولا تفتطموا قبل أوان الفطام ، فإننا نفرض لكل مولود في الإسلام .
وكتب بذلك إلى سائر الآفاق ^(١) .

مرّ عمر بشاب من الأنصار وهو ظمآن ، فاستسقاء ، فحاض له عسلاً ، فردّه ولم يشرب وقال : إني سمعتُ الله سبحانه ، يقول : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ﴾ ^(٢) فقال الفتى : إنها والله ليست لك ، فاقراً يا أمير المؤمنين ما قبلها : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ ؛ أفذهن منهم ! فشرب ، وقال : كلّ الناس أفقه من عمر !

وأوصى عمر حين طعنه أبو لؤلؤة مَنْ يستخلفه المسلمون بعده من أهل الشورى ، فقال : أوصيك بتقوى الله لا شريك له ، وأوصيك بالمهاجرين الأولين خيراً ، أن تعرف لهم سابقتهم ، وأوصيك بالأنصار خيراً ؛ اقبل من محسنهم ، وتجاوز عن مسيئهم . وأوصيك بأهل الأمصار خيراً ، فإنهم ردء العدو ، وجبة النوى ، لا تحمل فيئهم إلى غيرهم إلا عن فضل منهم ، وأوصيك بأهل البادية خيراً ، فإنهم أصل العرب ، ومادة الإسلام ؛ أن يؤخذ من حواشي أموالهم ، فيردّ على فقرائهم ؛ وأوصيك بأهل الذمة خيراً ، أن تقاتل

(١) تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزى ٤٨

(٢) سورة الأحقاف ٢٠ .

مِنْ ورائِهِمْ ، وَلَا تَكْلِفُهُمْ فَوْقَ طَاقَتِهِمْ ، إِذَا أَدَّوْا مَا عَلَيْهِمُ لِلْمُسْلِمِينَ طَوْعًا أَوْ عَن
يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ .

وَأَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَشِدَّةِ الْحَذَرِ مِنْهُ وَخَافَةِ مَقْتِهِ ؛ أَنْ يَطْلُعَ مِنْكَ عَلَى رِيْبَةٍ ،
وَأَوْصِيكَ أَنْ تَخْشَى اللَّهَ فِي النَّاسِ ، وَلَا تَخْشَى النَّاسَ فِي اللَّهِ ، وَأَوْصِيكَ بِالْعَدْلِ فِي الرِّعْيَةِ ،
وَالْتَفَرُّغِ لِحَوَائِجِهِمْ وَتَغُورِهِمْ ، وَأَلَّا تَدِينُ غَنِيَّتَهُمْ عَلَى فَقِيرِهِمْ ، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ سَلَامَةً
لِقَلْبِكَ ، وَحِطًّا لِدُنُوبِكَ ، وَخَيْرَ أَمْرِ عَاقِبَةِ أَمْرِكَ . وَأَوْصِيكَ أَنْ تَشْتَدَّ فِي أَمْرِ اللَّهِ وَفِي حَدُودِهِ ،
وَالزَّجْرِ عَنِ مَعَاصِيهِ ، عَلَى قَرِيبِ النَّاسِ وَبَعِيدِهِمْ ، وَلَا تَأْخُذْكَ الرَّأْفَةُ وَالرَّحْمَةُ فِي أَحَدٍ مِنْهُمْ ،
حَتَّى تَنْتَهِكَ مِنْهُ مِثْلَ جُرْمِهِ ، وَاجْعَلِ النَّاسَ عِنْدَكَ سَوَاءً ، لَا تَبَالٍ عَلَى مَنْ وَجِبَ الْحَقُّ ،
لَا تَأْخُذْكَ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَا تُؤْمِ . وَإِيَّاكَ وَالْأَثَرَةَ وَالْحَابَابَةَ فِيمَا وَلَّاكَ اللَّهُ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ،
فَتَجُورُ وَتَظْلِمُ ، وَتَحْرِمُ نَفْسَكَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَدَّ وَسَّعَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ ، فَإِنَّكَ فِي مَنْزِلَةٍ مِنْ مَنَازِلِ
الدُّنْيَا ، وَأَنْتَ إِلَى الْآخِرَةِ جَدُّ قَرِيبٍ ، فَإِنْ صَدَقْتَ فِي دُنْيَاكَ عِفَّةً وَعَدْلًا فِيمَا بَسَطَ لَكَ ،
اِقْتَرَفْتَ رِضْوَانًا وَإِيمَانًا ، وَإِنْ غَلَبَكَ الْهَوَى ، اقْتَرَفْتَ فِيهِ سَخَطَ اللَّهِ وَمَقْتَهُ .

وَأَوْصِيكَ أَلَّا تَرْخِصَ لِنَفْسِكَ وَلَا لغيرِكَ فِي ظَلْمِ أَهْلِ الذِّمَّةِ .
وَاعْلَمْ أَنَّي قَدْ أَوْصَيْتُكَ وَخَصَصْتُكَ وَنَصَحْتُكَ ، أَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ وَالْدارَ الْآخِرَةَ ،
وَدَلَّلْتُكَ عَلَى مَا كُنْتُ دَالًّا عَلَيْهِ نَفْسِي ، فَإِنْ عَمِلْتَ بِالَّذِي وَعِظْتُكَ ، وَانْتَهَيْتَ إِلَى الَّذِي
أَمَرْتُكَ ؛ أَخَذْتَ مِنْهُ نَصِيْبًا وَافِرًا ، وَحِطًّا وَافِيًّا ، وَإِنْ لَمْ تَقْبَلْ ذَلِكَ ، وَلَمْ تَعْمَلْ وَلَمْ تَتْرَكْ
مَعَاضِمَ الْأُمُورِ عِنْدَ الَّذِي يَرْضَى اللَّهُ بِهِ سُبْحَانَهُ عَنْكَ ، يَكُنْ ذَاكَ بِكَ انْتِقَاصًا ، وَيَكُنْ رَأْيُكَ
فِيهِ مَدْخُولًا ، فَالْأَهْوَاءُ مُشْتَرَكَةٌ ، وَرَأْسُ الْخَطِيئَةِ إِبْلِيسُ الدَّاعِي إِلَى كُلِّ هَلَكَةٍ ، قَدْ أَضَلَّ
الْقُرُونُ السَّالِفَةَ قَبْلَكَ ، وَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ، وَلِبِئْسَ الثَّمَنُ أَنْ يَكُونَ حِظُّ أَمْرٍ مِنْ دُنْيَاهُ مَوَالَاةَ
عَدُوِّ اللَّهِ ، الدَّاعِي إِلَى مَعَاصِيهِ !

ارْكَبِ الْحَقَّ ، وَخُضْ إِلَيْهِ الْغَمْرَاتِ ، وَكُنْ وَاعِظًا لِنَفْسِكَ .

وأشدك لما ترحت إلى جماعة المسلمين ، وأجلت كبيرهم ، ورحمت صغيرهم ،
وقربت عالمهم . لا تضربهم فيذلوا ، ولا تستأثر عليهم بالنيء فتغضبهم ، ولا تحرمهم
عطائهم عند محلها فتفقرهم ، ولا تجرمهم^(١) في البعوث فتقطع نسلهم ، ولا تجعل الأموال
دولة بين الأغنياء منهم ، ولا تغلق بابك دونهم ، فيأكل قوتهم ضعيفهم .

هذه وصيتي إياك ؛ وأشهد الله عليك . وقرأ عليك السلام ، والله على كل

شيء شهيد

وخطب عمر فقال :

لا يبلغني أن امرأة تجاوز صداق زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلا ارتجعت ذلك منها . فقامت إليه امرأة ، فقالت : والله ما جعل الله ذلك لك ، إنه تعالى
يقول : ﴿ وَآتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾^(٢) . فقال : غمر : ألا
تعجبون من إمام أخطأ ، وامرأة أصابت ! ناضلت إمامكم فنضلت^(٣) !

وكان يمس ليلة ، فمر بدار سمع فيها صوتا ، فارتاب وتسنور ، فرأى رجلا عند
امرأة وزق خر ، فقال : يا عدو الله ، أظننت أن الله يترك وأنت على معصيته ! فقال :
لا تعجل يا أمير المؤمنين ، إن كنت أخطأت في واحدة فقد أخطأت في ثلاث : قال الله
تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾^(٤) وقد تجسسست ، وقال : ﴿ وَأَنْتَوُا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾^(٥) .

(١) جر الجيش : حبسه في أرض العدو ولم يقفلهم من الثغر . وفي الحديث : لا تجمروا الجيش
فتفتنهم .

(٢) نضلت : سبقته وغلبته .

(٣) سورة البقرة ١٨٩

(٤) سورة النساء ٢٠

(٥) سورة الحجرات ١٢

وقد تسوّرت ، وقال : ﴿ إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا ﴾ ^(١) وما سلّمت. فقال : هل عندك من خير إن عفوت عنك ؟ قال : نعم ، والله لا أعود ، فقال : اذهب فقد عفوت عنك .

وخطب يوما ، فقال : أيّها الناس ، ما الجزع مما لا بدّ منه ! وما الطمع فيما لا يرجى ! وما الحيلة فيما سيزول ! وإلّا الشئ من أصله ، وقد مضت قبلكم الأصول ونحن فروعها ، فما بقاء الفرع بعد ذهاب أصله !

إنما الناس في هذه الدّنيا أغراضٌ تنتبّل فيهم المنايا نُصّب المصائب ، في كلّ جرعة شرّق ، وفي كلّ أكلة غصص ، لا تنالون نعمة إلّا بفراق أخرى ، ولا يستقبل معمر من عُمره يوما إلّا يهدم آخر من أجله ، وهم أعوان الختوف على أنفسهم ، فأين المهرب مما هو كائن ! ما أصغر المصيبة اليوم ، مع عظم الفائدة غدا ! وما أعظم خيبة الخائب ، وخسران الخاسر ، ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم ﴾ !

وأكثر الناس روى هذا الكلام لعلّ عليه السلام ، وقد ذكره صاحب ” نهج البلاغة “ ، وشرحناه فيما سبق .

جُل من العراق إلى عمر مالٌ فخرج هو ومولّى له ؛ فنظر إلى الإبل فاستكثرها ، فجعل يقول : الحمد لله ؛ يكرّرها ويردّها ، وجعل مولاه يقول : هذا من فضل الله ورحمته . ويكرّرها ويردّها ،

فقال عمر : كذبت لا أمّ لك ! أظنّك ذهبت إلى أن هذا هو ماعناه سبحانه ،

بقوله : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ ؛ وإنما ذلك الهدى ، أما تسمعه يقول : ﴿ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ ^(١) ! وهذا مما يجمعون .

وروى الأحنف بن قيس ، قال : قدمنا على مُعمر بفتح عظيم نبشّره به ، فقال : أين نزلتم ؟ قلنا : في مكان كذا ، فقام معنا حتى اتّهبنا إلى مناخ ركابنا ، وقد أضعفها السّكلال ، وجهدها السير ، فقال : هَلَا اتقيتم الله في ركابكم هذه ؟ أما علمتم أن لها عليكم حقاً ! هَلَا أرحمُوها ؟ هَلَا حلّتم بها فأكلت من نبات الأرض ! فقلنا : يا أمير المؤمنين ، إنا قدِمنا بفتح عظيم ، فأحببنا التّسرّع إليك وإلى المسلمين بما يسرهم .

فانصرف راجعاً ونحن معه ، فأتى رجل فقال : يا أمير المؤمنين إن فلانا ظلمني ، فأعذني ^(٢) عليه ، فرفع في السماء دِرّته ، وضرب بها رأسه ، وقال : تدعون عمر وهو معرض لكم ، حتى إذا شغل في أمر المسلمين أتيتموه : أعذني أعذني . فانصرف الرجل يتذمر ، فقال عمر : على بالرجل ، فجاء به فألقى إليه الخفقة ^(٣) ، فقال : اقتص ، قال : بل أدعه الله ولك ، قال : ليس كذلك ، بل تدعه إماماً لله وإرادة ماعنده ، وإما تدعه لي ، قال : أدعه الله ، قال : انصرف . ثم جاء حتى دخل منزله ، ونحن معه ، فصلّى ركعتين خفيفتين ، ثم جلس فقال : يا ابن الخطاب ، كنت وضيعاً فرفعك الله ، وكنت ضالاً فهداك الله ، وكنت ذليلاً فأعزك الله ، ثم حملك على رقاب الناس ، فجاء رجل يستعديك على من ظلمه . فضربتّه ، ماذا تقول لربك غدا ! فجعل يعاتب نفسه معاتباً ظننت أنه من خير أهل الأرض .

(١) سورة يونس ٨٨

(٢) الخفقة : الدّرة يضرب بها .

(٣) أعذني عليه : انصرتني وأعني .

وذكر أبو عبيد القاسم بن سلام في "غريب الحديث"، أن رجلاً أتى عمر يسأله، ويشكو إليه الفقر، فقال: هاسكتُ يا أمير المؤمنين، فقال، أهلكتُ وأنتَ تَنِيثُ^(١) نَيْثَ الحِمِيَّةِ^(٢)! أعطوه، فأعطوه رُبْعَةً^(٣) من مال الصدقة، تَبِعَها ظَنَراها. ثم أنشأ يحدث عن نفسه، فقال: لقد رأيتُنِي وأختَا لي تُرعى على أبايُنَا ناضحاً^(٤) لنا، قد ألبستنا أَمَنَّا نُقَبَتَا^(٥)، وزودتنا يَمَنَّتِيهَا هَيْبِدا^(٦) فنخرج بناضحنا، فإذا طلعت الشمس، ألقىت النقبه إلى أختي، وخرجت أَسعى عُرْيانا، فنرجع إلى أَمَنَّا، وقد جعلت لنا لَفِيَّةً^(٧)، من ذلك الهبيد، فيا خِصْبَاهُ!

وروى ابنُ عباس رضي الله عنه، قال: دخلتُ على عُمرَ في أوَّلِ خلافته، وقد أتى له صاعٌ من تمرٍ على خَصَفَةٍ^(٨)، فدعاني إلى الأكل، فأكلتُ ثمرةً واحدةً، وأقبل يا كل حتى أتى عليه، ثم شرب من جَرٍّ^(٩) كان عنده، واستلقى على مِرْفَقَةٍ له، وطَفِقَ يَحْمَدُ الله، يكرر ذلك، ثم قال: من أين جئتَ يا عبد الله؟ قلتُ: من المسجد، قال: كيف خلقت ابن عمك؟ فظننته يعني عبد الله بن جعفر، قلت: خلقتُه يلعب مع أترابه، قال: لم أعْنِ ذلك، إنما عنيتُ عَظِيمَكُم أَهْلَ البيت، قلت: خلقتُه يمتح بالغرب^(١٠) على نَحِيلَاتٍ من فلان، وهو يقرأ القرآن، قال: يا عبد الله، عليك دماء البُدن إن كتمتنيها! هل بقيَ في نفسه

-
- (١) قال ابن الأثير: نث الزق ينث: إذا رشح ما فيه من السمن. أراد: أتهلك وجسدك كأنه يقطر دسماً والنثيث: أن يرشح ويعرق من كثرة لحمه. ويروى: «تمت» باليم. والحمة: الزق والنحي: (٢) الربة: مؤنث الربع، وهو الفصيل ينتج في الربيع.
- (٣) الناضح: البعير يستقي عليه؛ ثم استعمل في كل بعير وإن لم يحمل الماء.
- (٤) النقبه: ثوب كالإزاء، يجعل له حجرة مخططة. (٥) الهبيد: حب الخنظل.
- (٦) اللفيته: العصيدة المغلظة؛ لأنها تلفت، أي تلوى.
- (٧) الخصفة، محركة: الجلة تعمل من الخوص للتمر.
- (٨) الجر بفتح الجيم وتشديد الراء: آنية من خزف، الواحدة جرّة.
- (٩) الغرب: الدلو.

شيء من أمر الخلافة؟ قلت: نعم، قال: أيزعم أن رسول الله صلى الله عليه وآله نصّ عليه؟ قلت: نعم، وأزيدك، سألت أبي عمّايديعه، فقال: صدق، فقال عمر: لقد كان من رسول الله صلى الله عليه وآله في أمره ذرؤ^(١) من قول لا يثبت حجة، ولا يقطع عذرا، ولقد كان يربّع في أمره وقتما ما، ولقد أراد في مرضه أن يصرّح باسمه فمنعت من ذلك إشفاقا وحيلة على الإسلام، لا وربّ هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبدا! ولو وليها لا تنقضت عليه العرب من أقطارها، فلم رسول الله صلى الله عليه وآله أتى علمت ما في نفسه، فأمسك، وأبى الله إلا إمضاء ما حتم.

ذكر هذا الخبر أحمد بن أبي طاهر صاحب كتاب تاريخ بغداد في كتابه، مسندا.

ابنتي أبو سفيان داراً بمكة فأتى أهلها عمر، فقالوا: إنه قد ضيق علينا الوادي، وأسأل علينا الماء، فأتاه عمر فقال: خذ هذا الحجر فضعه هناك، وارفع هذا واخفض هذا، ففعل، فقال: الحمد لله الذي أذلّ أبا سفيان بأبطح مكة.

وقال عمر: والله لقد لان قلبي في الله حتى لهو ألين من الزبد، ولقد اشتدّ قلبي في الله حتى لهو أشدّ من الحجر.

كان عمر إذا أتاه الخصمان برك على ركبتيه وقال: اللهم أعني عليهما. فإن كلاً منهما يريدني عن ديني.

وخطب عمر ، فقال : أيها الناس ، إنما كنا نعرفكم والنبي صلى الله عليه وآله بين أظهرنا ، إذ ينزل الوحي ، وإذا ينبئنا الله من أخباركم ، ألا وإن النبي صلى الله عليه وسلم قد انطلق ، والوحي قد انقطع ، وإنما نعرفكم بما يبدؤ منكم . مَنْ أظهر خيراً ظننا به خيراً ، وأحببناه عليه ، ومن أظهر شراً ظننا به شراً ، وأبغضناه عليه . سرائركم بينكم وبين ربكم ، ألا إنه قد أتى على حين ، وأنا أحسب أنه لا يقرأ القرآن أحدٌ إلا يريدُ به وجه الله ، وما عند الله ، وقد خُيِّلَ إلىَّ بأخرة ، أن رجلاً قد قرأه يريدون به ما عند الناس ، فأريدوا الله بقراءتكم ، وأريدوا الله بأعمالكم .

ألا وإنني لا أرسلُ عمالي إليكم أيها الناس ليضربوا أبقاركم ، ولا ليأخذوا أموالكم ، ولكن أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم ، فمن فعل به سوى ذلك فليرفعهُ إلىَّ لاقتصّ له ، فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يقتصّ من نفسه .
ألا لاتضربوا المسلمين فتذلّوهم ، ولا تمنعوا حقوقهم فتفقروهم ، ولا تُنزّلوا الغياضَ فتضيّعواهم .

وقال مرّة : قد أعياني أهل الكوفة ، إن استعملت عليهم ليناً استضعفوه ، وإن استعملت عليهم شديداً شكّوه ، ولوددت أني وجدتُ رجلاً قويا أمينا أستعمله عليهم . فقال له رجل : أنا أدلك يا أمير المؤمنين على الرجل القوي الأمين ، قال : مَنْ هو ؟ قال : عبد الله بن عمر ، قال : قاتلك الله ! والله ما أردت الله بها ، لاها الله ! لا أستعمله عليها ولا على غيرها ، وأنت فقم فاخرج ، فذ الآن لا أسمىك إلا المنافق . فقام الرجل وخرج .
وكتب إلى سعد بن أبي وقاص أن شاور طليحة بن خويلد وعمرو بن معد يكرب فإن كلّ صانع أعلم بصنعتة ، ولا تولّهما من أمر المسلمين شيئاً .

وغضب عمر على بعض عماله ، فكلم امرأة من نساء عمر في أن تسترضيه له ، فكلمته فيه ، فغضب ، وقال : وفيما أنت من هذا ياعدوة الله ؟ إنما أنت لعبة ناعب بك ونُفَرَّكِين^(١) .

ومن كلامه : أشكو إلى الله جلد الخائن ، وعجز النقة .

قال عمرو بن ميمون : لقد رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يُصاب بأيام واقفا على حذيفة بن اليمان ، وعثمان بن حنيف ، وهو يقول لهما : أتخافان أن تكونا حتما الأرض مالا تطيقه ، فقالا : لا ، إنما حملناها أمراً هي له مطيقة ، فأعاد عليهما القول : انظرا أن تكونا حتما الأرض مالا تطيقه ! فقالا : لا ، فقال عمر : إن عشت لأدعن أرامل العراق لا يحتجن بعدى إلى رجل أبدا ، فما أنت عليه رابعة حتى أصيب .

كان عمر إذا استعمل عاملا كتب عليه كتابا ، وأشهد عليه رهطاً من المسلمين ألا يركب برذوناً ، ولا يأكل نقياً^(٢) ، ولا يلبس رقيقا ، ولا يفلق بابه دون حاجات المسلمين ، ثم يقول : اللهم اشهد .

واستعمل عمر النعمان بن عدي بن نضلة على ميسان ، فبلغه عنه الشعر الذي قاله ، وهو :

وَمَنْ مَبْلَغِ الْحَسَاءِ أَنْ خَلِيلَهَا بِمَيْسَانَ يُسْقَى مِنْ زُجَاجٍ وَحَنَمٍ^(٣)
إِذَا شَتَّتْ غُتْنِي دَهَاقِينَ قَرْيَةٍ وَصَنَاجَةً تَحْدُو عَلَى كُلِّ مَنْسِمٍ

(٢) النقي : الشعير .

(١) تفركين : تبغضين .

(٣) الحنم : الجرة المضمراء .

فَإِنْ كُنْتَ نَذْمَانِي فَبِالْأَكْبَرِ أَسْقِنِي وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْغَرِ الْمَثْنَى
لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوءُهُ تَفَادُّنَا بِالْجَوْسِقِ التَّهْدِمِ

فكتب إليه : بسم الله الرحمن الرحيم ﴿حَمْدُ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ *
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ * ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾^(١)
أما بعد ، فقد بلغني قولك :

* لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوءُهُ *

البيت ؛ وإيمُ الله إنه ليسوءني ، فاقدم فقد عزلتكَ .
فلما قدم عليه ، قال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالله ما شربتها قط ، وإنما هو شعر طَفَحَ عَلَى
لساني ، وإني لشاعر .

فقال عمر : أَظُنَّ ذَاكَ ، وَلَكِنْ لَا تَعْمَلُ لِي عَلَى عَمَلِ أَبَدَا .

استعمل عمر رجلاً من قريش على عملٍ ، فبلغه عنه أَنَّهُ قَالَ :
اسْقِنِي شَرْبَةً تَرَوِي عِظَامِي وَاسِقِ بِاللَّهِ مِثْلَهَا ابْنُ هِشَامٍ
فأشخصه إليه ، وفطن القرشي ، فضم إليه بيتاً آخر ، فلما مثل بين يديه ، قال له
أنت القائل :

* اسْقِنِي شَرْبَةً تَرَوِي عِظَامِي *

قال : نعم يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَهَلَّا أَبْلُغَكَ الْوَاشِي مَا بَعْدَهُ ؟ قَالَ : مَا الَّذِي بَعْدَهُ ؟ قَالَ :
عَسَلًا بَارِدًا بِمَاءِ غَمَامٍ إِنَّنِي لَا أَحْبُّ شُرْبَ الْمُدَامِ
قال الله الله ، ثم قال : ارجع إلى عملك .

قال عمر : أيما عامل من عُمَّالِي ظلم أحدا ، ثم بلغتني مظلمته ، فلم أغيرها ، فأنال الذي ظلمته .

وقال للأحنف بن قيس ، وقد قدم عليه فاحتبسه عنده حولا : يا أحنف ، إني قد خبرتك وبلوتك ، فرأيت علانيتك حسنة ، وأنا أرجو أن تكون سريرتك مثل علانيتك ، وإن كنا لنحدث أنه إنما يهلك هذه الأمة كل منافق عليم .

وكتب عمر إلى سعد بن أبي وقاص : إن « مترس » ^(١) بالفارسية هو الأمان ، فمن قلتم له ذلك ممن لا يفقه لسانكم فقد أمنتهموه .

وقال لأمير من أمراء الشام : كيف سيرتك ؟ كيف تصنع في القرآن والأحكام ؟ فأخبره ، فقال : أحسنت ، اذهب ، فقد أقررتك على عمالك . فلما ولى رجع فقال : يا أمير المؤمنين ، إني رأيت البارحة رؤيا أقصها عليك ، رأيت الشمس والقمر يقتلان ، ومع كل واحد منهما جنود من الكواكب ، فقال : فمع أيهما كنت ؟ قال : مع القمر ، فقال : قد عزلتك . قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ۝ ﴾ ^(٢) .

كان عمر جالسا في المسجد ، فمر به رجل ، فقال : ويل لك يا عمر من النار ! فقال : قرّبوه إني ، فدنا منه ، فقال : لم قلت لي ما قلت ؟ قال : تستعمل عمالك ، وتشرط عليهم .

(١) في الألفاظ الفارسية لأدنى شهر ١٤٣ : « المتراس : ما يتستر به من حائط ونحوه من العدو » .
وخشبة توضع خلف الباب .

(٢) سورة الإسراء ١٢

ثم لا تنظر هل وَفَّوْا لك بشروط أم لا ؟ قال : وما ذاك ؟ قال : عاملك على مصر اشترطت عليه ، فترك ما أمرته به ، وارتكب مانهيتته عنه ، ثم شرح له كثيرا من أمره . فأرسل عمر رجلين من الأنصار ، فقال لهما : اتبها إليه ، فاسألا عنه ، فإن كان كذب عليه فأعلماني ، وإن رأيتما ميسوء كما فلا تملكاه من أمره شيئا حتى تأتيا به ، فذهبا فاسألا عنه ، فوجداه قد صدق عليه ، فجاء إلى بابه ، فاستأذنا عليه ، فقال حاجبه : إنه ليس عليه اليوم إذن ، قالا : ليخرجنَّ إلينا أو لنحرقنَّ عليه بابه . وجاء أحدهما بشعلة من نار ، فدخل الأذن ، فأخبره فخرج إليهما ، قالا : إنا رسولا عمر إليك لتأتيه ، قال : إن لنا حاجة ؛ تمهلانني لا تزود ، قالا : إنه عزم علينا ألا نهلك ، فاحتملاه ، فأتيا به عمر ، فلما أتاها سلم عليه فلم يعرفه ، وقال : من أنت ؟ - وكان رجلا أسمر ، فلما أصاب من ريف مصر ابيضّ وسمن - فقال : أنا عاملك على مصر ، أنا فلان ، قال : ويحك ! ركبت مانهيت عنه ، وتركت ما أمرت به ! والله لأعاقبتك عقوبة أبلغ إليك فيها ، آتوني بكساء من صوف ، وعصا وثلاثة شاة من غنم الصدقة ، فقال : البس هذه الدراعة ^(١) ، فقد رأيت أباك وهذه خير من دراعته ، وخذ هذه العصا فهي خير من عصا أهلك ، واذهب بهذه الأشياء فارعا في مكان كذا - وذلك في يوم صائف - ولا تمنع السابلة من ألبانها شيئا إلا آل عمر ، فإنني لا أعلم أحداً من آل عمر أصاب من ألبان غنم الصدقة ولحومها شيئا .

فلما ذهب ردّه ، وقال : أفهمت ما قلت ! فضرب بنفسه الأرض ، وقال : يا أمير المؤمنين ، لا أستطيع هذا ، فإن شئت فاضرب عني ، قال : فإن رددتُك فأنت رجل تكون ؟ قال : والله لا يبلغك بعدها إلا ماتحب . فردّه ، فكان نعم الرجل ، وقال عمر : والله

(١) الدراعة ، كرمانة : جبة مشقوقة المقدم ، ولا تكون إلا من صوف .

لَا أَنْزَعَنَّ فُلَانًا مِنَ الْقَضَاءِ حَتَّى أَسْتَعْمَلَ عِوَضَهُ رَجُلًا إِذَا رَأَاهُ الْفَاجِرُ فَرَّقَ .

وروى عبد الله بن بريدة ، قال : بينا عمر يُعَسِّدُ ذَاتَ لَيْلَةٍ أَتَاهُ إِلَى بَابِ مُتَجَافٍ ،
وَامْرَأَةٌ تَغْنِي نِسْوَةً :

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى تَحْرِيرِ قَائِسَ رَبِّهَا أَمْ هَلْ سَبِيلٌ إِلَى نَصْرِ بْنِ حَبَّاجٍ
فَقَالَ عُمَرُ : أَمَّا مَا عَشْتُ فَلَا .

فَلَمَّا أَصْبَحَ دَعَا نَصْرَ بْنَ حَبَّاجٍ ، وَهُوَ نَصْرُ بْنُ الْحَبَّاجِ بْنِ عَلَابِطِ الْبَهْزِيِّ السُّلَمِيِّ ،
فَأَبْصَرَهُ وَهُوَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ وَجْهًا ، وَأَصْبَحَهُمْ وَأَمْلَحَهُمْ حَسَنًا ، فَأَمَرَ أَنْ يُطَمَّ (١) شَعْرُهُ ،
فَخَرَجَتْ جِبْهَتُهُ فَازْدَادَ حَسَنًا ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : أَذْهَبَ فَاعْتَمَ ، فَاعْتَمَ فَبَدَتْ وَفَرَّتْهُ (٢) ، فَأَمَرَ بِحُلُقِهَا
فَازْدَادَ حَسَنًا ، فَقَالَ لَهُ : فَتَنْتِ نِسَاءَ الْمَدِينَةِ يَا بْنَ حَبَّاجٍ ، لَا تَجَاوِزْنِي فِي بَلَدِهِ أَنَا مُقِيمٌ بِهَا ،
ثُمَّ سَيَّرَهُ إِلَى الْبَصْرَةِ .

فَرَوَى الْأَصْمَعِيُّ ، قَالَ : أَبْرَدَ عُمَرُ بَرِيدًا إِلَى عُتْبَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ بِالْبَصْرَةِ ، فَأَقَامَ بِهَا
أَيَّامًا ، ثُمَّ نَادَى مُنَادِي عُتْبَةَ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى أَهْلِهِ بِالْمَدِينَةِ أَوْ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
شَيْئًا ، فَلْيَكْتُبْ ، فَإِنَّ بَرِيدَ الْمُسْلِمِينَ خَارِجٌ .

فَكُتِبَ النَّاسُ ، وَدَسَّ نَصْرُ بْنُ حَبَّاجٍ كِتَابًا فِيهِ :

لَعَبْدَ اللَّهِ عُمَرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَصْرِ بْنِ حَبَّاجٍ ، سَلَامٌ عَلَيْكَ ، أَمَّا بَعْدُ ،
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ :

لَعَمْرِي لَنْ سَيَّرْتَنِي أَوْ حَرَمْتَنِي لَمَّا نَلْتَمَسْتُ مِنْ عِرْضِي عَلَيْكَ حَرَامٌ
أَنْ تُغْنِيَ الدَّلْفَاءَ يَوْمًا بِمُنْيَةٍ وَبَعْضُ أَمَانِي النَّسَاءَ غَرَامٌ

(١) طم شعره : عقصه :

(٢) الوفرة : ما سال على الأذنين من الشعر .

ظننتَ بى الظنَّ الذى ليس بعده بقاء فالى فى الندى كلامُ
وأصبحتُ منفيّاً على غير ربيّةٍ وقد كان لى بالمكتّين مقامُ^(١)
سيمنعننى ممّا تظنُّ تكرّهُمى وآباء صدقٍ سالفون كرامُ
ويمنعهم ممّا تمنّتْ صلاتُها وحالٌ لها فى دينها وصيامُ
فها تانَ حالانَا فهل أنت راجعُ فقد جُبّ مِنّى كاهِلٌ وسنامُ^(٢)
فقال عمر : أما ولى ولايةٌ فلا . وأقطعه أرضاً بالبصرة وداراً .

فلما قتل عمر ركب راحلته ولحق بالمدينة .

وذكر المبرد محمد بن يزيد الثمالى^(٣) ، قال : كان عمر أصلع ، فلما حلق وفرة نصر
ابن حجاج^(٤) ، قال نصر . وكان شاعراً :

تَضَنَّ ابنَ خَطَابٍ عَلَى بُحْمَةٍ إِذَا رُجِّلَتْ تَهْتَرُ هَزَّ السَّلَاسِلِ
فَصَلَّعَ رَأْسًا لَمْ يَصْلَعْهُ رَبُّهُ يَرِفَ رَفِيفًا بَعْدَ أَسْوَدِ جَائِلِ^(٥)
لَقَدْ حَسَدَ الْفُرْعَانُ أَصْلَعُ لَمْ يَكُنْ إِذَا مَا مَشَى بِالْفُرْعِ بِالْمُتَخَايِلِ^(٦)

محمد بن سعيد ، قال : بينا يطوف عمر فى بعض سِكَكِ المدينة ، إذ سمع امرأة تهتف
من خِدرها :

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى خَيْرٍ فَأُشْرِبَهَا أَمْ هَلْ سَبِيلٌ إِلَى نَصْرِ بْنِ حَجَّاجٍ

(١) أى مكة والمدينة ؛ مثنى على التغليب .

(٢) جب : قطع (٣) الكامل ٢ : ١٧٦

(٤) فى الكامل ٢ : ١٧٦ ، وفيه : « وكان نصر بن حجاج السامى ثم البهزى جبلاً ؛ فغثر عليه
عمر بن الخطاب رحمه الله فى أمر — الله أعلم به — فحلق رأسه ، وكان عمر أصلع لم يبق من شعره إلا
إلا صفاً ؛ كذلك قال الأصمعى ؛ فقال نصر بن حجاج « ، وأورد الأبيات . .
(٥) الجائل : الشعر الكثير الملتف .

(٦) الفرعان : جمع أفرع ؛ وهو الوافى الشعر . قال المبرد : قوله : « بالفرع بالمتخايل » ، ليس أنه
جعل « بالفرع » من صلة المتخايل ؛ فيكون قد قدم الصلة على الموصول ؛ ولكنه جعل قوله : « بالفرع »
تبييناً ، فصار بمنزلة « بك » التى تقع بعد « مرحباً » للتبيين .

إلى فتى ماجد الأغراق مقتبلٍ سهل الحيا كريمٍ غير ملجأج^(١)
 تنميه أعراقٍ صدقٍ حين تنسبه أخى قداح عن المكروب فراج
 سامي النواظر من بهز له قدمٌ تضى صورته في الحالك الداجي

فقال عمر : ألا لأدرى معى رجلا يهتف به العواتق في خدورهن ! على بنصر
 ابن حجاج ، فأتى به ، فإذا هو أحسنُ الناسُ وجها وعينا وشمرا ، فأمر بشعره فحز ،
 فخرجت له وجنتان كأنه قر ، فأمره أن يعتم فاعتم ، ففتن النساء بعينه ، فقال عمر : لا والله
 لا تساكننى بأرض أنا بها ، قال : ولم يا أمير المؤمنين ؟ قال : هو ما أقول لك ، فسيّره
 إلى البصرة .

وخافت المرأة^(٢) التى سمع عمر منها ماسمع أن يبدر إليها منه شيء ، فدرست إليه أبياتا :

قل للأمير الذى منحشى بوادره مالى وللخمر أو نصر بن حجاج
 إني بُليتُ أبا حفص بغيرهما شرب الحليب وطرف فاجر ساج
 لا تجعل الظن حقا أو تبيننه إن السبيل سبيل الخائف الراجي
 ما منية قتلها عرضا بضائرة والناس من هالك قديما ومن ناج
 إن الهوى رعية التقوى تقيده حتى أقر بالجام وإسراج

فبكى عمر ، وقال : الحمد لله الذى قيد الهوى بالتقوى .

وأنته يوما أم نصر حين اشتدت عليها غيبة ابنها ، فعرّضت لعمر بين الأذان والإقامة ،
 فقعدت له على الطريق ، فلما خرج يريد الصلاة هتفت به ، وقالت : يا أمير المؤمنين
 لأجائينك^(٣) غدا بين يدي الله عز وجل ، ولأخاصمك إليه ، يبيت عاصم وعبد الله إلى

(١) الملجأج : من الملاجة ، وهى التماذى فى الخصومة .

(٢) ذكروا أن المرأة التمنية هى الفارعة بنت همام بن عروة بن مسعود الثقفى .

(٣) الجنو : الجلوس على الركبتين للخصومة .

جانبك ويبنى وبين ابني الفياقي والقفار ، والمفاوز والجبال ! قال : مَنْ هذه ؟ قيل :
أم نصر بن حجاج ، فقال : يأم نصر ، إن عاصما وعبد الله لم تهتف بهما العواتق من
وراء الخدور .

ويروى أن نصر بن الحجاج لما سيرة عمر إلى البصرة نزل بها على مجاشع بن مسعود
السلمي ، وكان خليفة أبي موسى عليها ، وكانت له امرأة شابة جميلة فهوت نصرا ، وهويها
فبينما الشيخ جالس ونصر عنده إذ كتب في الأرض شيئا ، فقرأته المرأة ، فقالت :
« وأنا والله » ، فقال مجاشع : ما قال لك ؟ قالت : إنه قال : ما أصفي لفتحكم هذه ؟ فقال
مجاشع : إن الكلمة التي قلت ليست اختا لهذا الكلام ، عزمت عليك لما أخبرتنى !
قالت : إنه قال : ما أحسن سوار ابنتكم هذه ؟ قال : ولا هذه ، فإنه كتب في الأرض ،
فرأى الخط فدعا باناء فوضعه عليه ، ثم أحضر غلاما من غلمانه ، فقال : اقرأ ، فقرأه
وإذا هو أنا والله أحبك ، فقال هذه لهذه ، اعتدى أيتها المرأة ، وتزوجها يابن أخى
إن أردت .

ثم غدا على أبي موسى ، فأخبره ، فقال أبو موسى : أقسم ما أخرجه عمر عن المدينة
من خير ، ثم طرده إلى فارس وعليها عثمان بن أبي العاص الثقفي ، فنزل على دهقانة ،
فأعجبها فأرسلت إليه ، فبلغ خبرها عثمان فبعث إليه أن اخرج عن أرض فارس ، فإنك
لم تخرج عن المدينة والبصرة من خير ، فقال : والله لئن أخرجتموني لألحقن ببلاد
الشرك ، فكتب بذلك إلى عمر ، فكتب أن جزؤا شعره وشمروا قيصه ،
وألزموه المساجد .

وروى عبد الله بن بريدة أن عمر خرج ليلا يعس ، فإذا نسوة يتحدثن ، وإذا هنّ

يقُلن : أى فتیان المدینة أصبح ؟ فقالت امرأة منهن أبو ذؤیب والله . فلما أصبح عمر سأل عنه ، فإذا هو من بنی سُلیم ، وإذاهو ابن عم نصر بن حجاج ، فأرسل إليه ، فحضر ، فإذا هو أجملُ الناس وأملحُهم ، فلما نظر إليه قال : أنت والله ذئبها ! يكرّرها ويردّها ، لا والذي نفسی بيده لا تجامعني بأرض أبدا .

فقال : يا أمير المؤمنين إن كنت لابدّ مسيرى فسيرني حيث سيرت ابن عمي نصر ابن حجاج ، فأمر بتسييره إلى البصرة ، فأشخص إليها .

خطب عمر في الليلة التي دُفن فيها أبو بكر ، فقال : إن الله تعالى نهج سبيله ، وكفانا برسوله ، فلم يبقَ إلّا الدعاء والاعتداء . الحمد لله الذي ابتلاني بكم وابتلاكم بي ، وأبقاني فيكم بعد صاحبي ، وأعوذ بالله أن أزلّ أو أضلّ ، فأعادي له وليا ، أو أوالى له عدوا . ألا إنني وصاحبي كنفرٍ ثلاثة قفلوا من طيبة ، فأخذ أحدهم مهلة إلى داره وقراره فسلك أرضا مضیئة متشابهة الأعلام ، فلم يزلّ عن الطريق ، ولم يحرم السبيل ، حتى أسلمه إلى أهله ، ثم تلاه الآخر فسلك سبيله ، واتبع أثره ، فأفضى إليه ولقي صاحبه ، ثم تلاها الثالث ، فإن سلك سبيلهما واتبع أثرهما أفضى إليهما ولا قاهما ، وإن زلّ يمينا أو شمالا لم يجامعهما أبدا .

ألا وإنّ العرب جمل أُنْف^(١) قد أعطيتُ خطامه ، ألا وإنني حامله على الحجّة . ومستعين بالله عليه .

إلا وإنني دايع فأمّنوا ، اللهم إني شحيح فسخني . اللهم إني غليظ فليّني . اللهم إني ضعيف فقوّني . اللهم أوجب لي بموالاتك وموالة أوليائك ولايتك ومعونتك ، وأبرئني

(١) البعير الأنف : الدلول الذي يأتي من الزجر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفوا سهلا .

من الآفات بمعاداة أعدائك ، وتوفقي مع الأبرار ، ولا تحشرنى فى زمرة الأشقياء . اللهم
لا تُكثِرْ لى من الدنيا فأطغى ، ولا تقلل لى فأشقى ، فإن ما قلّ وكفى خير
بما كثر وألهى .

وفد على عمر قوم من أهل العراق ، منهم جرير بن عبد الله ، فاتاهم بحفنة قد صُيغت
بخل وزيت ، وقال : خذوا ، فأخذوا أخذاً ضعيفاً ، فقال : ما بالكم تقرمون ^(١) قرم الشاة
الكسيرة ، أظنكم تريدون خلواً وحامضاً ، وحاراً وبارداً ، ثم قذفوا البطون ، لوشئت
أن أدهق ^(٢) لكم لفعت ، ولكننا نستبق من دُنياً ما ننجده فى آخرتنا ، ولو شئنا أن نأمر
بصغار الضأن فنسقط ^(٣) ، ولباب الخبز فيخبز ، ونأمر بالزبيب فينبذ لنا ^(٤) فى الأسعان ^(٥) ،
حتى إذا صار مثل عين اليعقوب ^(٦) ، أكلنا هذا وشربنا هذا لفعت ! والله إني ما أعجز عن
كراكر ^(٧) وأسمنة وصلاتى ^(٨) وصناب ^(٩) ، لكن الله تعالى قال لقوم غيرهم أمراً
فعلوه ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ ^(١٠) وإني نظرت فى هذا الأمر ،

(١) القرم : الأكل .

(٢) فى اللسان : « دهمق الطحين : دققه ولبنه ، وفى حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لو شئت
أن يدهق لى لفعت ؛ ولكن الله تعالى عاب قوماً فقال : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ
الدُّنْيَا وَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ﴾ ، معناه : لو شئت أن يلين لى الطعام ويجود .

(٣) يقال : سمط الجدى والحمل يسطه ، أى تئف عنه الصوف ونظفه من الشعر .

(٤) النبذ فى الأصل : طرحك الشيء من يدك أمامك أو وراءك ، قالوا : وإنما سمي النبذ نبذاً ،
لأن الذى يتخذه يأخذ تمرأ أو زبيباً فينبذه ، أى يطرحه فى وعاء أو سقاء عليه الماء ويتركه حتى يفور .
(٥) الأسعان : جمع سعن ، وهو قرية أو أداة يقطع أسفلها ويشد عنقها وتعلق إلى خشبة أو جذع
نخلة ثم ينبذ فيها ، ثم يبرد ، وهو شبيه بدلو السقائين . قال فى اللسان : ومنه حديث عمر : أمرت بصاع
من زبيب فجعل فى سعن .

(٧) الكركرة : الصدر من ذى الحف .

(٦) اليعقوب : ذكر الحجل .

(٨) الصلاتى : ما عمل بالنار طبخاً وشياً . (٩) الصناب : صباغ يتخذ من الحردل والزبيب .

(١٠) سورة الأحقاف ٢٠ .

فجعلت إن أردت الدنيا أضرت بالآخرة، وإن أردت الآخرة أضرت بالدنيا، وإذا كان الأمر هكذا؛ فأضرّوا بالفانية .

خرج عمرُ يوماً إلى المسجد ، وعليه قميص في ظهره أربع رقاع ، فقرأ حتى انتهى إلى قوله : ﴿ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴾ ^(١) ، فقال : ما الأب ؟ ثم قال : إن هذا لهو التكلف ! وما عليك يا بن الخطاب ألا تدري ما الأب !

وجاء قوم من الصحابة إلى حفصة فقالوا : لو كلمت أباك في أن يلين من عيشه ، لعله أقوى له على النظر في أمور المسلمين ! فجاءته فقالت : إن ناساً من قومك كلموني في أن أكلمك في أن تلين من عيشك . فقال : يا بنية ، غششت أباك ، ونصحت لقومك .

وروى سالم بن عبد الله بن عمر ، قال : لما وليَّ عمر قعد على رِزْقِ أَبِي بكر الذي كان فرضه لنفسه ، فاشتدَّت حاجته ؛ فاجتمع نفرٌ من المهاجرين منهم على عثمان وطلحة والزبير ، وقالوا : لو قلنا ^(٢) لعمر يزيد في رزقه ! فقال عثمان : إنَّه عمر ، فلهوا فلنستين ^(٣) ما عنده من وراء وراء ؛ فأتى حفصة فنكلمها ونستكتمها أسماءنا . فدخلوا عليها ، وسألوها أن أن تكلمه ولا تخبره بأسماء من أتاها إلا أن يقبل . فلقيت عمر في ذلك ، فرأت الغضب في وجهه ، وقال : من أتاك ؟ قالت : لا سبيلَ إلى ذلك ، فقال : لو علمت من هم لسؤت أوجههم ، أنت بيني وبينهم ! نشدتك الله ما أفضل ما اقتنى رسول الله صلى الله عليه وآله في بيتك من الملابس ؟ قالت : ثوبان ممشقان ^(٤) ، كان يلبسهما للوفد ، ويخطب

(١) سورة عيس ٣١ . وفي الكشف ٤ : ٥٦٣ « الأب : المرعى ، لأنه يؤوب ، أي يؤم وينتجع . وروى عن أبي بكر أنه سئل عن الأب ، فقال : أي سماء تظلي ، وأي أرض تقلى إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به » !
(٢) ١ : « كلنا عمر »
(٣) ب : « فلنستبرئ » .
(٤) ثوب ممشق : مصبوغ .

فيهما في الجمع ، قال : فأى طعام ناله عندك أرفع ؟ قالت : خبزنا مرة خبزة شعير ، فصبت عليها - وهي حارة أسفلها - عكّة^(١) لنا كان فيها سمن وعسل ، فجعلتها هشة حلوة دسمة ، فأكل منها فاستطابها ، قال : فأى مبسط كان يبسط عندك أوطأ ؟ قالت : كساء ثخين كنا نرقعه في الصيف فنجمله ثخيناً ، فإذا كان الشتاء بسطنا نصفه ، وتدثرنا بنصفه ، قال : فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله قدّر فوضع الفضول مواضعها ، وتبلغ ما أبتّر ؛ وإني قدرت فوالله لأضعن الفضول مواضعها ، ولأبلغن ما أبتّر حبة .

وفد على عمر وقدّ فيه رجال الناس من الآفاق ، فوضع لهم بسطا من عباء ، وقدم إليهم طعاما غليظا ، فقالت له ابنته حفصة أم المؤمنين : إنهم وجوه الناس وكرام العرب ، فأحسن كرامتهم . فقال : يا حفصة أخبريني بالئين فراش فرشته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأطيب طعام أكله عندك ؟ قالت : أصبنا كساء ملبّداً عام خيبر ، فكنت أفرشه له فينام عليه ، وإني رفعته ليلة ، فلما أصبح قال : ما كان فراشي الليلة ؟ قلت : فراشك كل ليلة ؛ إلا أنني الليلة رفعته لك ليكون أوطأ ، فقال : أعيديه لحالته الأولى ، فإن وطأته منعتني الليلة من الصلاة .

وكان لنا صاع من دقيق سلت^(٢) ، فنخلته يوما وطبخته له ، وكان لنا قعب من سمن فصبته عليه ، فبينما هو عليه السلام يأكل إذ دخل أبو الدرداء ، فقال : أرى سمنكم قليلا ، وإن لنا لقعباً من سمن ، قال عليه السلام . فأرسل فات به ، فجاء به فصبه عليه فأكل ، فهذا أطيب طعام أكله عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فأرسل عمر عينية بالبكاء ، وقال لها : والله لا أزيدهم على ذلك العباء وذلك الطعام

(١) العكة للسمن ، كالشكوة للبن ، وقيل : العكة أصفر من القرية للسمن ، وهي زقيق صغير .

(٢) السلت ، بالضم : ضرب من الشعير ، أو هو الشعير بعينه .

شيئا، وهذا فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا طعامه .

لما قدم عُتْبَةُ بن مرقد أذْرَبِيحَانُ أُتِيَ بِالْخَبِيصِ^(١) ، فلما أكله وجد شيئا حلوا طيبا، فقال : لو صنعت من هذا لأمير المؤمنين ! فجعل له خبيصاً في منقلبين عظيمين ، وحملهما على بعيرين إلى المدينة ، فقال عمر : ما هذا ؟ قالوا : الخبيص^(٢) ، فذاقه فوجده خلواً ، فقال للرسول : ويحك ! أكلت المسلمين عندكم يشبع من هذا ؟ قال : لا ، قال : فارددها . ثم كتب إلى عُتْبَةَ : أما بعدُ ، فإن خبيصك الذى بعثته ليس من كد أبيك ولا من كد أمك ، أشبع المسلمين مما تشبع منه فى رحلك ، ولا تستأثر ؛ فإن الأثرة شر . والسلام .

وروى عُتْبَةُ بن مرثد أيضاً ، قال : قدمتُ على عمر بجلواء من بلاد فارس ، فى سلالٍ عظام ، فقال : ما هذه ؟ قلت : طعام طيب ، أتيتك به ، قال : ويحك ! ولم خصصتنى به ؟ قلت : أنت رجلٌ تقضى حاجاتِ الناسِ أولَ النهار ، فأحببت إذا رجعت إلى منزلك أن ترجع إلى طعام طيب ، فتصيبَ منه فتقوى على القيام بأمرك . فكشف عن سلةٍ منها ، فذاق فاستطاب ، فقال : عزمتُ عليك يا عُتْبَةُ إذا رجعت إلا رزقت كلَّ رجلٍ من المسلمين مثله ! قلت : والذى يصلحك يا أمير المؤمنين لو أنفقت عليه أموال قيس كلها لما وسع ذلك ، قال : فلا حاجة لى فيه إذا . ثم دعا بقصعةٍ من ثريد ، ولحم غليظ ، وخبز خشن ، فقال : كلْ ، ثم جعل يأكل أكلاً شهيئاً ، وجعلت أهوى إلى البضعة البيضاء أحسبها سناما ، وإذا هى عَصَبَةٌ ، وأهوى إلى البضعة من اللحم أمضغها ،

فلا أسيغها ، وإذا هي من علباء العنق ^(١) ، فإذا غفل عني جعلتها بين الخوان والقصة ، فدعا بعُسٍّ ^(٢) من نبيذ كاديكون خلاً ، فقال : اشرب ، فلم أستطعه ولم أسيغه أن أشرب ، فشرب ، ثم نظر إلى وقال : ويحك ! إنه ليس بدرمك ^(٣) العراق وودَّ كه ^(٤) ، ولكن ما تأكله أنت وأصحابك .

ثم قال : اسمع ، إنا ننحر كل يوم جزورا ، فأما أوراكها وودكها وأطاييها فلين حضرنا من المهاجرين والأنصار ، وأما عنقها فلا ل عمر ، وأما عظامها وأضلاعها فلفقراء المدينة ، نأكل من هذا اللحم الغث ، ونشرب من هذا النبيذ الخائر ^(٥) ، وتدع كين الطعام ليوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وتضع كل ذات حمل حملها .

حضر عند عمر قوم من الصحابة ، فاثنوا عليه ، وقالوا : والله مارأينا يا أمير المؤمنين رجلاً أقضى منك بالقسط ، ولا أقول بالحق ، ولا أشد على المنافقين منك ! إنك خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقال عوف بن مالك : كذبتُم والله ، أبو بكر بعد رسول الله ، خير أمته رأينا أبا بكر .

فقال عمر : صدق عوف والله وكذبتُم ! لقد كان أبو بكر والله أطيَّب من ريح المسك ، وأنا أضل من بعير أهلى .

لما أتى عمر الخبر بنزول رستم القادسية ، كان يخرج فيستخير الركبان كل يوم عن أهل القادسية من حين يصبح إلى انتصاف النهار ، ثم يرجع إلى أهله ، فلما جاء البشير بالفتح ،

(٢) العس : القدح الكبير .

(٤) الودك ، محرّكة : الدسم من اللحم والشحم .

(١) العلباء : عصابة صفراء في صفحة العنق .

(٣) الدرّمك : دقيق الحواري .

(٥) خثر النبيذ : ثخن واشتد .

لَقِيَهُ كَمَا يَلْقَى الرِّكْبَانُ مِنْ قَبْلِ ، فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ ، فَجَعَلَ يَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، إِنَّهُ ! حَدَّثَنِي !
فَيَقُولُ لَهُ : هَزَمَ اللَّهُ الْعَدُوَّ ، وَعَمَرَ يَحْتِثُّ مَعَهُ ، وَيَسْأَلُهُ وَهُوَ رَاجِلٌ ، وَالْبَشِيرُ يُسِيرُ عَلَى نَاقَتِهِ
وَلَا يَعْرِفُهُ ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَدِينَةَ إِذَا النَّاسُ يَسْلَمُونَ عَلَيْهِ بِاسْمِهِ بِأَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَيَهْمَثُونَهُ ؛
فَنَزَلَ الرَّجُلُ ، وَقَالَ : هَلَّا أَخْبَرْتَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَحِمَكَ اللَّهُ ! وَجَعَلَ عَمْرُ يَقُولُ : لَا عَلَيْكَ
يَا بَنَ أَخِي ، لَا عَلَيْكَ يَا بَنَ أَخِي !

وَرَوَى أَبُو الْعَالِيَةِ الشَّامِيُّ ، قَالَ : قَدِمَ عَمْرُ الْجَابِيَّةَ ، عَلَى جَمَلٍ أَوْزَقٍ ^(١) ، تَلَوَّحُ صَلْعَتُهُ ؛
لَيْسَ عَلَيْهِ قَانَسُوةٌ ؛ تَصِلُ رِجْلَاهُ بَيْنَ شَعْبَتَيْ رَحْلِهِ ، بَغِيرِ رِكَابٍ ، وَطَاوُهُ كِسَاءُ أَنْبِجَانِيٍّ ^(٢)
كَثِيرِ الصَّوْفِ ، وَهُوَ وَطَاوُهُ إِذَا رَكِبَ ، وَفَرَاشُهُ إِذَا نَزَلَ ، وَحَقِيقَتُهُ نَمْرَةٌ مَحْشُوءَةٌ لِيَفَا هِيَ
حَقِيقَتُهُ إِذَا رَكِبَ ، وَوَسَادَتُهُ إِذَا نَزَلَ ، وَعَلَيْهِ قِمِصٌّ مِنْ كَرَايِسٍ ^(٣) قَدْ دَسَمَ وَتَخَرَّقَ جِيْبُهُ ،
فَقَالَ : ادْعُوا إِلَى رَأْسِ الْقَرْيَةِ . فَدَعَا لَهُ ، فَقَالَ : اغْسِلُوا قِمِصِي هَذَا وَخَيْطُوه ،
وَأَعْبِرُونِي قِمِصًا رِيثًا يَحْفَ قِمِصِي ، فَأَتَوْهُ بِقِمِصَيْنِ كَتَّانٍ ، فَعَجِبَ مِنْهُ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟
قَالُوا : كَتَّانٌ ، قَالَ : وَمَا السَّكَّتَانُ ؟ فَأَخْبَرُوهُ ، فَلَبَسَهُ ثُمَّ غَسَلَ قِمِصَهُ ، وَأَتَى بِهِ فَزَرَاعَ
قِمِصَهُمْ وَلَبَسَ قِمِصَهُ ، فَقَالَ لَهُ رَأْسُ الْقَرْيَةِ : أَنْتَ مُلْكُ الْعَرَبِ ، وَهَذِهِ بِلَادُ لَا يَصْلُحُ بِهَا
رُكُوبُ الْإِبِلِ ، فَأَتَى بِبِرْدَوْنٍ ^(٤) ، فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ قُطَيْفَةً بَغِيرِ سَرَجٍ فَرَكَبَهُ ، فَهَمَلَجَ ^(٥) ،
تَحْتَهُ ، فَقَالَ لِلنَّاسِ : احْبِسُوا ، فَحَبَسُوهُ ، فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَظُنُّ النَّاسَ يَرْكَبُونَ الشَّيْطَانَ قَبْلَ
هَذَا ! قَدَّمُوا لِي جَمْلِي . فَجِئْتُ بِهِ فَنَزَلَ عَنِ الْبِرْدَوْنِ وَرَكَبَهُ .

-
- (١) الْأَوْزَقُ مِنَ الْإِبِلِ : مَا فِي لَوْنِهِ بَيَاضٌ إِلَى سُودٍ . وَقَالُوا : هُوَ مِنْ أَطْيَبِ الْإِبِلِ لِحَمَاهُ ، لَا سِيرًا وَعَمَلًا
(٢) أَنْبِجَانِيٌّ مَنْسُوبٌ إِلَى مَنْبِجٍ ، عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ .
(٣) الْكَرَايِسُ : جَمْعُ كَرَبَاسٍ ؛ وَهُوَ الثَّوبُ الْحَثْنُ ؛ مَعْرَبٌ « كَرَبَاسٌ » بِالْفَارَسِيَّةِ .
(٤) الْبِرْدَوْنُ : ضَرْبٌ مِنَ الدَّوَابِّ دُونَ الْحَيْلِ وَأَقْدَرُ مِنَ الْحَمْرِ ؛ يَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى .
(٥) هَمَلَجَ الْبِرْدَوْنُ : مَشَى مَشْيَةً سَهْلَةً فِي سُرْعَةٍ ، وَالهَمَلَجَةُ : حَسَنُ سَيْرِ الدَّابَّةِ .

قدم عمرُ الشام ، فلقيةُ أمراء الأجناد وعظاء تلك الأرض ، فقال : وأين أخى ؟ قالوا : مَنْ هو ؟ قال : أبو عبيدة ، قالوا : سيأتيك الآن ، فجاء أبو عبيدة على ناقة مخطومة بجبل ، فسلم عليه ، وردّ له ثم قال للناس : انصرفوا عَنَّا ، فسار معه حتى أتى منزله ، فنزل عليه فلم ير فيه إلا سيفاً وترساً ، فقال له : لو اتخذت متاع البيت ! قال : حسبي هذا يبلّغنى المقيـل .

وروى طارق بن شهاب ، أن عمر لما قدِم الشام عَرَضَتْ له مخاضة ^(١) ، فنزل عن بعيره ، ونزع جُرْموقه ^(٢) فأمسكهما بيده ، وخاض الماء وزمام بعيره في يده الأخرى ، فقال له أبو عبيدة : لقد صنعت اليوم صنيعاً عظيماً عند أهل هذه الأرض ! فصكّ في صدره ، وقال : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! إنكم كنتم أذلّ الناس ، وأحقّر الناس ، وأقلّ الناس ، فأعزّكم الله بالإسلام ، فهما تطلبوا العزّ بغيره يرجعكم إلى الذلّ .

وروى محمد بن سعد صاحب الواقدي ، أن عمر قال يوماً على المنبر : لقد رأيْتُنى ومالى من أكال ^(٣) يأكله الناس ؛ إلّا أن لى خالات من بنى مخزوم ، فكنت أستعذب ^(٤) لمن الماء ، فيقبضنّ لى القبضات من الزبيب ، فلما نزل قيل له : ما أردت بهذا ؟ قال : وجدتُ فى نفسى بأوا ؛ فأردت أن أطأطئ منها ^(٥) .

(١) المخاضة : موضع الخوض من الماء .

(٢) الجرْموق : ما يلبس فوق الخف وقاية له .

(٣) الأكال ، كسحاب : الطعام ، ويقولون : « ما ذقت أ كالا » .

(٤) يستعذب الماء : أى يطلب الماء العذب .

(٥) طبّأته ابن سعد . . .

ومن كلام عمر : رحم الله امرأ أهدى إلى عيوبي .

قدم عمرو بن العاص على عمر ، وكان واليا لمصر ، فقال له : في كم سرت ؟ قال : في عشرين ، قال عمر : لقد سرت سير عاشق ! فقال عمرو : إني والله ما تأبّطتني الإمام ، ولا حملتني في غُبرات المآلى ، فقال عمر : والله ما هذا بجواب الكلام الذى سألتك عنه ! وإنّ الدجاجة لتفحص في الرماد فتضع لغير الفعل ؛ وإنما تنسب البيضة إلى طرفها . فقام عمرو مربّداً الوجه .

قلت : المآلى : خرقٌ سودٌ يحملها النوايح ، ويسرنَ بها بأيديهنّ عند اللطم ، وأراد خرق الحِيض هاهنا ، وشبهها بتلك ، وأنكر عمر فخره بالأمّهات ، وقال : إنّ الفخر للأب الذى إليه النسب . وسألت النقيب أبا جعفر عن هذا الحديث في عمر ، فقال : إنّ عمرًا فخر على عمر ، لأنّ أمّ الخطاب زنجيّة ، وتعرف بباطلى ، تسمى صُهاك . فقلت له : وأمّ عمرو النابغة أمّةٌ من سبائا العرب ، فقال : أمّه عربية من عَنَزَة ، سُبِيت في بعض الغارات ، فليس يلحقها من النقص عندهم ما يلحق الإمام الزنجيات . فقلت له : أكان عمرو يقدم على عمر بمثل ما قلت ؟ قال : قد يكون بلغه عنه قولٌ قدح في نفسه فلم يحتمله له ، ونفث بما في صدره منه ، وإن لم يكن جواباً مطابقاً للسؤال .

وقد كان عمر مع خشونته يحتمل نحو هذا ، فقد جبهه الزبير مرّة ، وجعل يحكى كلامه يخطّطه ، وجبهه سعد بن أبي وقاص أيضا ، فأغضى عنه ، ومرّ يوما في السوق على ناقةٍ له فوثب غلام من بنى ضبّة ، فإذا هو خلفه ، فالتفت إليه ، فقال : فمنّ أنت ؟ قال : ضبّي قال : جَسُورٌ والله . فقال الغلام : على العدو ، قال عمر : وعلى الصديق أيضا ، ما حاجتك ؟ فقضى حاجته ، ثم قال : دع الآن لنا ظهر راحلتنا .

ومن كلام عمر : اخشع عند القبور إذا نظرت إليها ، واستمع عند المعصية ، وذل عند الطاعة ، ولا تبدلن كلامك إلا عند من يشتهيه ويتخذ غنماً ، ولا تستعن على حاجتك إلا بمن يحب نجاحها لك ، وآخ الإخوان على التقوى ، وشاور في أمرك كله ؛ وإذا اشترى أحدكم بعيراً فليشتره جسيماً ، فإن أخطأته النجابة لم يخطئه السوق .

أوفد بشر بن مروان وهو على العراق رجلاً إلى عبد الملك ، فسأله عن بشر ، فقال : يأمر المؤمنين ، هو اللين في غير ضعف ، الشديد في غير عنف ، فقال عبد الملك : ذاك الأحوذى^(١) بن حنمة^(٢) الذي كان يأمن عنده البريء ، ويخافه السقيم ، ويعاقب على الذنب ، ويعرف موضع العقوبة ، لا بشر بن مروان !

أذن عمر يوماً للناس ، فدخل شيخ كبير يعرج ، وهو يقود ناقة رجيعاً^(٣) يجاذبها ، حتى وقف بين ظهري الناس ، ثم قال :
وإنك مسترعى وإننا رعيّةٌ وإنك مدعوٌ بسماك يا عمر
لدى يوم شرّ شره لشراره وخير لمن كانت مؤانسه الخير
فقال عمر : لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ من أنت ؟ قال : عمرو بن برة ، قال : ويحك ! فما منعك أن تقول : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ ﴾^(٤) .
ثم قرأها إلى آخرها ؛ وأمر بناقته فقبضت ، وحمله على غيرها وكساه وزوده .

(١) الأحوذى : الرجل الذى يسوق الأمور أحسن . ساق لعله بها .

(٢) حنمة : أم عمر بن الخطاب ؛ وهى . . .

(٣) ناقة رجيع سفر ، أى رجعت فيه مرات

(٤) سورة الأنفال ٤١

بينما عمر يسير في طريق مكة يوماً إذا بالشيخ بين يديه يرتجز ؛ ويقول :

ما إن رأيتُ كَفَتِ الخطابُ أبرتَ بالدين وبالأحساب

* بعد النبي صاحب الكتاب *

فقطعنه عمرُ بالسَّوطِ في ظهره ، فقال : ويلك ! وأين الصديق ! قال : مالى بأمره

علمُ يا أمير المؤمنين ، قال : أما إنك لو كنت عالماً ، ثم قلت هذا لأوجعتُ ظهرك .

قال زيد بن أسلم : كنت عند عمر ، وقد كلمه عمرو بن العاص في الخطيئة ، وكان

محبوساً ، فأخرجه من السجن ، ثم أشده :

ماذا تقولُ لأفراخِ بذي مَرخٍ زُغِبِ الحواصِلِ لأماءٍ ولا شَجَرٍ

ألقيتَ كاسبهمُ في قعرٍ مُظلمٍ فاغفرْ عليك سلامُ الله يا عمرُ

أنت الإمامُ الَّذِي من بعد صاحبه أَلقتُ إليه مقاليدَ النُّهى البشرُ

ما آثروكَ بها إذ قد موكَّ لها لكن لأنفسهم كانت بك الأثر^(١)

فبكى عمر لما قال له : « ماذا تقول لأفراخ » . فكان عمرو بن العاص بعد ذلك

يقول : ما أَلقتِ الغبراء ولا أَظَلَّتِ الخضراء أتقى من رجل يبكى خوفاً من حبس^(٢) الخطيئة !

ثم قال عمر لعلامه يرفاً : على بالكِرسى ، فجلس عليه ، ثم قال : على بالطست ، فأثى بها ،

ثم قال : على بالمخضف ، لابل على بالسكين ، فأثى بها ، فقال : لابل على بالموسى ، فإنها

أوجى ، فأثى بموسى ، ثم قال : أشيروا على فى الشاعر ، فإنه يقول الهجر ، وينسب بالحرم ،

ويمدح الناس ويذمهم بغير ما فيهم ، وما أرانى إلّا قاطعاً لسانه ! فجعل الخطيئة يزيد خوفاً ،

فقال من حضر : إنه لا يعود يا أمير المؤمنين ، وأشاروا إليه قل : لا أعود يا أمير المؤمنين ،

فقال : النجاء النجاء ! فلما ولى ناداه : يا خطيئة ! فرجع مرعوباً ، فقال : كأنى بك يا خطيئة

(٢) كذا فى ١ ، وفى ب : « حبسه » .

(١) أى الخلافة .

عند فتى من قریش، قد بسط لك مُمرقة، وكسر لك أخرى، ثم قال : غَنَّا يا حطيئة ، فطفقت تغنيه بأعراض الناس . قال : يا أمير المؤمنين ، لا أعود ، ولا يكون ذلك .

قال زيد بن أسلم : ثم رأيتُ الحطيئة يوماً بعد ذلك عند عُبيد الله بن عمر ، قد بسط له مُمرقة وكسر له أخرى ، ثم قال : تَعْتِينَا يا حطيئة ، وهو يغنيه ، فقلت : يا حطيئة ، أما تذكر قول عمر لك ! ففزع ، وقال : رحم الله ذلك المرء ! أما لو كان حياً ما فعلنا هذا . قال : فقلت لعُبيد الله بن عمر : سمعت أباك يذكر كذا ، فكنت أنت ذلك الفتى .

كان عمر يصادرُ خوَّنة العمال ، فصادر أبا موسى الأشعري ، وكان عامله على البصرة ، وقال له : بلغني أن لك جاريتين ، وأنتك تطعم الناس من جفنتين ، وأعاده بعد المصادرة إلى عمله .

وصادر أبو هريرة ، وأغلظ عليه ، وكان عامله على البحرين ، فقال له : ألا تعلم أني استعملتك على البحرين ، وأنت حافٍ لانعل في رجلك ! وقد بلغني أنك بعت أفراساً بألف وستمائة دينار . قال أبو هريرة : كانت لنا أفراسٌ فتنابجت ، فقال : قد حبستُ لك رزقك ومؤنتك ، وهذا فضل . قال أبو هريرة : ليس ذلك لك ، قال : بلى ، والله وأوجعُ ظهرَكَ ! ثم قام إليه بالدرّة فضرب ظهره ، حتى أدماه ، ثم قال : انت بها ، فلما أحضرها ، قال أبو هريرة : سوف أحسبها عند الله ، قال عمر : ذاك لو أخذتها من حِلٍّ ، وأديتها طائعاً ، أما والله ما رجحتُ فيك أُميمة أن تجيَ أموال هَجَرَ واليامة وأقصى البحرين لنفسك ؛ لا لله ولا للمسلمين ، ولم ترجُ فيك أكثر من رِغية الحمُر . وعزله .

وصادر الحارث بن وهب أحد بني ليث بكر بن كنانة ، وقال له : ما قِلاصٌ وأعبدُ بعثها بمائة دينار ؟ قال : خرجت بنفقةٍ لي فاتجرتُ فيها ، قال : وإنا والله ما بعثناك للتجارة ،

أدّها ، قال : أما والله لا أعمل لك بعدها . قال : أنا والله لا أستعملك بعدها . ثم صعد المنبر ، فقال : يا معشر الأمراء ، إنّ هذا المال لو رأينا أنّه يحلّ لنا لأحللناه لكم ، فأما إذ لم نره يحلّ لنا وظلّفنا^(١) أنفسنا عنه ، فاضلّفوا عنه أنفسكم ، فإنّي والله ما وجدت لكم مثلاً إلا عطشان ورد اللّجّة ، ولم ينظر الماتح ، فلما روى غرق .

وكتب عمر إلى عمرو بن العاص وهو عامله في مصر :

أما بعد ؛ فقد بلغني أنّه قد ظهر لك مالٌ من إبلٍ وغنمٍ وخدمٍ وغلّمان ، ولم يكن لك قبله مال ، ولا ذلك من رزقك ، فأنتى لك هذا ! ولقد كان لي من السابقين الأوّلين من هو خير منك ، ولكنّي استعملتكم لغنائكم ، فإذا كان عملك لك وعلينا ، بم نؤثرك على أنفسنا ! فاكتب إلى من أين مالك ؟ وعجل . والسلام .

فكتب إليه عمرو بن العاص : قرأت كتاب أمير المؤمنين ، ولقد صدق ، فأمّا ما ذكره من مالي ، فإنّي قدمت بلدة ؛ الأسعار فيها رخيصة ، والغزو فيها كثير ، فجعلت فضول ما حصل لي من ذلك فيما ذكره أمير المؤمنين . والله يا أمير المؤمنين ، لو كانت خيانتك لنا حلالاً ما خفناك ؛ حيث ائتممتنا ، فأقصر عنا عنك ، فإن لنا أحساباً إذا رجعنا إليها أغنتنا عن العمل لك ، وأمّا من كان لك من السابقين الأوّلين ، فهلا استعملتهم ! فوالله ما دقت لك باباً .

فكتب إليه عمر : أما بعد ، فإنّي لست من تسطيرك وتشقيقك الكلام في شيء ! إنكم معشر الأمراء أكلتم الأموال ، وأخلدتم إلى الأعذار ، فإنما تأكلون النار ، وتورثون العار ، وقد وجهت إليك محمد بن مسلمة ليشاطرك على مافي يدك . والسلام .

(١) ظلف نفسه عن الشيء : منهما .

فلما قدم إليه محمد اتخذ له طعاماً وقدمه إليه ، فأبى أن يأكل ، فقال : مالك لا تأكل طعامنا ؟ قال : إنك عَمِلْتَ لى طعاماً هو مقدمة للشرِّ ، ولو كنت عَمِلْتَ لى طعام الضَّيْف لأكلته ، فأبعد عني طعامك ، وأحضر لى مالك . فلما كان الغد وأحضر ماله ، جعل محمد يأخذ شطراً ، ويعطى عمراً شطراً ، فلما رأى عمرو ما حاز محمد من المال ، قال : يا محمد ، أقول ؟ قال : قل ما تشاء ، قال : لعن الله يوماً كنت فيه واليا لابن الخطاب ! والله لقد رأيته ورأيت أباه ، وإن على كل واحد منهما عباءة قطوانية ، مؤتزرا بها ، ماتبلغ مأبُض^(١) ركبتيه ، وعلى عنق كل واحد منهما حُزْمة من حطب ، وإن العاص ابن وائل لفي مزروعات الديباج . فقال محمد : إيه يا عمرو ! فعمر والله خير منك ، وأما أبوك وأبوه ففي النار ، والله لولا ما دخلت فيه من الإسلام لألفيت معتلفاشاة يسرك غزرها ، ويسوءك بكؤها . قال : صدقت ؛ فآكتم على . قال : أفعل .

جاءت سرية لعبيد الله بن عمر إلى عمر تشكوه ، فقالت : يا أمير المؤمنين ، ألا تعذرني من أبي عيسى ؟ قال : ومن أبو عيسى ؟ قالت : ابنك عبيد الله ، قال : ويحك ! وقد تكفى بأبي عيسى ! ودعاه ، وقال ، إيهما اكتنيت بأبي عيسى ! فحذر وفزع ، فأخذ يده فعضها حتى صاح ، ثم ضربه وقال : ويلك ! هل لعيسى أب ! أما تدري ما كنى العرب ؟ أبو سلمة ، أبو حنظلة ، أبو عرفة ، أبو مرّة .

كان عمر إذا غضب على بعض أهله لم يشتف حتى يعض يده ، وكان عبد الله بن الزبير كذلك يقال : إنه لم يل ولاية من ولد عمر والٍ عادل .

(١) المأبُض : كل ما يثبت عليه نخلك . ، وقيل المأبُض ماتحت الفخذين .

وقال مالك بن أنس : إنَّ عمر بن الخطاب استفرغ كلَّ عدلٍ في ولده ، فلم يعدل بعده أحدٌ منهم في ولاية وليها .

كان عمر ومن بعده من الولاة إذا أخذوا العصاة نزعوا عنائمهم ، وأقاموهم للناس ، حتى جاء زياد فضربهم بالسَّياط ، فجاء مُصعب فخلق مع الضرب ، فجاء بشر بن مروان ، فكان يصلب تحت الإبطين ، ويضرب الأَكفَ بالمسامير . فكتب إلى بعض الجند قوم من أهله يستزيرنه ، ويتشوقونه ، وقد أخرج به بشر إلى الرِّى فكتب إليهم :

لولا مخافةُ بشرٍ أو عقوبتُهُ أو أن يرى شائى كفى بمسارِ
إذا لعطتُ ثغرى ثم زرتُكم إنَّ المحبَّ المعنى جدُّ زوَّارِ
فلما جاء الحجاج قال : كلَّ هذا لعبٌ ، فقتل العصاة بالسَّيف .

زيد بن أسلم ، عن أبيه ، قال : خلا عمرُ لبعض شأنه ، وقال : أُمِسْكْ علىَّ الباب ، فطلع الزُّبير ، فكرهته حين رأيتُه ، فأراد أن يدخلَ ، فقلتُ : هو على حاجةٍ ، فلم يلتفتْ إلىَّ ، وأهوى ليدخلَ ، فوضعتُ يدي في صدره ، فضرب أنقى فأذماه ، ثم رجع ، فدخلتُ على عمر ، فقال : ما بك ؟ قلت : الزُّبير !

فأرسل إلى الزُّبير ، فلما دخلَ جئتُ فقمْتُ لأنظر ما يقول له ، فقال : ما حملك على ما صنعت ! أَدْمَيْتَنِي للناس . فقال الزُّبير يحكيه ويمطط في كلامه : « أَدْمَيْتَنِي ! » ، أحتجب عنَّا يا بن الخطاب ! فوالله ما احتجب منى رسول الله ، ولا أبو بكر ! فقال عمر كالمعتذر : إني كنتُ في بعض شائى !

قال أسلم : فلما سمعته يعتذر إليه ، يئستُ من أن يأخذ لي بحقِّ منه .

فخرج الزبير ، فقال عمر : إنه الزبير وآثاره ماتعلم ! فقلت : حتى حَقَّك !

وروى الزبير بن بكار في كتاب " الموقفيات " ، عن عبد الله بن عباس قال : إنني لأماشى عمر بن الخطاب في سكة من سِكَك المدينة ، إذ قال لي : يا ابن عباس ، ما أرى صاحبك إلا مظلوماً ، فقلت في نفسي : والله لا يسبقني بها ، فقلت : يا أَمِيرَ المؤمنين ، فاردُّ إليه ظلامته ، فانزع يده من يدي ، ومضى يهْمهم ساعة ، ثم وقف فلحقته ، فقال : يا ابن عباس ! ما أظنهم منعهم عنه إلا أنه استصغره قومه ! فقلت في نفسي : هذه شرُّ من الأولى ! فقلت : والله ما استصغره الله ورسوله حين أمراه أن يأخذ براءة من صاحبك^(١) .

فأعرض عني وأسرع ، فرجعت عنه .

وقال ابن عباس : قلت لعمر ، لقد أكَثرت التمتي للوت ، حتى خشيت أن يكون عليك غير سهل عند أوانه ! فماذا سئمت من رعيتك ؛ أن تعين صالحا ، أو تقوم فاسداً ! قال : يا ابن عباس ، إنني قائلٌ قولاً فخذهُ إليك ، كيف لا أحبّ فراقهم ، وفيهم من هو فاتحٌ فاه للشهوة من الدنيا ، إمّا لحق لا ينوء به ، وإمّا لباطل لا يناله ! والله لولا أن أسألَ عنكم لبرئتُ منكم فأصبحت الأرض مني بلاقع ، ولم أقل : ما فعل فلان وفلان !

جاءت امرأة إلى عمر بن الخطاب ، فقالت : يا أَمِيرَ المؤمنين ، إن زوجي يصومُ

النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَشْكُوهُ وَهُوَ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ ! فَقَالَ : نِعَمْ الزَّوْجُ زَوْجُكَ ! ، فَجَعَلْتُ تَكَرَّرَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ ، وَهُوَ يَكْتَرِرُ عَلَيْهَا الْجَوَابَ .

فَقَالَ لَهُ كَعْبُ بْنُ سَوْرٍ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّهَا تَشْكُو زَوْجَهَا فِي مِبَاعَدَتِهِ إِيَّاهَا عَنْ فِرَاشِهِ ، فَفَطِنَ عَمْرُ حَيْنُذٍ ، وَقَالَ لَهُ : قَدْ وَلَّيْتُكَ الْحُكْمَ بَيْنَهُمَا !
فَقَالَ كَعْبُ : عَلَى زَوْجِهَا ، فَآتَى بِهِ ، فَقَالَ : إِنَّ زَوْجَتِكَ هَذِهِ تَشْكُوكَ ، قَالَ : فِي طَعَامٍ أَوْ شَرَابٍ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَتِ الْمَرْأَةُ :

أَيُّهَا الْقَاضِي الْحَكِيمُ رَشَدُهُ أَلْهَى خَلِيلِي عَنْ فِرَاشِي مَسْجِدُهُ
زَهْدُهُ فِي مَضْجَعِي تَعَبُّدُهُ نَهَارُهُ وَلَيْلُهُ مَا يَرْقُدُهُ
* فَلَسْتُ فِي أَمْرِ النِّسَاءِ أَحْمَدُهُ *

فَقَالَ زَوْجُهَا :

زَهَّدَنِي فِي فَرْشِهَا وَفِي الْحِجْلِ أَنَّى امْرُؤٌ أَذْهَلَنِي مَا قَدْ نَزَلَ
فِي سُورَةِ النَّمْلِ وَفِي السَّبْعِ الطُّوْلِ وَفِي كِتَابِ اللَّهِ تَخْوِيفٌ جَلَّلَ
قَالَ كَعْبُ :

إِنَّ لَهَا حَقًّا عَلَيْكَ يَا رَجُلُ تَصِيبُهَا مِنْ أَرْبَعٍ لِمَنْ عَقَلَ
* فَأَعْطَيْهَا ذَاكَ وَدَعَا عَنْكَ الْعِلْلَ *

فَقَالَ أَعْمَرُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ اللَّهَ أَحَلَّ لَهُ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ ، فَلَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ ، يَعْبُدُ فِيهَا رَبَّهُ ، وَلَهَا يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ .

فَقَالَ عَمْرُ : وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ مِنْ أَى أَمْرٍ يَكُ أَعْجَبُ ! أَمِنْ فَهْمِكَ أَمْ رَمَاهَا ، أَمْ مِنْ حُكْمِكَ بَيْنَهُمَا !
أَذْهَبَ فَقَدْ وَلَّيْتُكَ قَضَاءَ الْبَصَرَةِ .

وَرَوَى زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : خَرَجْتُ مَعَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَطُوفُ بِاللَّيْلِ ،

فخطر إلى نار شرق حرة المدينة ، فقال : إن هؤلاء الرّكب لم ينزلوا هاهنا إلّا اللّيلة ! ثمّ أهوى^(١) لهم ، فخرجت معه حتى دنونا ، فسمعنا تضاغى^(٢) الصّبيان وبكاءهم .

فقال : السّلام عليكم يا أصحاب الضوء ، هل ندنو منكم ! واحتبسنا قليلا ، فقالت امرأة منهم : ادنوا بسلام ! فأقبلنا حتى وقفنا عليها ، فقال : ما يبكي هؤلاء الصبيان ؟ قالت : الجوع ، قال : فما هذا القدر على النار ؟ قالت : ما أعلّهم به ، قال : انتظريني فإني بالغك إن شاء الله ! ثم خرج يهرّول وأنا معه ، حتّى جئنا دار الدقيق - وكانت داراً يطرح فيها ما يحىء من دقيق العراق ومصر . وقد كان كتب إلى عمرو بن العاص وأبي موسى حين أمحلت السنّة : الغوث ، الغوث ! احملوا إلى أمّال الدقيق ، واجعلوا فيها جمائد الشحم . فجاء إلى عدلٍ منها ، فطأطأ ظهره ، ثم قال : احمّله على ظهري يا أسلم ! فقلت : أنا أحمّله عنك ! فنظر إلى وقال : أنت تحمل عني وزري يوم القيامة ؟ لا أبالك ! قلت : لا ، قال : فاحمله على ظهري إذا ، ففعلتُ ، وخرج به يُدليج^(٣) وأنا معه ؛ حتّى ألقاه عند المرأة .

ثم قال لي : ذرّى^(٤) على ذرّور الدقيق لا يتعرّد وأنا أخزر^(٥) ، ثم أخذ المسواط^(٦) يخزر ، ثم جعل ينفخ تحت البرمة ، وأنا أنظر إلى الدخان يخرج من خلل لحيته ، ويقول : لا تعجل حتى ينضج ، ثم قال : ألقِ على من الشحم ، فإن القفار يوجع البطن .

(١) أهوى لهم : أنزل عليهم . (٢) التضاغى : الصياح والتضجور من الجوع .

(٣) الإدلاج : السير أول الليل . (٤) ذر الشيء : أخذه بأطراف أصابعه ، ثم نثره على الشيء .

(٥) الخزيرة . انصيدة .

(٦) السوط : خلط الشيء بعضه ببعض ، والمسوط والمسواط : ماسيط به .

ثم أنزل القدر ، وقال للمرأة : لا تعجلى ، لا تعطيهما حاراً ، وأنا أسطح لك ،
فجعل يسطح بالمسواط ، ويبرد طعامهم ، حتى إذا شبُّوا ترك عندها الفضل ، ثم قال لها :
إِنِّي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ غداً ، فَإِنَّكَ عَسَيْتِ أَنْ تَجِدِيَنِي قَرِيباً مِنْهُ ، فَأَشْفَعْ لَكَ بِخَيْرٍ ؛ وَهِيَ
تَقُولُ : مَنْ أَنْتَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ! وَتَدْعُو لَهُ وَتَقُولُ : أَنْتِ أَوْلَى بِالْخِلَافَةِ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ،
فَيَقُولُ : قَوْلِي خَيْرًا يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، لَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا .

ثم انصرف حتى إذا كان قريباً جلس فألقى ، وجعل يسمع طويلاً ، حتى سمع
التَّضَاحَ مِنْهَا وَمِنَ الصَّبِيَّانِ ، وَأَنَا أَقُولُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَدْ فَرَّغْتَ مِنْ هَذِهِ ، وَلَكَ شُغْلٌ
فِي غَيْرِهَا ، وَيَقُولُ : لَا تَكَلِّمْنِي ، حَتَّى إِذَا هَدَأَ حَسْهُمْ قَامَ فَمَطَّى وَقَالَ : وَيْحَكَ ! إِنِّي
سَمِعْتُ الْجُوعَ أَسْهَرَهُمْ ، فَأَحْبَبْتُ أَلَّا أُبْرِحَ حَتَّى أَسْمَعَ الشَّبَعَ أَنَاهُمْ !

وَمِنْ كَلَامِهِ : الرِّجَالُ ثَلَاثَةٌ : الْكَامِلُ ، وَدُونَ الْكَامِلِ ، وَلَا شَيْءَ . فَالْكَامِلُ
ذُو الرَّأْيِ يَسْتَشِيرُ النَّاسَ ، فَيَأْخُذُ مِنْ آرَاءِ الرِّجَالِ إِلَى رَأْيِهِ ، وَدُونَ الْكَامِلِ مَنْ يَسْتَبْدِ بِه
وَلَا يَسْتَشِيرُ . وَلَا شَيْءَ ، مَنْ لَا رَأْيَ لَهُ وَلَا يَسْتَشِيرُ .

وَالنِّسَاءُ ثَلَاثٌ : تَعِينُ أَهْلَهَا عَلَى الدَّهْرِ ، وَلَا تَعِينُ الدَّهْرَ عَلَى أَهْلِهَا ، وَقَلَمَا تَجِدُهَا . وَامْرَأَةٌ
وَعَاءٌ لِلْوَلَدِ لَيْسَ فِيهَا غَيْرُهُ . وَالثَّلَاثَةُ غُلٌّ قَلِيلٌ^(١) يَجْعَلُهُ اللَّهُ فِي رَقَبَةِ مَنْ يَشَاءُ ، وَيَفْكَهُ إِذَا شَاءَ .

لَمَّا أَخْرَجَ مُعَمَّرَ الْحَطِيطَةَ مِنْ حَبْسِهِ قَالَ لَهُ : إِيَّاكَ وَالشَّعْرَ ! قَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَى تَرْكِهِ
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ مَا كَلَّةُ عِيَالِي ، وَنَمْلَةٌ^(٢) تَدْرِبُ عَلَى لِسَانِي . قَالَ : فَشَبِّبْ بِأَهْلِكَ ، وَإِيَّاكَ

(١) فِي اللِّسَانِ : فِي حَدِيثِ عُمَرَ فِي صِفَةِ النِّسَاءِ : مِنْهُنَّ مُغْلٌ قَلٌّ ؛ أَيُّ ذُو قُلٍّ ، كَانُوا يَقُولُونَ الْأَسِيرَ
بِالْقَدِّ وَعَلَيْهِ الشَّعْرُ فَيَقْلُ ، وَلَا يَسْتَطِيعُ دَفْعَهُ عَنْهُ بِجَمَلَةٍ .

وكل مدحة بحجة . قال : وما المحجة ؟ قال : تقول : إن بني فلان خير من بني فلان ،
إمدح ولا تفضل أحداً ، قال : أنت والله يا أمير المؤمنين أشعر مني !

وروى الزبير في "الموقيات" ، عن عبد الله بن عباس ، قال : خرجت أريد عمر بن
الخطاب ، فلقيته راكباً حماراً ، وقد ارتسنته بحبل أسود ، في رجله نعلان مخصوفتان ،
وعليه إزار وقميص صغير ، وقد انكشفت منه رجلاه إلى ركبتيه ، فمشيت إلى جانبه ،
وجعلت أعذب الإزار وأسويه عليه ، كلما سترت جانباً انكشف جانب ، فيضحك
ويقول : إنه لا يطيعك ، حتى جئنا العالية ، فصلينا ، ثم قدم بعض القوم إلينا طعاماً من
خبز ولحم ، وإذا عمر صائم ، فجعل ينبذ^(١) إلى طيب اللحم ، ويقول : كل لي ولك ، ثم
دخلنا حائطا ، فألقى إلى رداءه ، وقال : كفيني ، وألقى قميصه بين يديه ، وجلس يغسله ،
وأنا أغسل رداءه ، ثم جففناهما وصلينا العصر ، فركب ومشيت إلى جانبه ، ولانثالث لنا .
فقلت : يا أمير المؤمنين ، إني في خطبة فأشر على ، قال : ومن خطبت ؟ قلت :
فلانة ابنة فلان ، قال : النسب كما تحب ، وكما قد علمت ، ولكن في أخلاق أهلها دقة^(٢)
لا تعدمك أن تجدّها في ولدك ! قلت : فلا حاجة لي إذا فيها ! قال : فلم لا تخطب إلى
ابن عمك - يعني عليا ؟ قلت : ألم تسبقني إليه ؟ قال : فالأخرى ، قلت : هي لابن أخيه .
قال : يا بن عباس ، إن صاحبكم إن ولي هذا الأمر أخشى عجزه بنفسه أن يذهب
به ، فليتنى أراكم بعدى !

قلت : يا أمير المؤمنين ، إن صاحبنا ما قد علمت ؛ إنه ما غير ولا بدّل ، ولا أسخط
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام صحبته له .

(١) ينبذ : يطرح .

(٢) الدقة : الحساسة .

قال ! قطع على الكلام ، فقال : ولا في ابنة أبي جهل ، لما أراد أن يخطبها على فاطمة !
قلت : قال الله تعالى : ﴿ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ ^(١) ، وصاحبنا لم يعزم على سخط رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الخواطر التي لا يقدر أحدٌ على دفعها عن نفسه ، وربما
كان من الفقيه في دين الله ، العالم العامل بأمر الله .

فقال : يا بن عباس ، مَنْ ظنَّ أنه يردُّ بحوركم فيغوص فيها معكم حتى يبلغ قعرها فقد
ظنَّ عجزاً ! أستغفر الله لي ولك ، خذ في غيرها .

ثم أنشأ يسألني عن شيء من أمور الفتيا وأجيبه فيقول : أصبت أصاب الله بك !
أنت والله أحقُّ أن تُتبع !

أشرف عبد الملك على أصحابه ، وهم يتذاكرون سيرة عمر ، فغاظه ذلك ، وقال :
إيها عن ذكر سيرة عمر ! فإنها مزرارة على الولاية ، مفسدة الرعية .

قال ابن عباس : كنت عند عمر ، فتنفّس نفساً ظننت أن أضلاعه قد انفرجت ،
فقلت : ما أخرج هذا النفس منك يا أمير المؤمنين إلا همٌّ شديد ! قال : إي والله يا بن
عباس ! إنني فكرت فلم أذر فيمن أجعل هذا الأمر بعدى ! ثم قال : لعلك ترى
صاحبك لها أهلاً ! قلت : وما يمنع من ذلك مع جهاده وسابقته وقرابته وعلمه ! قال :
صدقت ، ولكنه امرؤ فيه دُعابة ، قلت . فأين أنت عن طلحة ! قال : ذو البأو ^(٢) ،
وبإصبعه المقطوعة . قلت : فعبد الرحمن ؟ قال : رجل ضعيف لو صار الأمر إليه لوضع
خاتمه في يد امرأته . قلت : فالزبير ؟ قال : شكس لقس ^(٣) يلاعلم في النقيع في صاع

(١) سورة طه ١١٥ .

(٢) البأو : العجب والتفاخر .

(٣) انقسم الشكس : سبي الخلق ؛ كذا فسره صاحب اللسان ؛ وأورد الخبر .

من بُرٍّ ! قلت : فسعد بن أبي وقاص ؟ قال : صاحب سلاح ومِقْنَب^(١) ، قلت : فعثمان ؟ قال : أوّه ! ثلاثا ، والله لئن وليها ليحملنّ بني أبي مُعَيْط على رقاب الناس ، ثم تنهض العرب إليه .

ثم قال : يا بن عباس ، إنّه لا يصلح لهذا الأمر إلّا خصيف^(٢) العقدة ، قليل الغرّة ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، ثم يكون شديدا من غير عنف ، لينا من غير ضعف ، سخيّا من غير سرف ، ممسكا من غير وكف^(٣) . قال ابن عباس : وكانت والله هي صفات عمر . قال : ثمّ أقبل علىّ بعد أن سكت هُنيئةً ، وقال : أجرؤهم والله إن وليها أن يحملهم على كتاب ربّهم وستّة نبيّتهم لصاحبك ! أما إن وليّ أمرهم حملهم على الحجّة البيضاء والصراط المستقيم .

وروى عبد الله بن عمر قال : كنت عند أبي يومًا ، وعنده نفر من الناس ، فجرى ذكر الشعر ، فقال : مَنْ أشعرُ العرب ؟ فقالوا : فلان وفلان ، فطلع عبد الله بن عباس ، فسلمّ وجلس ، فقال عمر : قد جاءكم الخبير ! مَنْ أشعرُ النَّاسِ يا عبدَ الله ؟ قال : زهير بن أبي سُلمى ، قال : فأنشدني مما تستجيده له . فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّه مدح قوما من غطفان ، يقال لهم بنو سنان ، فقال :

لو كان يقعد فوق الشمس من كرمٍ	قومٌ بأولهم أو مجدهم قعدوا
قوم أبوهم سنان حين تنسبهم	طابوا وطاب من الأولاد ما ولدوا
إنسٌ إذا أمنوا ، جنٌ إذا فزعوا	مرزءون بهـاليلٍ إذا جُهدوا

(١) المِقْنَب : جماعة الخيل .

(٢) قال المحب الطبري في الرياض النضرة ٢ : ٦٠ : « خصيف العقدة : مستحكما ؛ واستخسف الشيء : استحكم ، والخصيف : الرجل المحكم العقل ؛ وكفى بذلك عمر عن الاشتداد في دين الله وقوة الإيمان به

(٣) الوكف : العيب .

مَحْسَدُونَ عَلَى مَا كَانَتْ مِنْ نَعْمٍ لَا يَنْزِعُ اللَّهُ مِنْهُمْ مَالَهُ حُسْبُوا
 فقال عمر : والله لقد أحسن ، وما أرى هذا المدح يصلح إلا لهذا البيت من هاشم ؛
 لقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عباس : وقلك الله يا أمير المؤمنين ،
 فلم تزل موقفاً ، فقال : يا ابن عباس ، أتدرى ما منع الناس منك ؟ قال : لا يا أمير المؤمنين ،
 قال : لكنى أدرى ، قال : ماهو يا أمير المؤمنين ؟ قال : كرهت قريش أن تجتمع لكم
 النبوة والخلافة ، فيجحفوا جحفاً^(١) ، فنظرت قريش لنفسها فاختارت ووقفت فأصابته^(٢)
 فقال ابن عباس : أيميط أمير المؤمنين عني غضبه فيسمع ! قال : قل ما تشاء ، قال :
 أما قول أمير المؤمنين : إن قريشا كرهت ، فإن الله تعالى قال لقوم : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
 كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴾^(٣) .

وأما قولك : « إِنَّا كُنَّا نَجْحَفُ » ، فلو جحفنا بالخلافة جحفنا بالقرابة ، ولكننا قوم
 أخلاقنا مشتقة من خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى
 خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾^(٤) ، وقال له : ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٥) .
 وأما قولك : « فَإِنْ قَرِيشًا اخْتَارَتْ » ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ
 مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾^(٦) ، وقد علمت يا أمير المؤمنين أن الله اختار
 من خلقه لذلك من اختار ، فلو نظرت قريش من حيث نظر الله لها لو فقت
 وأصابته قريش .

فقال عمر : على رسلك يا ابن عباس ، أبت قلوبكم يا بني هاشم إلا غشاً في أمر
 قريش لا يزول ، وحقداً عليها لا يحول ، فقال ابن عباس : مهلاً يا أمير المؤمنين !

(٢) الشعر والخبر إلى هنا ، في ديوان زهير ٢٨١-٢٨٣

(٤) سورة ت هـ

(٦) سورة القصص ٦٨ .

(١) جحف : تكبر .

(٣) سورة الأحزاب ١٩

(٥) سورة الشعراء ٢١٥

لا تنسب هاشمًا إلى الغش ، فإن قلوبهم من قلب رسول الله الذى طهره الله وزكاه ، وهم أهل البيت الذين قال الله تعالى لهم : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ^(١) ؛ وأما قولك : « حقدًا » فكيف لا يحقد من غضب شيئته ، ويراه فى يد غيره !

فقال عمر : أما أنت يا بن عباس ، فقد بلغتني عنك كلامٌ أكره أن أخبرك به ، فتزول منزلتك عندي ، قال : وما هو يا أمير المؤمنين ، أخبرني به ، فإن يك باطلاً فمثل أباط الباطل عن نفسه ، وإن يك حقاً فإن منزلتي عندك لا تزول به .

قال : بلغني أنك لا تزال تقول : أخذَ هذا الأمر منك حسداً وظلماً . قال : أما قولك يا أمير المؤمنين : « حسداً » ، فقد حسد إبليس آدم ، فأخرجه من الجنة ، فنحن بنو آدم المحسود .

وأما قولك : « ظلماً » فأمر المؤمنين يعلم صاحب الحق من هو !

ثم قال : يا أمير المؤمنين ، ألم تحتج العرب على العجم بحق رسول الله ، واحتجت قريش على سائر العرب بحق رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فنحن أحق برسول الله من سائر قريش .

فقال له عمر : قم الآن فارجع إلى منزلك . فقام ، فلما ولّى هتف به عمر : أيها المنصرف ، إننى على ما كان منك لراعٍ حقك !

فالتفت ابن عباس فقال : إن لى عليك يا أمير المؤمنين وعلى كل المسلمين حقاً برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن حفظه فحق نفسه حفظ ، ومن أضاعه فحق نفسه أضاع . ثم مضى .

فقال عمر جلسائه : واهّا لابن عباس ! مارأيتَه لآحَى أَحَدًا قَطَّ إِلَّا خَصَمَهُ !

لما توفّي عبد الله بن أبي رَأْس المنافقين في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جاء ابنه وأهله ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصليَ عليه ، فقام بين يدي الصفّ يريد ذلك ، فجاء عمر فجذبه من خلفه ، وقال : أَلَمْ يَنْهَكَ اللهُ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ ! فقال : إني خُيِّرْتُ فاخترت ، فقل لي : ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ ﴾ ^(١) ، ولو أني أعلم أني إذا زدت على السبعين غفر له لزدت . ثم صلى رسول الله عليه ومشى معه ، وقام على قبره .

فعجب الناس من جرأة عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله ، فلم يلبث الناس إلا أن نزل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ... ﴾ ^(١) فلم يصل عليه السلام بعدها على أحدٍ من المنافقين ^(٢) .

وروى أبو هريرة ، قال : كنا قعوداً حول رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفرٍ ، فقام من بين أظهرنا ، فأبطأ علينا ، وخشينا أن يقطع دوننا فقمنا - وكنت أولَ مَنْ فزع - فخرجت أبتغيه حتى أتيتُ حائطاً ^(٣) للأَنْصار لِقوم من بنى النّجار ، فلم أجده باباً إلّا ربيعا ، فدخلت في جوف الحائط - والربيع الجدول - فدخلت منه بعد أن احتفرتُ به ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أبو هريرة ! قلت : نعم ، قال : ما شأنك ؟ قلت : كنت بين أظهرنا ، فقامت فأبطأت عَنَّا ، فخشينا أن تقطع دوننا ، ففزعنا - وكنتُ أولَ مَنْ فزع - فأُتيتُ هذا الحائط فاحتفرتُ به كما يحتفِرُ الثعلب ، والناس من ورأى .

فقال : يا أبا هريرة ، اذهب بنعلَيَّ هاتين ، فمن لقيته وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله ، مستيقنا بها قلبه ، فبشّره بالجنة . فخرجت ، فكان أول من لقيت عمر ، فقال : ماهذان النعلان ؟ قلت : نعلا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني بهما ، وقال : مَنْ لقيته يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه ، فبشّره بالجنة .

فضرب عمر في صدري فخرت لاستي ، وقال : ارجعْ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فأجهشت بالبكاء راجعاً ، فقال رسول الله : ما بالكَ ؟ قلت : لقيتُ عمر فأخبرته بالذي بعثني به ، فضرب صدري ضربةً خرت لاستي ، وقال : ارجع إلى رسول الله .

فخرج رسول الله ، فإذا عمر ، فقال : ما حَمَلَكَ يا عمر على ما فعلت ؟ فقال عمر : أنت بعثت أبا هريرة بكذا ؟ قال : نعم ، قال : فلا تفعلْ ، فإنِّي أخشى أن يتكل الناس عليها فيتركوا العمل ، خَلِّهم يعملون .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خَلِّهم يعملون .

وروى أبو سعيد الخدري ، قال : أصابت الناس مجاعةٌ في غزاة تبوك ، فقالوا : يا رسول الله ، لو أذنتَ لنا فذبَحْنَا نواضِحَنا ^(١) ، وأكلنا شحمَها ولحمَها ! فقال : افعلوا ، فجاء عمر فقال : يا رسول الله ، إنهم إن فعلوا قَلَّ الظُّهُرُ ، ولكن ادعهم بفضلات أزوادهم فاجمعها ، ثم ادعْ لهم عليها بالبركة ، لعل الله يجعل في ذلك خيراً .

(١) الناضح : البعير يستقي عليه ؛ ثم استعمل في كل بعير ، وإن لم يحمل الماء .

فجعل رسول الله صل الله عليه وسلم ذلك ، فأكل الخلق الكثير من طعام قليل ، ولم تذبح النواضح .

وروى ابن عباس رضى الله عنه أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر له ذنباً أذنبه ، فأنزل الله تعالى في أمره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا ﴾ ^(١) فقال : يا رسول الله ، لى خاصة ، أم للناس عامة !

فضرب عمر صدره بيده وقال : لا ، ولا أعمى عين ! بل للناس عامة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل للناس عامة .

وكان عمر يقول : وافقنى ربى فى ثلاث : قلت يا رسول الله ، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ؟ فنزلت : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ ^(٢) .

وقلت : يا رسول الله ، إن نساءك يدخل عليهنَّ البرّ والفاجر ، فلو أمرتهنَّ أن يحتجبن ! فنزلت آية الحجاب . وتمالاً عليه نساؤه غيرة ، فقلت له : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ ﴾ ^(٣) ؛ فنزلت بهذا اللفظ ^(٤) .

وقال عبد الله بن مسعود : فَضَّلَ عمر الناس بأربع : برأيه فى أسارى بدر ، فنزل القرآن بموافقته : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخِنَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٥) ، وبرأيه فى حجاب نساء النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فنزل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ

(٢) سورة البقرة ١٢٥

(٤) الرياض النضرة ١ : ٢٤٠

(١) سورة هود ١١٤

(٣) سورة التحريم ٥

(٥) سورة الأنفال ٦٧

مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴿١﴾ وبدعوة النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم أيد الإسلام بأحدِ الرجلين » ، وبرأيه في أبي بكر ، كان أول مَنْ بايعه ^(٢) .

وروت عائشة قالت : كنتُ آكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حَيْسًا ^(٣) قبل أن تنزل آية الحجاب ، ومربّ عمر فدعاه فأكل ، فأصابت يده إصبعي ، فقال : حَسَّ ^(٤) لو أطاعُ فيكنّ ما رأيتكنّ عين ! فنزلت آية الحجاب ^(٥) .

جاء عيينة بن حصن والأقرع بن حابس إلى أبي بكر ، فقالا : يا خليفة رسول الله ، إن عندنا أرضاً سَبِيخَةً ليس فيها كَلَأٌ ولا منفعة ، فإن رأيت أن تُقَطِّعناها ، لعلنا نحرثها أو نزرعها ! ولعلّ الله أن ينفع بها بعد اليوم ! فقال أبو بكر لمن حوله من الناس المسلمين : ماترون ؟ قالوا : لا بأس ، فكتب لهما بها كتابا ، وأشهد فيه شهودا . وعمر ما كان حاضرا ، فانطلقا إليه ليشهد في الكتاب ، فوجداه قائما يهتأ ^(٦) بعيرا ، فقالا : إن خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لنا هذا الكتاب ، وجئناك لتشهد على ما فيه ، أفقرؤه أم نقرؤه عليك ؟ قال : أعلى الحال التي تريان ! إن شئنا فاقراءه ، وإن شئنا فانتظرا حتّى أفرغ .

قالا : بل نقرؤه عليك ، فلمّا سمع ما فيه ، أخذه منهما ، ثم تفلّ فيه ، فحاه ، فتذامرا وقالوا مقالة سيئة .

(١) سورة الأحزاب ٥٣

(٢) الرياض النضرة : « حيساً في قعب » .

(٣) الرياض النضرة ١ : ٢٠٢

(٤) قال المحب الطبري : « حسّ » ، هي بكسر السين والتشديد : كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضه وأحرقه كالجرة والضربة ونحوها . (٥) الرياض النضرة ١ : ٢٠٢

(٦) يهتأ بعيره : يطلبه بالقطران علاجاً له من الجرب

فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتألفكما والإسلام يومئذ ذليل ، وإن الله تعالى قد أعز الإسلام ، فاذهبا فاجهدا جهديكما ، لا رعى الله عليكما إن رعيتهما !

فذهبا إلى أبي بكر ، وهما يتذامران ، فقالا : والله ما ندري أنت أمير أم عمر ؟ فقال : بل هو لو شاء كان .

وجاء عمر وهو مغضب ، حتى وقف على أبي بكر ، فقال : أخبرني عن هذه الأرض التي اقتطعتها هذين الرجلين ، أهي لك خاصة ، أم بين المسلمين عامة ! فقال : بين المسلمين عامة ، قال : فما حملك على أن تخص بها هذين دون جماعة المسلمين ؟ قال : استشرت الذين حولي ، فأشاروا بذلك ، فقال : أفكل المسلمين أوسعهم مشورة ورضاً ! فقال أبو بكر : فلقد كنت قلت لك : إنك أقوى على هذا الأمر متى ، لكنك غلبتني !

لما كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح في الحديبية بينه وبين سهيل بن عمرو ، كان في الكتاب أن من خرج من المسلمين إلى قريش لا يرد ، ومن خرج من المشركين إلى النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم ، فغضب عمر وقال لأبي بكر : ما هذا يا أبا بكر ! أيرد المسلمون إلى المشركين ! ، ثم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس بين يديه ، وقال : يا رسول الله ، ألسنت رسول الله حقاً ؟ قال : بلى ، قال : ونحن المسلمون حقاً ؟ قال : نعم ، قال : وهم الكافرون حقاً ؟ قال : نعم ، قال : فسلام نعطي الدنية في ديننا ! فقال رسول الله : أنا رسول الله ، أفعل ما يأمرني به ، ولن يضيقني .

فقام عمر مغضباً ، وقال : لو أجد أعواناً ما أعطيت الدنية أبداً . وجاء إلى أبي بكر

فقال له : يا أبا بكر ، ألم يكن وعدنا أننا سندخل مكة ، فأين ما وعدنا به ؟ فقال أبو بكر : أقال لك : إنه العام يدخلها ؟ قال : لا ، قال : فسيدخلها ، فقال : فما هذه الصحيفة التي كتبت ؟ وكيف نعطى الدتية من أنفسنا ! فقال أبو بكر : يا هذا ، الزم غرز^(١) ، فوالله إنه لرَسُول الله ، وإن الله لا يضيّعه .

فلما كان يوم الفتح وأخذ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة ، قال : ادعوا لي عمر ، فجاء فقال : هذا الذي كنت وعدتكم به ^(٢) !

لما قتل المشركون يوم بدر أسيرَ منهم سبعون أسيراً ، فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبا بكر وعمر ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ، هؤلاء بنو العمّ والعشيرة والإخوان ، وأرى أن تأخذ منهم الفدية ، فيكون ما أخذنا منهم قوة لنا على المشركين ، وعسى أن يهديهم الله بعد اليوم ، فيكونوا لنا عذراً . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماتقول أنت يا عمر ؟ قال : أرى أن تمكنني من فلان - قريب لعمر - فأضرب عنقه ، وتمكن عليا من عقييل ، فيضرب عنقه ، وتمكن حمزة من أخيه فيضرب عنقه ، حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هودة للمشركين . اقتلهم يا رسول الله ، فإنهم صناديدهم وقادتهم . فلم يهوَ رسول الله ما قاله عمر .

قال عمر : فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجدته قاعداً وأبو بكر ، وهما يبيكان ، فقلت : ما يبكيكما ؟ حدثاني ، فإن وجدت بكاء بكيت وإلا تباكيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكي لأخذ الفداء ، لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة - لشجرة قريبة منه .

قال عبد الله بن عمر : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كِدْنَا أَنْ يَصِيبَنَا شَرٌّ فِي مَخَالَفَةِ عُمَرَ .

وقال عمر في خلافته : لئن عشتُ إن شاء الله لأسيرنَّ في الرعيَّةِ حولًا ، فإنِّي أعلمُ أنَّ للناسِ حوائجَ تقتطعُ دوني ، أمَّا عمَّالهم فلا يرفعونها إليَّ ، وأمَّا هم فلا يصلُّون إليَّ . أسيرُ إلى الشام فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسيرُ إلى مصر فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين ، والله لنعم الحول هذا !

وقال أسلم : بعثني عمر بإبل من إبل الصدقة إلى الحِمَى ، فوضعت جهازي على ناقةٍ منها كريمة ، فلما أردتُ أن أصدِّرها قال : اعرضها عليَّ ، فعرضتها عليه ، فرأى متاعى على ناقة حسناء ، فقال : لا أمَّ لك ! عمدت إلى ناقة تُغني أهل بيت من المسلمين ! فهلا ابن لبون ^(١) بوَّال ، أو ناقة شصوص ^(٢) !

وقيل لعمر : إن هاهنا رجلاً من الأحرار نصرانيًّا ، له بصر بالديوان ، لو اتَّخذته كاتباً ! فقال : لقد اتَّخذتُ إذا بطانةً من دون المؤمنين !

قال ، وقد خطب الناس : والذي بعث محمداً بالحق لو أن جملاً هلك ضياعاً بشطِّ الفرات ، خشيت أن يسأل الله عنه آل الخطاب !

(١) ابن اللبون : ولد الناقة إذا كان في العام الثاني .

(٢) الشصوص : الناقة الغليظة اللبن .

قال عبدُ الرحمن بن زيد بن أسلم : يعنى بآل الخطاب نفسه ، مايعنى غيرها .

وكتب إلى أبى موسى : إنه لم يزل للناس وجوه من الأمر ، فأكرم مَنْ قبلك من وجوه الناس ، وبحسب المسلم الضعيف من بين القوم أن ينصف فى الحكم وفى القسم .

أتى أعرابى عمر ، فقال : إن ناقتى بها نقباً ودبراً ، فاحلنى ، فقال له : والله ما بيعرك من نقب^(١) ولا دبر^(٢) ، فقال :

أقسم بالله أبو حفص عمر مامساً من نقبٍ ولا دبرٍ

* فاغفر له اللهم إن كان فجرٌ *

فقال عمر : اللهم اغفر لى ، ثم دعاه فحمله .

جاء رجل إلى عمر وكانت بينهما قرابة يسأله ، فزبره^(٣) وأخرجه ، فكلم فيه ، وقيل :
يا أمير المؤمنين زبرته وأخرجته ! قال : إنه سألنى من مال الله ، فما معذرتى إذا لقيته ملكاً
خائناً ؟ فلو سألتنى من مالى !

ثم بعث إليه ألف درهم من ماله .

(١) نقب البعير : حنى ، وقيل : رقت أخفافه .

(٢) الدبر : إصابة البعير بالدبرة ، وهى قرحة تحدث من الرحل .

(٣) زبره : نهزه .

وكان يقول في عمّاله : اللهم إني لم أبعثهم ليأخذوا أموال المسلمين ، ولا ليضربوا
أبشارهم ، من ظلمه أميره فلا إمرة عليه دوني !

بينما عمر ذات ليلة يُعَسّ ، سمع صوت امرأة من سطح وهي تنشد :
تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ وَازْوَرَّ جَانِبُهُ وليس إلى جَنِي خَلِيلٍ أَلَا عِبُهُ
فَوَاللّهِ لَوْلَا اللَّهُ تُخْشَى عَوَاقِبُهُ لَزُغِرِعَ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ
مَخَافَةَ رَبِّي وَالْحَيَاءِ يَصُدُّنِي وَأَكْرَمَ بَعْلِي أَنْ تُنَالَ مَرَاحِبُهُ
[وَلَكِنِّي أَخْشَى رَقِيئًا مَوْكَلًا بَأَنْفُسِنَا لَا يَفْتَرُ الدَّهْرَ كَاتِبُهُ ^(١)]

فقال عمر : لا حول ولا قوة إلا بالله ! ماذا صنعت يا عمر بنساء المدينة !
ثم جاء فضرب الباب على حَفْصَةِ ابنته ، فقالت : ما جاء بك في هذه الساعة ؟ قال :
أخبريني كم تنصبر المرأة المُغَيِّبَةِ عن بعلها ؟ قالت : أقصاه أربعة أشهر .
فلما أصبح كتب إلى أمرائه في جميع النواحي ألا تجمّر ^(٢) البعوث ، وألا يغيب رجلٌ
عن أهله أكثر من أربعة أشهر ^(٣)

وروى أسلم ، قال : كنتُ مع عمر ، وهو يُعَسُّ بالمدينة ، إذ سمع امرأة تقول
لبنتها : قومي يا بنية إلى ذلك اللبن بعد المشرقين فامدّقيه ^(٤) ، قالت : أو ما علمت ما كان
من عزيمة أمير المؤمنين بالأمس ؟ قالت : وما هو ؟ قالت : إنه أمر مناديا فنادى ألا يُشَاب
اللبن بالماء ، قالت : فإنك بموضع لا يراك أمير المؤمنين ولا منادى أمير المؤمنين ! قالت :

(١) تجمّر : تحبّس في الغزو

(٢) من الرياض النضرة

(٣) ابن الجوزي ٦٠ ، والرياض النضرة ٢ : ٥٨

(٤) امدّقيه ، أي اخلطيه بالماء .

والله ما كنت لأطيعه في الملاء ، وأعصيه في الخلاء - وعمر يسمع ذلك - فقال : يا أسلم ، اعرف الباب ، ثم مضى في عَسَّه ، فلما أصبح ، قال : يا أسلم ، امض إلى الموضع ، فانظر من القائلة ومن المقول لها ؟ وهل لها من بعل ؟

قال أسلم : فأتيت الموضع ، فنظرت فإذا الجارية أتم ، وإذا المتكلمة بنت لها ، ليس لهما رجل .

فجئت فأخبرته ، فجمع عمر ولده ، وقال : هل يريد أحد أن يتزوج فأزوجه امرأة صالحة فتاة ، لو كان في أيكم حركة إلى النساء لم يسبقه أحد إليها ؟ فقال عاصم ابنه : أنا ، فبعث إلى الجارية فزوجها ابنه عاصماً ، فولدت له بنتاً هي المكناة أم عاصم ، وهي أم عمر بن عبد العزيز بن مروان .

حج عمر فلما كان بضجنان^(١) ، قال : لا إله إلا الله العلي العظيم ، المعطى ما يشاء لمن يشاء ، أذكر وأنا أرى إبل الخطّاب بهذا الوادي في مذرعة صوف - وكان فظاً يتعبنى إذا عملت ، ويضربني إذا قصرت - وقد أمسيت اليوم وليس بيني وبين الله أحد ثم تمثّل :

لا شيء مما يرى تبقى بشاشته	يبقى الإله ، ويودى المال والولد ^(٢)
لم تُغن عن هرمز يوماً خزائنه	والخلد قد حاولت عاذ فما خلدوا
ولا سليمان إذ تجري الرياح له	والإنس والجن فيما بينهما يرد
أين الملوك التي كانت منازلها	من كل أوبٍ إليهارا كب يفد
حوض هنالك مورود بلا كذب	لا بد من وزده يوماً كما وردوا

(١) ضجنان : موضع بناحية مكة .

(٢) الرياض النضرة ٢ : ٥٠ .

وروى محمد بن سيرين أن عمرَ في آخر أيامه اعتراه نسيان حتى كان ينسى عددَ ركعات الصلاة ؛ فجعل أمامه رجلاً يلقنه ، فإذا أومى إليه أن يقوم أو يركع ، فعل .

وسمع عمر منشدا ينشد قول طرفة :

فَلَوْلَا ثَلَاثُ هُنَّ مِنْ عَيْشَةِ الْفَتَى وَجَدَّكَ لَمْ أَحْفَلْ مَتَى قَامَ عُودِي ^(١)
فَمِنْهُمْ سَبَقُ الْعَاذِلَاتِ بِشَرِيَةِ كُمَيْتٍ مَتَى مَا تُعَلِّ بِالمَاءِ تَزِيدُ ^(٢)
وَكَرَّمِي إِذَا نَادَى الْمُضَافُ مُحَنَّبَا كَسِيدِ الْغَضَا نَبْهَتَهُ ثَلْتَوْسِدِ ^(٣)
وَتَقْصِيرِ يَوْمِ الدَّجْنِ وَالدَّجْنُ مُعْجِبُ بِبَهْكَنَةٍ تَحْتَ الطَّرَافِ الْمُدَدِ ^(٤)

فقال : وأنا لولا ثلاث هن من عيشة الفتى ، لم أحفل متى قام عودى ؛ أن أجاهد في سبيل الله ، وأن أضع وجهي في التراب لله ، وأن أجالس قوماً يلتقطون طيب القول كما يلتقط طيب التمر .

وروى عبد الله بن بُريدة ، قال : كان عمر ربّما يأخذ بيد الصبي ، فيقول : ادعُ لي ، فإنّك لم تُذنب بعد !

وكان عمر كثير المشاورة ، كان يشاور في أمور المسلمين حتى المرأة .

وروى يحيى بن سعيد ، قال : أمر عمر الحسين بن علي عليه السلام أن يأتيه

(١) المعلقة — بشرح التبريزي ٨١ ، ٨٢ .

(٢) الكيت من الحجر : التي تضرب إلى السواد .

(٣) كرمي : عطفي . والمحنب : من التحنّب ، وهو احديداب في وظيفي يدى الفرس . والسيد : الذئب . والغضا : شجر ، وذئابه أخبت الذئاب

(٤) الدجن : لإلباس الغيم السماء . والبهكنة : التامة الخلق .

في بعض الحاجة ، فلقى الحسين عليه السلام عبد الله بن عمر ، فسأله من أين جاء ؟ قال : استأذنت على أبي فلم يأذن لي ، فرجع الحسين ولقيه عمر من الغد ، فقال : مامنعك يا حسين أن تأتيني ؟ قال : قد أتيتك ، ولكن أخبرني ابنك عبد الله أنه لم يؤذن له عليك ، فرجعت ، فقال عمر : وأنت عندى مثله ! وهل أنبت الشعر على الرأس غيركم !

قال عمر يوما ، والناس حوله : والله ما أدري خليفة أنا أم ملك ! فإن كنت ملكاً ، فقد ورّطت في أمرٍ عظيم ، فقال له قائل : يا أمير المؤمنين إن بينهما فرقا ، وإنك إن شاء الله لعلّ خير ، قال : كيف ؟ قال^(١) : إن الخليفة لا يأخذ إلا حقا ولا يضعه إلا في حق ، وأنت بحمد الله كذلك ، والمالك يعسف الناس ويأخذ مال هذه فيعطيه هذا .

فسكت عمر وقال : أرجو أن أكونه .

وروى مالك عن نافع ، عن ابن عمر ، أن عمر تعلّم سورة البقرة في اثنتي عشرة سنة ، فلما ختمها نحر جزوراً .

وروى أنس ، قال : كان يُطرح لعمر كل يوم صاع من تمر ، فيأكله حتى حشفه .

وروى يوسف بن يعقوب الماجشون ، قال : قال لي ابن شهاب ولأخ لي وابن عمّ لنا ، ونحن صبيان أحداث : لا تحتقروا أنفسكم لحداثة أسنانكم ، فإن عمر كان إذا نزل به الأمر المعضل ، دعا الصبيان فاستشارهم ، يبتغي حدة^(٢) عقولهم .

وروى الحسن ، قال : كان رجل هَزَّال يأخذ من لحية عمر شيئاً فأخذ يوماً من لحيته؛
فقبض على يده فإذا فيها شيء ، فقال : إن المَلَق من الكذب ثم علاه بالدَّرَّة .

انقطع شِسع نعل عمر ، فاسترجع^(١) ، وقال : كلّ ماساءك فهو مصيبة .

وقف أعرابي على عمر ، فقال له :

يا بن خطابٍ جُزيتَ الجنةَ اكسُ بُنيَّاتي وأمَّهنةَ

* أقسم بالله لتفعلنه *

فقال عمر : إن لم أفعل ، يكون ماذا ؟

قال :

* إذا أبا حَفْصٍ لأمْضيتُه *

فقال : إذا مضيت يكون ماذا ؟

قال :

تكون عن حالي لتُسالنهُ يوم تكونُ الأعْطياتُ جُنهُ

والواقف المسْئولُ يُبْهَتَنهُ إمّا إلى نارٍ وإمّا جَنهُ

فبكى عمر ، ثم قال لغلامه : أعطه قيصى هذا لذلك اليوم لا لشعره ، والله ما أملك

ثوباً غيره .

وروى ابن عباس قال : قال لى عمر ليلة : أنشدنى لشاعر الشعراء ، قلت : ومن هو ؟

قال : زهير الذى يقول :

(١) استرجع أى قال : لئلا لله وإنا إليه راجعون .

إِذَا ابْتَدَرْتُ قَيْسُ بْنُ غِيلَانَ غَايَةً مِنْ الْمَجْدِ مَنْ يَسْبِقُ إِلَيْهَا يَسْوَدُ^(١)
فَأَنْشَدْتُهُ حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ ، فَقَالَ : لِمِهَا الْآنَ ! اقْرَأْ يَا عَبْدَ اللَّهِ ، قُلْتَ : مَا أَقْرَأُ ؟ قَالَ :
سُورَةُ الْوَاقِعَةِ .

سَمِعَ عُمَرَ صَوْتَ بَكَاءٍ فِي بَيْتٍ ، فَدَخَلَ وَبِيَدِهِ الدَّرَّةُ ، فَحَالَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا حَتَّى بَلَغَ
النَّائِخَةَ ، فَضَرَبَهَا حَتَّى سَقَطَ خَارَهَا ، ثُمَّ قَالَ لِفُغْلَامِهِ : اضْرِبِ النَّائِخَةَ ، وَيْلَكَ ! اضْرِبْهَا
فَإِنَّهَا نَائِخَةٌ لَا حَرَمَةَ لَهَا ، لِأَنَّهَا لَا تَبْكِي بِشَجْوِكُمْ ، إِنَّهَا تُهَرِّيقُ دُمُوعَهَا عَلَى أَخْذِ دِرَاهِمِكُمْ ،
لِأَنَّهَا تُؤْذِي أَمْوَاتَكُمْ فِي قُبُورِهِمْ ، وَأَحْيَاءَكُمْ فِي دُورِهِمْ ، إِنَّهَا تَنْهَى عَنِ الصَّبْرِ ، وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ
بِهِ ، وَتَأْمُرُ بِالْجَزَعِ وَقَدْ نَهَى اللَّهُ عَنْهُ .

وَمِنْ كَلَامِهِ : مَنْ اتَّجَرَ فِي شَيْءٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَصِبْ فِيهِ ؛ فَلْيَتَحَوَّلْ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ .
وَمِنْ كَلَامِهِ : لَوْ كُنْتُ تَاجِرًا لَمَّا اخْتَرْتُ عَلَى الْعَطْرِ شَيْئًا ، إِنْ فَاتَنِي رُبْحُهُ لَمْ يَفْتِنِي رِيحُهُ .
وَمِنْ كَلَامِهِ : تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تَسْوَدُّوا .
وَمِنْ كَلَامِهِ : تَعَلَّمُوا الْمِهْنَةَ ، فَإِنَّهُ يَوْشِكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَحْتَاجَ إِلَى مِهْنَتِهِ .
وَمِنْ كَلَامِهِ : مَكْسَبَةٌ فِيهَا بَعْضُ الدَّنَاءَةِ ، خَيْرٌ مِنْ مَسْأَلَةِ النَّاسِ .
وَمِنْ كَلَامِهِ : أَعْقِلُ النَّاسِ أَعْذَرُهُمْ لَهُمْ .

رَأَى عُمَرَ نَاسًا يَتَّبِعُونَ أَبِي بَنٍ كَعْبَ ، فَرَفَعَ عَلَيْهِ الدَّرَّةَ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اتَّقِ اللَّهَ ،
قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْجُمُوعُ خَلْفَكَ يَا بَنَ كَعْبَ ! أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهَا فِتْنَةٌ لِلْمَتَّبِعِ ، مَذَلَّةٌ لِلتَّابِعِ .

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ ، فَقَالَ : إِنَّ بَنَاتِي وَارِيَتْهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَاسْتَخْرَجْنَاهَا قَبْلَ أَنْ

تموت ، فأدركت معنا الإسلام ، فأسلمت ، ثم قارفت حداً من حدود الله ، فأخذت الشفرة لتذبح نفسها ، فأدركناها وقد قطعت بعض أوداجها ، فداويناها حتى برئت ، وتابت توبةً حسنة ، وقد خطبها قوم ، فأخبرهم بالذى كان من شأنها ؟ فقال عمر : أتعبد إلى ماستره الله فتبديّه ، والله لئن أخبرت بشأنها أحداً لأجعلتك نكالا لأهل الأمصار ! أنكحها نكاح العفيفة السليمة .

أسلم غيلان بن سلمة الثقفي عن عشر نسوة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : اختر منهنّ أربعاً ، وطلق ستاً ، فلما كان على عهد عمر طلق نساءه الأربع ، وقسم ماله بين بنيّه ، فبلغ ذلك عمر ، فأحضره فقال له : إني لأظنّ الشيطان فيما يسترق من السمع ، سمع بموتك فقذفه في نفسك ، ولعلك لا تمكث إلا قليلاً ! وإيمُ الله لتراجعنّ نساءك ، ولترجعنّ في مالك ، أو لأورثنهن منك ، ولأمرنّ بقبرك فيرجم ، كما رجم قبر أبي رغال .

وقال عمر : إن الجزف في المعيشة أخوف عندى عليكم من العيال ، إنّه لا يبق مع الفساد شيء ، ولا يقلّ مع الإصلاح شيء .
وكان عمر يقول : أدّبوا الخيل ، وانتضّلوا ، واقعدوا في الشمس ، ولا يجاورنكم الخنازير ، ولا تقعدوا على مائدة يُشرب عليها الخمر ، أو يرفع عليها الصليب ، وإياكم وأخلاق العجم ، ولا يحلّ للمؤمن^(١) أن يدخل الحمام إلا مؤتزراً ، ولا لامرأة أن تدخل الحمام إلا من سقم ، فإذا وضعت المرأة خمارها في غير بيت زوجها ، فقد هتكت السرّ بينها وبين الله تعالى .

وكان يكره أن يتزياً الرجال بزى النساء ، وألا يزال الرجل يرى مكتحلاً مُدَّهناً ،
وأن يحفّ لحيتَه وشاربَه كما تحفّ المرأة .

سمع عمر سائلاً يقول : مَنْ يعشّي السائل ؟ فقال : عَشَوْا سائلكم ، ثم جاء إلى دار
إبل^(١) الصدقة يعشيها ، فسمع صوته مرة أخرى : من يعشّي السائل ؟ فقال : ألم آمركم أن
تعشوه ! فقالوا : قد عشيّناه ، فأرسل إليه عمر ، وإذا معه جرابٌ مملوء خبزاً ، فقال : إنك
لست سائلاً ، إنما أنت تاجر تجمع لأهلك ، فأخذ بطرف الجراب فنبذه بين يدي الإبل .

وقال عمر : من مزح استخفّ به ، وقال : أتدرّون لم سمى المزاح مراحا ؟ لأنه أزاح
الناس عن الحق .

ومن كلامه : لن يعطى أحدٌ بعد الكفر بالله شرّاً من زوجةٍ حديدة اللسان ، سيئة
الخلق ، عقيم . ولن يعطى أحدٌ بعد الإيمان بالله خيراً من زوجةٍ كريمة ودود ولود ،
حسنة الخلق .

وكان يقول : إن شقاشق الكلام من شقاشق اللسان ، فأقلّوا ما استطعتم .
ونظر إلى شاب قد نكس رأسه خشوعاً ، فقال : يا هذا ، ارفع رأسك ، فإنّ الخشوع
لا يزيد على ما في القلب ، فمن أظهر للخلق خشوعاً فوق ما في قلبه ، فإنما أظهر نفاقاً .
ومن كلامه : إن أحبّكم إلينا ما لم نركم أحسنكم أسماء ، فإذا رأيناكم فأحبّكم إلينا
أحسنكم أخلاقاً ، فإذا بلوناكم فأحبّكم إلينا أعظمكم أمانة ، وأصدقكم حديثاً .

وكان يقول : لا تنظروا إلى صلاة امرئ ولا صيامه ، ولكن انظروا إلى
عقله وصدقته .

ومن كلامه : إنَّ العبد إذا تواضع لله رفع حَكَمَتَهُ^(١) ، وقال له : انتعش نمشك الله ! فهو في نفسه صغير ، وفي أعين الناس عظيم . وإذا تكبر وعتا وهضه الله إلى الأرض ، وقال : اخسأ ، خَسَأَكَ اللهُ ! فهو في نفسه عظيم ، وفي أعين الناس حقير ، حتى يكون عندهم أحقر من الخنزير .

وقال : الإنسان لا يتعلم العلم لثلاث ، ولا يتركه لثلاث : لا يتعلمه ليمارى به ، ولا ليباهى به ، ولا ليرأى به . ولا يتركه حياء من طلبه ، ولا زهادة فيه ، ولا رضا بالجهل بدلا منه .

وقال : تعلموا أنسابكم تصلوا أرحامكم .

وقال : إني لا أخاف عليكم أحد الرّجلين ، مؤمنا قد تبين إيمانه ، وكافرا قد تبين كفره ، ولكن أخاف عليكم منافقا يتعوذ بالإيمان ويعمل بغيره .
ومن كلامه : إن الرّجف^(٢) من كثرة الزنا ، وإن قحوط المطر من قضاة السوء وأئمة الجور .

وقال في النساء : استمعينوا عليهنّ بالعرى ، فإن إحداهن إذا كثرت ثيابها ، وحسنت زيتها ، أعجبها الخروج .

ومن كلامه : إن الجبّت السّحر ، وإن الطاغوت الشيطان ، وإن الجبن والشجاعة غرائز تكون في الرجال ، يقاتل الشجاع عمن لا يعرف ، ويفرّ الجبان عن أمّه ، وإن كرم الرّجل دينه ، وحسب الرّجل خُلقه ، وإن كان فارسياً أو نبطياً .

وقال : تفهموا العريّة ، فإنّها تشخذ العقل ، وتزيد في المروءة .

وقال : النساء ثلاث : امرأة هيّنة ليّنة عفيفة ، ودود ولود ، تعين بعلها على الدّهر ، ولا تعين الدّهر على بعلها ، وقلما تجدها . وأخرى وعاء للولد لا تزيد على ذلك شيئا ، والثالثة غلّ قَلْ ، يجعله الله في عنق من يشاء ، وينزعه إذا شاء .

والرجال ثلاثة : رجل عاقل يُورد الأمور ويصدرها ، فيحسن إيراداً وإصداراً ، وآخر يشاور الرجال ، ويقف عند آرائهم ، والثالث حائر باثر ، لا ياتمرشداً ، ولا يُطيع مرشداً .

وقال : ما يمنعكم إذا رأيتم السفية يخرق أعراض النساء أن تُعربوا^(١) عليه ، قالوا : نخاف لسانه ، قال : ذاك أدنى ألا تكونوا شهداء .

ورأى رجلاً عظيم البطن ، فقال : ما هذا ؟ قال : بركة من الله .

وقال : إذا رُزقت مودة من أخيك فتشبث بها ما استطعت .

وقال لقوم يحدون الزرع : إن الله جعل ما أخطأت أيديكم رحمةً لفقرائكم ، فلا تعودوا فيه .

وقال : ما ظهرت قطُّ نعمة على أحدٍ إلا وجدت له حاسداً ، ولو أن اسماً كان أقوم من قِدَحٍ ، لوجدت له غامزاً .

وقال : إيتاكم والمدح ، فإنه الذبح .

وقال لقبيصة بن ذؤيب : أنت رجل حديث السن ، فصيح اللسان . وإنه يكون في الرجل تسعة أخلاق حسنة ، وخلق واحد سيئ ، فيغلب الواحد التسعة ، فتوقّ عثرات^(٢) السيئات .

وقال : بحسب امرئ من النقي أن يؤذى جليسه ، أو يتكلف مالا يعنيه ، أو يعيب الناس بما يأتي مثله ، ويظهر له منهم ما يخفى عليهم من نفسه .

وقال : احترسوا من الناس بسوء الظن .

وقال في خطبة له : لا يعجبكم من الرجل طنطننته ، ولكن من أدّى الأمانة ، وكفّ عن أعراض الناس فهو الرجل .

وقال : الراحة في مهاجرة خلطاء السوء .

(١) التعريب : أن يتكلم بالكلمة فيفحش فيها أو يخطئ . ، فيقول له الآخر ليس كذا ولكنه كذا الذي هو أصوب . كذا فسرّه صاحب اللسان ، وذكر قول عمر .

(٢) ب : « عثرات » ؛ وما أثبتته من أ .

وقال : إنَّ لؤمًا بالرجل أن يرفع يديه من الطعام قبل أصحابه .
وأثنى رجل على رجل عند عمر ، فقال له : أعاملته ؟ قال : لا ، قال : أحببته في السفر ؟
قال : لا ، قال : فأنت إذا القائل مالا يعلم .
وقال : لأن أموت بين شعبتى رَحلى ، أسعى في الأرض ، أبتغى من فضل الله كفاف
وجهى ، أحبب إلى من أن أموت غازيا .

وكان عمر قاعدا والدرة معه ، والناس حوله ، إذ أقبل الجارود العامرى ، فقال رجل :
هذا سيد ربيعة ، فسمعها عمر ومن حوله ، وسمعها الجارود ، فلما دنا منه ، خفقه بالدرة !
فقال : مالى ولك يا أمير المؤمنين ! قال : ويلك ! سمعتها ! قال : وسمعتها فيه ! قال :
خشيت أن تخالط القوم ويقال : هذا أمير ، فأحببت أن أطأى منك .
وقال : من أحب أن يصل أباه في قبره ، فليصل إخوان أبيه من بعده .
وقال : إنَّ أخوف ما أخاف أن يكون إعجابُ المرء برأيه ، فن قال : إني عالم
فهو جاهل ، ومن قال : إني في الجنة فهو في النار .

وخرج للحج فسمع غناء راكب يغنى وهو مُحرم ، فقيل : يا أمير المؤمنين ، ألا تنهاه
عن الغناء وهو محرم ؟ فقال : دعوه ، فإن الغناء زاد الراكب .

وقال : يُشفر^(١) الغلام لسبع ، ويحتلم لأربع عشرة ، وينتهى طوله لإحدى وعشرين ،
ويكمل عقله لثمان وعشرين ، ويصير رجلا كاملا لأربعين .

(١) أنفر الغلام ، أى سقطت أسنانه .

وروى سعيد بن المسيّب، أن عمر لما صدر من الحجّ في الشهر الذي قتل فيه، كوّم كومةً من بطحاء، وألقى عليها طرف ثوبه، ثمّ استلقى عليها. ورفع يده إلى السماء، وقال: اللهمّ كبرت سنّي، وضعفت قوّتي، وانتشرت^(١) رعيتي، فاقبضني إليك غير مضّيع ولا مفترط.

ثمّ قدم المدينة فخطب الناس، فقال:

أيّها النّاس قد فرضتُ لكم الفرائض، وسنّنتُ لكم السنن، وتركتكم على الواضحة، إلّا أن تضلّوا بالناس يمينا وشمالا. إيّاكم أن تنتهوا عن آية الرّجم، وأن يقول قائل: لا نجد ذلك حدّا في كتاب الله، فقد رأيت رسول الله رجم ورجمنا بعده، ولولا أن يقول الناس: إنّ ابن الخطاب أحدث آيةً في كتاب الله لكتبناها، ولقد كنا نقرؤها: «والشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتّة»؛ فما انسلخ ذو الحجة حتى طعن.

دُفع إلى عمر صكٌّ^(٢) محمّله في شعبان، فقال: أيّ شعبان؟ الذي مضى أم الذي نحن فيه؟ ثمّ جمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله، وقال: ضعّوا للنّاس تاريخا يرجعون إليه، فقال قائل منهم: اكتبوا على تاريخ الرّوم، فقيل إنّه يطول، وإنّه مكتوبٌ من عهد ذى القرنين. وقال قائل: بل اكتبوا على تاريخ الفُرس، [فقيل إن الفرس]^(٣) كلّما قام ملك طرحوا ما كان قبله. فقال علىّ عليه السلام: اكتبوا تاريخكم منذ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من دَار الشّرك إلى دار النّصرة، وهى دار الهجرة، فقال عمر: نعم ما أشرت به، فكتب للهجرة، بعد مضى سنتين ونصف من خلافة عمر^(٤).

(١) انتشرت الرعية، أى تفرقت في شتى النواحي.

(٢) الصك: كتاب الإقرار بالمال.

(٣) تكملة من تاريخ الطبرى.

(٤) الخبر في تاريخ الطبرى ٢: ٢٥٣ (الحسينية)، وفيه: «فاجتمع رأيهم على أن ينظروا كم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة، فوجدوه عشر سنين، فكتب التاريخ من هجرة النّبي صلى الله عليه وسلم».

قال المؤرخون : إنَّ عمر أوَّل مَنْ سَنَّ قِيَامَ رَمَضَانَ فِي جَمَاعَةٍ ، وَكُتِبَ بِهِ إِلَى الْبُلْدَانِ ، وَأَقَامَ الْحَذَّ فِي الْخَمْرِ ثَمَانِينَ ، وَأَحْرَقَ بَيْتَ رُوَيْشِدِ الثَّقَفِيِّ ، وَكَانَ نَبَازاً ، وَأَقَامَ فِي عَمَلِهِ بِنَفْسِهِ . وَأَوَّلَ مَنْ حَمَلَ الدَّرَّةَ وَأَدَّبَ بِهَا . وَقِيلَ بَعْدَهُ : كَانَتْ دِرَّةٌ عَمْرَ أَهْيَبَ مِنْ سَيْفِ الْحِجَابِ .

وَهُوَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَ الْفَتْوحَ ، فَتَحَ الْعِرَاقَ كُلَّهُ : السَّوَادَ وَالْجِبَالَ وَأَذَرَ بَيْنَجَانَ ، وَكَوَّرَ الْبَصْرَةَ ، وَكَوَّرَ الْكُوفَةَ وَالْأَهْوَازَ وَفَارَسَ ، وَفَتَحَ الشَّامَ كُلَّهَا مَا خَلَا أَجْنَادِينَ ، فَإِنَّهَا فُتِحَتْ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ . وَفَتَحَ كُورَ الْجَزِيرَةِ وَالْمَوْصِلَ وَمِصْرَ وَالْإِسْكَفَنَدْرِيَّةَ ، وَقَتْلَهُ أَبُو أُوْلُؤَةَ وَخِيْلُهُ عَلَى الرَّيِّ .

وَهُوَ أَوَّلَ مَنْ مَسَّحَ السَّوَادَ وَوَضَعَ الْخَرَاجَ عَلَى الْأَرْضِ ، وَالْجَزِيرَةَ عَلَى جَمَاهِمِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِيمَا فَتَحَهُ مِنَ الْبُلْدَانِ ، وَبَلَغَ خَرَاجُ السَّوَادِ فِي أَيَّامِهِ مِائَةَ أَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ وَعِشْرِينَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ بِالْوَافِيَةِ ، وَهِيَ وَزْنُ الدِّينَارِ مِنَ الذَّهَبِ . وَهُوَ أَوَّلَ مَنْ مَصَّرَ الْأَمْصَارَ ، وَكَوَّرَ الْكُوفَةَ^(١) ، وَبَصَّرَ الْبَصْرَةَ ، وَأَنْزَلَهَا الْعَرَبَ . وَأَوَّلَ مَنْ اسْتَقْضَى الْقَضَاةَ فِي الْأَمْصَارِ ، وَأَوَّلَ مَنْ دَوَّنَ الدَّوَاوِينَ ، وَكُتِبَ النَّاسُ عَلَى قِبَائِلِهِمْ ، وَفَرَضَ لَهُمُ الْأَعْطِيَةَ ، وَهُوَ أَوَّلَ مَنْ قَاسَمَ الْعَمَّالَ وَشَاطَرَهُمْ أَمْوَالَهُمْ ، وَكَانَ يَسْتَعْمَلُ قَوْمًا وَيَدَّعِي أَفْضَلَ مِنْهُمْ لِبَصْرِهِم بِالْعَمَلِ ، وَقَالَ : أَكْرَهُ أَنْ أُدْنَسَ هَؤُلَاءِ بِالْعَمَلِ . وَهُوَ الَّذِي هَدَمَ مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَزَادَ فِيهِ ، وَأَدْخَلَ دَارَ الْعَبَّاسِ فِيمَا زَادَ . وَهُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الْيَهُودَ مِنَ الْحِجَازِ ، وَأَجْلَاهُمْ عَنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ إِلَى الشَّامِ . وَهُوَ الَّذِي فَتَحَ الْبَيْتَ الْمَقْدِسَ ، وَحَضَرَ الْفَتْحَ بِنَفْسِهِ . وَهُوَ الَّذِي أَخَّرَ الْمَقَامَ إِلَى مَوْضِعِهِ الْيَوْمَ ، وَكَانَ مُلْصَقًا بِالْبَيْتِ . وَحُجِّجَ بِنَفْسِهِ خِلَافَتَهُ كُلَّهَا إِلَّا السَّنَةَ الْأُولَى ، فَإِنَّهُ اسْتَخْلَفَ عَلَى الْحِجِّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ . وَهُوَ

(١) فِي اللِّسَانِ عَنِ الْمَفْضَلِ : يَقَالُ . كُوفُوا هَذَا الرَّمْلَ ، أَيْ نَحْوَهُ ، وَمِنْهُ سُمِّيَتْ الْكُوفَةُ .

الَّذِي جَاءَ بِالْحَصَى مِنَ الْعَقِيقِ فَبَسَطَهُ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ، وَكَانَ النَّاسُ إِذَا رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ مِنَ السُّجُودِ نَفَضُوا أَيْدِيَهُمْ .

وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَدِمْتُ عَلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْسَى بِثَمَانِ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَقَالَ لِي : بِمَاذَا قَدِمْتَ ؟ قُلْتُ : بِثَمَانِ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَقَالَ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ يَمَانٍ أَحَقُّ ، وَيَحْكُ ! إِنَّمَا قَدِمْتَ بِثَمَانِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا قَدِمْتُ بِثَمَانِ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَجَعَلَ يَعْجَبُ وَيَكْرَرُهَا ، فَقَالَ : وَيَحْكُ وَكَمْ ثَمَانِ مِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ؟ فَعَدَدْتُ مِائَةَ أَلْفٍ ، وَمِائَةَ أَلْفٍ حَتَّى بَلَغْتُ ثَمَانِيَةَ ، فَاسْتَعْظَمَ ذَلِكَ ، وَقَالَ : أَطِيبَ هُوَ وَيَحْكُ ! قُلْتُ : نَعَمْ ، فَبَاتَ عَمْرُ لَيْلَتِهِ تِلْكَ أَرْقًا حَتَّى إِذَا نُودِيَ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : مَا نَمَتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ، قَالَ : وَكَيْفَ أَنَا وَقَدْ جَاءَ النَّاسَ مَا لَمْ يَأْتِهِمْ مِثْلُهُ مِنْذُ قَامَ الْإِسْلَامُ ، فَظَنَنْتُ الْمَرْأَةَ أَنَّهَا دَاهِيَةٌ ، فَسَأَلْتُهُ ، فَقَالَ : مَا لَ جَمٍّ ، حَمَلَهُ أَبُو مَوْسَى ، قَالَتْ : فَمَا بِالْكَ ؟ قَالَ : مَا يُوْمِنُنِي لَوَمْتُ وَهَذَا الْمَالُ عِنْدِي لَمْ أَضْعُهُ فِي حَقِّهِ ، فَخَرَجَ يَصَلِّي الصُّبْحَ ، وَاجْتَمَعَ النَّاسُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمْ : قَدْ رَأَيْتُ فِي هَذَا الْمَالِ رَأْيًا فَأَشِيرُوا عَلَيَّ ، رَأَيْتُ أَنَّ أَكِيلَهُ لِلنَّاسِ بِالْمَكْيَالِ ، قَالُوا : لَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ : لَا بَلْ أَبْدَأُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَهْلِهِ ، ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَلِأَقْرَبِ ، فَبَدَأَ بِنَبِيِّ هَاشِمٍ ، ثُمَّ بِنَبِيِّ الْمُطَّلَبِ ، ثُمَّ بَعْدَ شَمْسٍ وَنُوفَلٍ ، ثُمَّ بِسَائِرِ بَطُونِ قُرَيْشٍ .

قَسَمَ عَمْرُ مَرُوطًا بَيْنَ نِسَاءِ الْمَدِينَةِ فَبَقِيَ مِرْطٌ^(١) جَيِّدٌ لَهُ فَقَالَ بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ : أُعْطِ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ الَّتِي عِنْدَكَ - يَعْنُونَ أُمَّ كَلْثُومَ ابْنَةَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ

(١) المِرْطُ ، بِالْكَسْرِ : كِسَاءٌ مِنْ صُوفٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ كَتَانٍ يُوْتَرُّ بِهِ ، وَرَبَّمَا تَلْقِيهِ الْمَرْأَةُ عَلَى رَأْسِهَا وَتَلْفَعُ بِهِ .

السلام - فقال : أمّ سليط أحقّ به ، فإنّها بمنّ بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت تزفر لنا^(١) [القرب]^(٢) يوم أحد .

وروى زيد بن سلم عن أبيه ، قال : خرجتُ مع عمر إلى السوق ، فلحقته امرأة شابة ، فقالت : يا أمير المؤمنين ، هلك زوجي ، وترك صبيةً صفارا لا يُنضحون كراعا^(٣) ، لا زرع لهم ولا ضرع ، وقد خشيت عليهم الضيعة ، وأنا ابنة خفاف بن أسماء الغفاري ، وقد شهد أبي الحديبية . فوقف عمر معها ولم يمض ، وقال : مرحبا بنسيب قريب ! ثم انصرف إلى بعير ظهير^(٤) كان مربوطا في الدار ، فحمل عليه غرارتين مלאهما طعاما ، وجعل بينهما نفقة وثيابا ، ثم ناولها خطامه وقال : اقتاديه فان يفتني هذا حتى يأتيكم الله بخير . فقال له رجل : لقد أكرت لها يا أمير المؤمنين ! فقال : ثكلتك أمك ! والله لكانني أرى أبا هذه وأخاها ، وقد حاصرا حصنا فافتتحاه . فافترقنا ، ثم أصبحنا نستقرئ سُهْمَانَنَا فيه .

وروى الأوزاعي أنّ طلحة تبع عمر ليلةً ، فرآه دخل بيتا ثم خرج ، فلما أصبح ذهب طلحة إلى ذلك البيت ، فرأى امرأةً عمياء مقعدة ، فقال لها : ما بال رجلٍ أتاك الليلة ؟ قالت : إنه رجلٌ يتعاهدني منذ كذا وكذا ، يأتيني بما يصلحني ، فقال طلحة : ثكلتك أمك يا طلحة ! تريد تتبّع عمر !

خرج عمر إلى الشام ، حتى إذا كان ببعض الطريق ، لقيته أمراء الأجناد : أبو عبيدة ابن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أنّ الوباء قد وقع بالشّام ، فقال لابن عباس : ادعُ لي المهاجرين ، فدعاهم فسألهم ، فاختلفوا عليه ، فقال بعضهم : خرجت لأمرٍ ولا نرى أن

(١) تزفر القرب ، أي تحمل القرب مملوءة بلماء لتسقى الناس . نهاية ابن الأثير واللسان - زفر .

(٢) من اللسان والنهية . (٣) الكراع : مستدق الساق ، ويقال للضعيف الدفاع

(٤) بعير ظهير : قوى .

عن نفسه : ما ينضح كراعا .

ترجع عنه . وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء ، فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال لابن عباس : ادعُ لي الأنصار ، فدعاهم فاستشارهم ، فاختلّفوا عليه اختلافاً المهاجرين ، فقال لابن عباس : ادعُ لي من كان من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح ، فدعاهم فقالوا بأجمعهم : نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء ، فنادى عمر في الناس : إني مُصْبِحٌ على ظهرٍ ، فأصبحوا عليه ، فقال له أبو عبيدة بن الجراح : أفراراً من قَدَرِ الله تعالى ! فقال عمر : لو غيرُك قالها يا أبا عبيدة ! نعم نفرّ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله ، أرايت لو كان لك إبلٌ فهبطت وادياً له عُذوتان ، إحداها خِصْبَةٌ ، والأخرى جَدْبَةٌ ، أليس إن رعيت الخِصْبَةَ رعيتها بقَدَرِ الله ، وإن رعيت الجَدْبَةَ رعيتها بقَدَرِ الله ! فجاء عبد الرحمن بن عوف - وكان متغيّباً في بعض حاجته - فقال : إنّ عندي من هذا علماً ، سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا سمعتمُ به بأرضٍ فلا تُقدّموا عليه ، وإذا وقع بأرضٍ وأتمّ بها فلا تخرجوا فراراً منه . فحمد عمرُ الله عزّ وجلّ وانصرف إلى المدينة .

وروى ابنُ عباس ، قال : خرجتُ مع عمر إلى الشام في إحدى خرجاته ، فانفرد يوماً يسير على بعيره فاتبعته ، فقال لي : يا ابنَ عباس ، أشكو إليك ابنَ عمّك ، سألتُهُ أن يخرج معي فلم يفعل ، ولم أزل أراه واجداً ، فيمَ تظنّ موجدته ؟ قلت : يا أمير المؤمنين ، إنك لتعلم ، قال : أظنه لا يزال كثيباً لقوت الخلافة^(١) ، قلت : هو ذاك ، إنّه يزعم أنّ رسول الله أراد الأمر له ، فقال : يا ابنَ عباس ، وأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمر له فكان ماذا إذا لم يرد الله تعالى ذلك ! إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أمراً^(٢) ، وأراد

الله غيره ، فنفذ مراد الله تعالى ولم ينفذ مرادُ رسوله ، أو كلما أراد رسولُ الله صلى الله عليه وسلم كان ! إنه أرادَ إسلامَ عمه ولم يرِده الله فلم يسلم !

وقد روى معنى هذا الخبر بغير هذا اللفظ ، وهو قوله : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يذكره للأمر في مرضه ، فصددته عنه خوفا من الفتنة ، وانتشار أمر الإسلام ، فعلم رسول الله ما في نفسه وأمسك ، وأبى الله إلا إمضاء ما حتم .

وحدثني الحسين بن محمد السني ، قال : قرأتُ على ظهر كتاب ، أن عمر نزلت به نازلة ، فقام لها وقعد ، وترنح لها وتقطر ^(١) ، وقال لمن عنده : معشرَ الحاضرين ، ماتقولون في هذا الأمر ؟ فقالوا : يا أمير المؤمنين أنت المفزع والمنزع ، ففضب وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ ^(٢) ، ثم قال : أما والله إنني وإياكم لنعلم ابن بجدتها والخبير بها ، قالوا : كأنك أردت ابن أبي طالب ! قال ، وأتى يعدك بي عنه ، وهل طفحت حرّة مثله ! قالوا : فلو دعوت به يا أمير المؤمنين ! قال : هيهات ! إن هناك شمخا من هاشم ، وأثره من علم ، ولحمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُوتى ولا يأتي ، فامضوا بنا إليه . فانقصفوا نحوه ^(٣) وأفضّوا إليه ، فألقوه في حائط له ، عليه تَبَّان ^(٤) ، وهو يتركل ^(٥) على مسحاته ، ويقرأ : ﴿ أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾ ^(٦) إلى آخر السورة ، ودموعه تهيم على خديه ، فأجش الناس لبكائه فبكوا ثم سكت وسكتوا ، فسأله عمر عن تلك الواقعة فأصدرَ جوابها ، فقال عمر : أما والله لقد

(١) تقطر : شمش برأسه كبرا .

(٢) سورة الأحزاب ٧٠ .

(٣) انقصفوا نحوه : اجتمعوا .

(٤) التبان : سراويل صغير .

(٥) يتركل على مسحاته ، أي يضربها برجله لتغيب في الأرض . والمسحاة : ما يسحق به الطين عن الأرض ؛ أي يحرف .

(٦) سورة القيامة ٣٦ .

أرادك الحق ، ولكن أبى قومك ، فقال : يا أبا حفص ، خفف عليك من هنا ومن هنا ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴾ ، فوضع عمر إحدى يديه على الأخرى ، وأطرق إلى الأرض ، وخرج كأنما ينظر في رماد .

قلت : أجدد بهذا الخبر أن يكون موضوعا ، وفيه ما يدل على ذلك ، من كون عمر أتى عليا يستفتيه في المسألة ، والأخبار كثيرة بأنه ما زال يدعو إلى منزله وإلى المسجد ، وأيضاً فإن علياً لم يخاطب عمر منذ ولي الخلافة بالكنية ، وإنما كان يخاطبه بإمرة المؤمنين ، هكذا تنطق كتب الحديث وكتب السير والتواريخ كلها .

وأيضاً فإن هذا الخبر لم يُسند إلى كتاب معين ، ولا إلى راوٍ معين ، بل ذكر ذلك أنه قرأه على ظهر كتاب ، فيكون مجهولاً ، والحديث المجهول غير الصحيح .

فأما ثناء عمر على أمير المؤمنين فصحيح غير منكر ، وفي الروايات منه الكثير الواسع ، ولكننا أنكرنا هذا الخبر بعينه خاصة ، وقد روى عن ابن عباس أيضاً ، قال : دخلتُ على عمر يوماً فقال : يا ابن العباس ، لقد أجهَدَ هذا الرجلُ نفسه في العبادة حتى نخلته ، رياء . قلت : مَنْ هو ؟ فقال : هذا ابنُ عمك - يعني علياً - قلت : وما يقصد بالرياء يا أمير المؤمنين ؟ قال : يرشح نفسه بين الناس للخلافة ، قلت : وما يصنع بالترشيح ! قد رشحها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرفت عنه . قال : إنه كان شاباً حدثاً ، فاستصغرتِ العرب سنّه ، وقد كمل الآن ، ألم تعلم أن الله تعالى لم يبعث نبياً إلا بعد الأربعين ! قلت : يا أمير المؤمنين ، أما أهلُ الحجى والنهى فإنهم ما زالوا يعدونه كاملاً منذ رفع الله منارَ الإسلام ، ولكنهم يعدونه محروماً منجدوداً ، فقال : أما إنه سيلها بعد هياط ومياط^(١) ، ثم تزل فيها قدمه ، ولا يقضى منها أربّه ، ولتكوننّ شاهداً ذلك يا عبد الله ، ثم يتبين الصُّبح لذي عينين ، وتعلم العرب صحة رأي المهاجرين الأولين الذين صرفوها عنه بادی بدء

(١) في اللسان ، عن اللحياني : « الهياط : الإقبال ، والهياط : الإدبار » . وقال غيره : « الهياط : اجتماع الناس للصلح ، والهياط : التفرق عن ذلك » .

جده ؛ فليتني أراكم بعدى يا عبد الله ! إنَّ الحِرْصَ محرمة ، وإنَّ دُنْيَاكَ كظْلِكَ ، كلما هممت به ازداد عنك بعدا .

نقلت هذا الخبر من ”أمالى أبى جعفر محمد بن حبيب“ ، رحمه الله .
ونقلتُ منه أيضاً ما رواه عن ابن عباس ، قال : تبرّم عمرُ بالخلافة في آخر أيامه ، وخاف العجز ، وضجر من سياسة الرعية ، فكان لا يزال يدعو الله بأن يتوفاه . فقال لكعب الأحبار يوما وأنا عنده : إني قد أحببتُ أن أعهد إلى من يقوم بهذا الأمر ؛ وأظنّ وفائي قد دنتُ ، فما تقول في عليّ ؟ أشرّ عليّ في رأيك وأذكّرني ما تجدونه عندهم ، فإنكم تزعمون أن أمرنا هذا مسطورٌ في كتبكم ، فقال : أما من طريق الرأي فإنه لا يصلح ؛ إنه رجل متين الدين ، لا يغضى على عورة ، ولا يحلم عن زلة ، ولا يعمل باجتهاد رأيه ، وليس هذا من سياسة الرعية في شيء ، وأما ما نجدُه في كتبنا فنجدُه لا يلي الأمر ولا ولده ، وإنّ وليه كان هرجاً شديداً ، قال : وكيف ذاك ؟ قال : لأنه أراق الدماء ، فخرمه الله الملك .
إن داود لما أراد أن يبني حيطان بيت المقدس أوحى الله إليه : إنك لا تبنيه ، لأنك أرقّت الدماء ، وإنما يبنيه سليمان . فقال عمر : أليس بحقّ أراقها ؟ قال كعب : وداود بحقّ أراقها يأمر المؤمنين . قال : فإلى من يُفضى الأمر تجدونه عندهم ؟ قال : نجدُه ينتقل بعد صاحب الشريعة والاثنتين من أصحابه ، إلى أعدائه الذين حاربهم وحاربوه ، وحاربهم على الدين . فاسترجع عمر مرارا ، وقال : أستمع يا بن عباس ! أما والله لقد سمعتُ من رسول الله ما يشابه هذا ، سمعته يقول : «ليصعدن بنو أمية على منبري ، ولقد أريتهم في منامى ينزون عليه نزو القردة» . وفيهم أنزل : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الزُّوْيَا أَلْفَىٰ أَرْيَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ ﴾ (١) .

وقد روى الزبير بن بكار في "الموفقيات" ما يناسب هذا عن المغيرة بن شعبه، قال: قال لي عمر يوما: يا مغيرة، هل أبصرت بهذه عينك العوراء منذ أصيبت؟ قلت: لا، قال: أما والله ليغورن بنو أمية الإسلام كما أعورت عينك هذه، ثم ليُعميته حتى لا يدري أين يذهب ولا أين يجيء؟ قلت: ثم ماذا يا أمير المؤمنين؟ قال: ثم يبعث الله تعالى بعد مائة وأربعين أو بعد مائة وثلاثين وفداً كوفد الملوك، طيبة ریحهم، يعيدون إلى الإسلام بصره وشتاته. قلت: من هم يا أمير المؤمنين؟ قال: حجازي وعراقي، وقليل ما كان، وقليل مادام.

وروى أبو بكر الأنباري في "أماله" أن علياً عليه السلام جلس إلى عمر في المسجد، وعنده ناس، فلما قام عرض واحد بذكره، ونسبه إلى التيه والعجب، فقال عمر: حقّ لمثله أن يتيه! والله لولا سيفه لما قام عمود الإسلام، وهو بعد أقضى الأمة وذو سابقتها وذو شرفها؛ فقال له ذلك القائل: فما منعكم يا أمير المؤمنين عنه؟ قال: كرهناه على حدائث السنّ وحبّه بنى عبد المطلب.

قلت: سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد—وقد قرأت عليه هذه الأخبار— فقلت له: ما أراها إلا تكاد تكون دالة على النص، ولكنني أستبعد أن يجتمع الصحابة على دفع نصّ رسول الله صلى الله عليه وآله على شخص بعينه، كما استبعدنا من الصحابة على رد نصّه على الكعبة وشهر رمضان وغيرها من معالم الدين، فقال لي رحمه الله: أبيت إلا ميلاً إلى المعتزلة! ثم قال: إن القوم لم يكونوا يذهبون في الخلافة إلى أنها من معالم الدين، وأنها جارية مجرى العبادات الشرعية، كالصلاة والصوم، ولكنهم كانوا يجرونها مجرى الأمور الدنيوية، ويذهبون لهذا^(١)، مثل تأمير الأسراء وتدبير الحروب وسياسة الرعية، وما كانوا يبالون في أمثال هذا من مخالفة نصوصه صلى الله عليه وآله إذا رأوا المصلحة في

غيرها ؛ ألا تراه كيف نصّ على إخراج أبي بكر وعمر في جيش أسامة ، ولم يخرجهما لما رأيا أن في مقامهما مصلحة للدولة^(١) والملة ، وحفظا للبيعة ، ودفعاً للفتنة ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله يخالف وهو حيّ في أمثال ذلك فلا ينكره ، ولا يرى به بأساً. أليس تعلم أنه نزل في غزاة بدرٍ منزلاً على أن يحارب قريشاً فيه، فخالفته الأنصار وقالت له: ليس الرأى في نزولك هذا المنزل فاتركه ، وانزل في منزل كذا ، فرجع إلى آرائهم! وهو الذي قال للأنصار عام قديم إلى المدينة : « لا تؤبّروا النخل » ، فعملوا على قوله فخالت نخلمهم في تلك السنة ولم تثمر حتى قال لهم : « أنتم أعرف بأمر دنياكم وأنا أعرف بأمر دينكم » ، وهو الذي أخذ الفداء من أسارى بدر ، فخالفه عمر ، فرجع إلى تصويب رأيه بعد أن فات الأمر وخلص الأسرى ورجعوا إلى مكة ، وهو الذي أراد أن يصالح الأحزاب على ثلث تمر المدينة ليرجعوا عنه ، فأتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فخالفاه ، فرجع إلى قولها ، وقد كان قال لأبي هريرة : اخرج فناد في الناس : « من قال لا إله إلا الله مخلصاً بها قلبه دخل الجنة » ، فخرج أبو هريرة فأخبر عمر بذلك فدفعه في صدره ، حتى وقع على الأرض ، فقال : لا تقلها ، فإنك إن تقلها يتسكوا عليها ، ويدعوا العمل ، فأخبر أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك ، فقال : « لا تقلها وخلهم يعملون » ، فرجع إلى قول عمر !

وقد أطبقت الصحابة إطباقاً واحداً على ترك كثير من النصوص لما رأوا المصلحة في ذلك ، كما سقاطهم سهم ذوى القربى وإسقاط سهم المؤلفة قلوبهم ، وهذان الأمران أدخل في باب الدين منهما في باب الدنيا ، وقد عملوا بآرائهم أمورا لم يكن لها ذكر في الكتاب^(٢) والسنة ، كحدّ الخمر فإنهم عملوه اجتهدا ، ولم يحد رسول الله صلى الله عليه وآله شاربي الخمر ، وقد شربها الجهم الفقير في زمانه بعد نزول آية التحريم ، ولقد كان أوصاهم في مرضه

أن أخر جوا نصارى نجران من جزيرة العرب فلم يخرجوهم ، حتى مضى صدر من خلافة عمر ، وعملوا في أيام أبي بكر برأيهم في ذلك باستصلاحهم ، وهم الذين هدموا المسجد بالمدينة ، وحوّلوا المقام بمكة ، وعملوا بمقتضى ما يغلب في ظنونهم من المصلحة ، ولم يقفوا مع موارد النصوص ، حتى اقتدى بهم الفقهاء من بعد ، فرجح كثير منهم القياس على النص ، حتى استحالت الشريعة ، وصار أصحاب القياس أصحاب شريعة جديدة .

قال النقيب : وأكثر ما يعملون بأرائهم ، فيما يجري تجرى الولايات والتأثير والتدبير وتقرير قواعد الدولة ، وما كانوا يقفون مع نصوص الرسول صلى الله عليه وآله وتدبيراته إذا رأوا المصلحة في خلافها ، كأنهم كانوا يقيّدون نصوصه المطلقة بقيد غير مذكور لفظا ، وكأنهم كانوا يفهمونه من قرائن أحواله ، وتقدير ذلك القيد : « افعلوا كذا إن رأيتموه مصلحة » .

قال : وأما مخالفتهم له فيما هو محض الشرع والدين ، وليس بمتعلق بأمور الدنيا وتدبيراتها ، فإنه يقلّ جدّا ، نحو أن يقول : « الوضوء شرط في الصلاة » ، فيجمعوا على ردّ ذلك ويجيزوا الصلاة من غير وضوء ، أو يقول : « صوم شهر رمضان واجب » ، فيطبّقوا على مخالفة ذلك ويجعلوا شوالاً عوضاً عنه ، فإنه بعيد ، إذ لا غرض لهم فيه ، ولا يقدرّون على إظهار مصلحة عثروا عليها خفيت عنه صلى الله عليه وآله . والقوم الذين كانوا قد غلب على ظنونهم أن العرب لا تطيع عليّاً عليه السلام ، فبعضها للحسد ، وبعضها للوتر والثأر ، وبعضها لاستحداثهم سنّه ، وبعضها لاستطالته عليهم ورفع غنم ، وبعضها كراهة اجتماع النبوة والخلافة في بيت واحد ، وبعضها للخوف من شدة وطأته وشدّته في دين الله ، وبعضها خوفا لرجاء تداول قبائل العرب الخلافة إذا لم يقتصر بها على بيت مخصوص عليه ، فيكون رجاء كل حيّ لوصولهم إليها ثابتا مستمرا ، وبعضها ببغضه ، لبغضهم من قرابته

لرسول الله صلى الله عليه وآله - وهم المنافقون من الناس ، وَمَنْ فِي قَلْبِهِ زَيْغٌ مِنْ أَمْرِ النُّبُوَّةِ -
فَأَصْفَقَ الْكُلَّ إِصْفَاقًا وَاحِدًا عَلَى صَرْفِ الْأَمْرِ عَنْهُ لغيره ، وقال رؤسائهم إِنَّا خَفْنَا
الْفِتْنَةَ ، وَعَلِمْنَا أَنَّ الْعَرَبَ لَا تَطِيعُهُ وَلَا تَتْرَكُهُ ، وتأولوا عند أنفسهم النصَّ ، ولا ينكر
النصَّ ، وقالوا : إنه النصَّ ، ولكنَّ الحاضر يرى ما لا يرى الغائب ، والغائب قد يُترك
لأجل المصلحة الكلية ، وأعانهم عَلَى ذلك مسارعةُ الأنصار إلى ادِّعائهم الأمر ، وإخراجهم
سعد بن عُبادة من بيته وهو مريض ، لينصبوه خليفة - فيما زعموا - واختلط الناس ،
وكثر الخُبط ، وكادت الفتنة أَنْ تَشْتَعِلَ ^(١) نَارُهَا ، فوثب رؤساء المهاجرين ، فبايعوا أبا بكر ،
وكانت فَلَئْتَةً - كما قال قائلهم - وزعموا أَنَّهُمْ أَطْفَنُوا بِهَا نَائِرَةَ الْأَنْصَارِ ، فمن سكت من
المسلمين ، وأغضى ولم يتعرَّض ، فقد كفاهم أمرَ نفسه ، ومن قال سرًّا أو جهرًا : إِنَّ فُلَانًا
قَدْ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذِكْرَهُ ، أو نصَّ عليه أو أشار إليه ، أسكتوه في الجواب ؛
بأنَّا بادرنا إلى عَقْدِ البيعة مخافة الفتنة ، واعتذروا عنده ببعض ما تقدَّم ، إمَّا أَنَّهُ حَدِيثُ
السَّنَنِ أو تبغيضه العرب ، لأنه وترها وسفك دماءها ، أو لأنه صاحب زَهْوٍ وتيهٍ ، أو كيف
تجتمع النُّبُوَّةُ والخِلافةُ في مغرِسٍ واحدٍ ! بل قد قالوا في العذر ما هو أقوى من هذا وأؤكد ،
قالوا : أبو بكر أقوى على هذا الأمر منه ، لاسيما وعمر يعضده ويساعده ، والعرب تحبُّ
أبا بكر ويعجبها لينه ورفقه ، وهو شيخ مجرَّب للأُمُور لا يحسده أحدٌ ، ولا يحقد عليه
أحدٌ ، ولا يبغضه أحدٌ ، وليس بذى شرف في النسب فيشتمخ على الناس بشرفه ، ولا بذى
قُرْبَى مِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَيَدِلُّ بِقُرْبِهِ ، ودعْ ذاك لَه ، فإنه فضل مستغنى عنه .
قالوا : لو نصبنا عليًّا عليه السلام ، ارتد الناس عن الإسلام وعادت الجاهليَّة كما كانت ، فأيما
أصلح في الدين؟ الوقوف مع النصِّ المفضي إلى ارتداد الخلق ورجوعهم إلى الأصنام والجاهليَّة
أم العمل بمقتضى الأصلح واستبقاء الإسلام واستدامة العمل بالدين ، وإن كان فيه
مخالفة النصِّ !

قال رحمه الله : وسكت الناس عن الإنكار ، فإنهم كانوا متفرقين ، فمنهم من هو مبغض شائئٍ لعلّ عليه السلام ، فالذى تمّ من صرف الأمر عنه هو قرّة عينه ، وبرّد فؤاده ، ومنهم ذو الدين وصحة اليقين ، إلّا أنه لما رأى كبراء الصحابة قد اتفقوا على صرف الأمر عنه ، ظنّ أنهم إنّما فعلوا ذلك لنصّ سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وآله ينسخ ما قد كان سمعه من النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام ، لا سيما ما رواه أبو بكر من قول النبي صلى الله عليه وآله : « الأئمة من قريش » ، فإن كثيرا من الناس توهموا أنه ناسخ للنصّ الخاصّ ، وأنّ معنى الخبر أنكم مباحون في نصب إمام من قريش ، من أيّ بطون قريش كان ، فإنّه يكون إماما .

وأكد أيضا في نفوسهم رفض النصّ الخاصّ ماسمعه من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن » ، وقوله عليه السلام : « سألت الله ألا يجمع أمتي على ضلال ، فأعطانيها ، فأحسنوا الظنّ بعاقدي البيعة » .

وقالوا : هؤلاء أعرف بأغراض رسول الله صلى الله عليه وآله من كلّ أحدٍ ، فأمسكوا وكفّوا عن الإنكار ، ومنهم فرقة أخرى - وهم الأكثرون - أعراب وجفّة ، وطغام أتباع كلّ ناعق ، يميلون مع كلّ ربح ، فهؤلاء مقلدون لا يسألون ولا ينكرون ، ولا يبحثون ، وهم مع أمرائهم وولاتهم ، لو أسقطوا عنهم الصلاة الواجبة لتركوها ، فلذلك أحقّ النصّ ، وخفي ودّرس ، وقويت كلمة العاقدين لبيعة أبي بكر ، وقوّاها زيادة على ذلك اشتغال عليّ وبنّي هاشم برسول الله صلى الله عليه وآله ، وإغلاق بابهم عليهم ، وتخليتهم الناس يعملون ماشاءوا وأحبّوا ، من غير مشاركة لهم فيما هم فيه ، لكنهم أرادوا استدراك ذلك بعد ما فات ، وهيئات الفات لا رجعة له !

وأراد عليّ عليه السلام بعد ذلك نقض البيعة ، فلم يتمّ له ذلك ، وكانت العرب لا ترى

القَدْر ، ولا تنقض البيعة صواباً كانت أو خطأ ، وقد قالت له الأنصار وغيرها : أيها الرجل ،
لو دعوتنا إلى نفسك قبل التبعية لما عدلنا بك أحداً ، ولكننا قد بايعنا ، فكيف السبيل
إلى نقض البيعة بعد وقوعها !

قال النقيب : ومما جرأ عمر على بيعة أبي بكر والعدول عن عليّ - مع ما كان يسمعه من
الرسول صلى الله عليه وآله في أمره - أنه أنكر مراراً على الرسول صلى الله عليه وآله
أموراً اعتمدها فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وآله إنكاره ، بل رجع في كثير
منها إليه ، وأشار عليه بأمور كثيرة نزل القرآن فيها بموافقتها ، فأطعمه ذلك في الإقدام على اعتماد
كثير من الأمور التي كان يرى فيها المصلحة ، مما هي خلاف النص ، وذلك نحو إنكاره
عليه في الصلاة على عبد الله بن أبي المنافق ، وإنكاره فداء أسارى بدر ، وإنكاره
عليه تبرج نسائه للناس ، وإنكاره قضية الحديبية ، وإنكاره أمان العباس لأبي سفيان
ابن حرب ، وإنكاره واقعة أبي حذيفة بن عتبة ، وإنكاره أمره بالنداء : « من قال
لا إله إلا الله دخل الجنة » ، وإنكاره أمره بذبح التواضع ، وإنكاره على النساء بحضرة
رسول الله صلى الله عليه وآله هيتهن له دون رسول الله صلى الله عليه وآله... إلى غير ذلك
من أمور كثيرة تشتمل عليها كتب الحديث ، ولو لم يكن إلا إنكاره قول رسول الله
صلى الله عليه وآله في مرضه : « اتوني بدواة وكتفٍ أكتب لكم ما لا تضلون بعده » ،
وقوله ما قال ، وسكوت رسول الله صلى الله عليه وآله عنه ، وأعجب الأشياء أنه قال ذلك
اليوم : حسبنا كتاب الله ، فافترق الحاضرون من المسلمين في الدار ، فبعضهم يقول :
القول ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، وبعضهم يقول : القول ما قال عمر ، فقال
رسول الله وقد كثرت اللفظ ، وعلت الأصوات : « قوموا عني فما ينبغي لنبي أن يكون عنده
هذا التنازع » ! فهل بقي للنبوّة مزية أو فضل إذا كان الاختلاف قد وقع بين القولين ، وميّل

للمسلمون بينهما ، فرجّح قوم هذا ، وقوم هذا ، فليس ذلك دالاً على أن القوم سوّوا بينه وبين عمر ، وجعلوا القولين مسألة خلاف ، ذهب كل فريق إلى نصرة واحد منهما ، كما يختلف اثنان من عُرُض المسلمين في بعض الأحكام ، فينصر قوم هذا وينصر ذاك آخرون ، فمن بلغت قوّته وهمتّه إلى هذا ، كيف ينكر منه أنّه يبايع أبا بكر لمصلحة رآها ، وبعدل عن النصّ ! ومن الذي كان ينكر عليه ذلك ، وهو في القول الذي قاله للرسول صلى الله عليه وآله في وجهه غير خائف من الأنصار ، ولا ينكر عليه أحدٌ ، لا رسول الله صلى الله عليه وآله ولا غيره ، وهو أشدّ من مخالفة النصّ في الخلافة وأفظع وأشنع .

قال النقيب : على أنّ الرجل ما أهمل أمر نفسه ، بل أعدّ أعذاراً وأجوبة ، وذلك لأنّه قال لقومٍ عرّضوا له بحديث النصّ : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله رجع عن ذلك بإقامته أبا بكر في الصلاة مقامه ، وأوهمهم أنّ ذلك جارٍ مجرى النصّ عليه بالخلافة ، وقال يوم السقيفة : أيتكم يطيب نفساً أن يتقدّم قدّمين قدّمهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة ! ثمّ أكّد ذلك بأن قال لأبي بكر ، وقد عرض عليه البيعة : أنت صاحبُ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المواطن كلّها ، شدّتها ورخائها ، رضيك لديننا ، أفلا نرضاك لديننا ! ثمّ عاب عليّاً بخطبته بنت أبي جهل ، فأوهم أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كرهه لذلك ووجد عليه ، وأرضاه عمرو بن العاص ، فروى حديثاً افتعله واختلقه على رسول الله ، قال : سمعته يقول : إنّ آل أبي طالب ليسوا إلى بأولياء ، إنّما وليّ الله وصالح المؤمنين ، فجعلوا ذلك كالناسخ لقوله صلى الله عليه وآله : « من كنت مولاه فهذا مولاه » .

قلت للنقيب : أيصحّ النسخ في مثل هذا ؟ أليس هذا نسخاً للشيء قبل تقضّي وقت فعله ؟ فقال : سبحان الله ! من أين تعرف العرب هذا ؟ وأتّى لها أن تتصوره فضلاً عن أن تحكم بعدم جوازها ! فهل يفهم حدّاق الأصوليين هذه المسألة ، فضلاً عن حمقى العرب ! هؤلاء قوم ينخدعون بأدنى شبهة ، ويسمّالون بأضعف^(١) سبب ، وتنبّئ الأمور معهم على ظواهر

النصوص وأوائل الأدلة ، وهم أصحاب جهل وتقليد ، لا أصحاب تفضيل ونظر !
 قال : ثم أكد حسنَ ظنِّ الناس بهم أنهم أطلقوا أنفسهم عن الأموال ، وزهدوا في
 متاع الدنيا وزخرفها ، وسلكوا مسلك الرِّفْض لزيبتها ، والرغبة عنها والقناعة بالطفيف
 النَّزْر منها ، وأكلوا الخِشْن ، ولبسوا الكِرايس ، ولما أَلَقَتْ إليهم الدنيا أفلاذ كبدها ،
 وفروا الأموال على الناس ، وقسموها بينهم ، ولم يتدنَّسوا منها بقليل ولا كثير ، فمات إليهم
 القلوب ، وأحبَّتْهم النفوس ، وحسُنَتْ فيهم الظنون ، وقال من كان في نفسه شبهة منهم ،
 أو وقفه في أمرهم : لو كان هؤلاء قد خالفوا النصَّ لهوى أنفسهم لكانوا أهلَ الدنيا ،
 ولظهر عليهم الميل إليها ، والرغبة فيها ، والاستئثار بها ، وكيف يجمعون على أنفسهم مخالفة
 النصِّ ، وترك لذات الدنيا ومآربها ، فيخسروا الدنيا والآخرة ! وهذا لا يفعله عاقل ، والقوم
 عقلاء ذوو ألباب وآراء صحيحة ؛ فلم يبق عند أحدٍ شكٌّ في أمرهم ولا ارتياب لفعلهم ،
 وثبتت العقائد على ولايتهم ، وتصويب أفعالهم ، ونسوا لذَّة الرياسة ، وإن أصحابِ الهِمَمِ
 العالية لا يلتفتون إلى المآكل والمشرب والمنكح ، وإنما يريدون الرياسة ونفوذ الأمر ، كما
 قال الشاعر :

وقد رَغِبْتُ عن لَذَّةِ المالِ أنْفُسُ وما رَغِبْتُ عن لَذَّةِ النَّهْيِ والأمرِ
 قال رحمه الله : والفرق بين الرجاين وبين الثالث ، ما أصيب به الثالث ، وقُتِلَ تلك
 القِتْلَةُ ، وخلعه النَّاسُ وحَصَرُوهُ ، وضيقوا عليه ، بعد أن توالى إنكارهم أفعاله ، وجبَّهوه في
 وجهه وفسقوه ، وذلك لأنَّه استأثر هو وأهله بالأموال ، وانغمسوا فيها واستبدَّوا بها ،
 فكانت طريقتُه وطريقَتهم مخالفةً لطريق الأولين ، فلم تصبر العرب على ذلك ، ولو كان
 عثمان سلك طريق عمر في الزهد ، وجمع الناس ، وردَّع الأمراء والولاة عن الأموال ، وتجنَّب
 استعمال أهل بيته ، ووفَّر أعراض الدنيا وملذَّاتها وشهواتها على الناس ، زاهدًا فيها ، تاركًا
 لها ، معرضًا عنها ، لما ضرَّه شيء قطَّ ، ولا أنكر عليه أحد قطَّ ، ولو حوَّل الصلاة من

الكعبة إلى بيت المقدس ، بل لو أسقط عن الناس إحدى الصلوات الخمس ، واقتنع منهم بأربع ، وذلك لأنهم الناس مصروفة إلى الدنيا والأموال ، فإذا وجدوها سكتوا ، وإذا فقدوها هاجوا واضطربوا ، ألت ترى رسول الله صلى الله عليه وآله كيف قسم غنائم هوازن على المنافقين ، وعلى أعدائه الذين يتمنون قتله وموته ، وزوال دولته ، فلما أعطاهم أحبوه ، إمام كلهم أو أكثرهم ، ومن لم يحبهم منهم بقلبه جامله وداراه ، وكف عن إظهار عداوته ، والإجلاب عليه . ولو أن عليا صانع أصحابه بالمال ، وأعطاه الوجوه والرؤساء ، لكان أمره إلى الانتظام والاطراد أقرب ، ولكنه رفض جانب التدبير الدنيوى ، وآثر لزوم الدين ، وتمسك بأحكام الشريعة ، والمالك أمر آخر غير الدين ، فاضطرب عليه أصحابه ، وهرب كثير منهم إلى عدوه .

وقد ذكرت في هذا الفصل خلاصة ما حفظته عن النقيب أبي جعفر ، ولم يكن إمامي المذهب ، ولا كان يبرأ من السلف ، ولا يرتضى قول المسرفين من الشيعة ، ولكنه كلام أجراه على لسانه البحث والجدل بيني وبينه ، على أن العلوى لو كان كرامياً ، لا بد أن يكون عنده نوع من تعصب وميل على الصحابة وإن قل .

وانرجع إلى ذكر كلام عمر من خطبته وسيرته .

كتب عمر إلى أبي موسى ، لما استعمله قاضياً ، وبعثه إلى العراق :

من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى عبد الله بن قيس . سلام عليك ، أما بعد ، فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة ، فافهم إذا أدلى إليك ، فإنه لا ينفع تكلاً بحق لا نفاد له . آس^(١) بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك ، حتى لا يطمع شريف في

(١) قال أبو العباس المبرد : « قوله : آس بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك ؛ أى سو بينهم ، وتقديره : اجعل بعضهم أسوة بعض » .

حيفك^(١) ، ولا يئأس ضعيفٌ من عدلك . البينة على من ادعى واليمين على من أنكر ،
والصلح جائز بين المسلمين ، إلّا صلحاً أحلّ حراماً ، أو حرّم حلالاً . لا يمتنعك قضاء
قضيته اليومَ فراجعت فيه عقلك ، وهُديت فيه لرشدك ، أن ترجع إلى الحقّ ، فإنّ الحقّ
قديم ، ومراجعة الحق خير من التماذى في الباطل . الفهم الفهم فيما تلجلج^(٢) في صدرك
مما ليس في كتاب ولا سنة ، ثم اعرف الأشباه والأمثال ، وقس الأمور عند ذلك ، واعمد
إلى أقربها إلى الله عزّ وجلّ ، وأشبهها بالحقّ ، واجعل لمن ادعى حقاً غائباً أو بينة أمدأ
ينتهى إليه ، فإن أحضر بينته أخذت له بحقه ، وإلا استحلت عليه القضية ، فإنه أنفى للشكّ
وأجلى للعمى . المسلمون عدولٌ بعضهم على بعض ، إلا مجلوداً في حدٍّ أو مجرباً عليه شهادة
زور ، أو ظنيناً^(٣) في ولاء أو نسب . فإن الله عزّ وجلّ تولى منكم السرائر ، ودراغكم^(٤)
بالبينات والأيمان الشُّبُهات . إياك والفاق^(٥) والضجر والتأذى بالخصوم ، والتنكر عند
الخصومات ، فإنّ الحقّ في مواطن الحقّ يعظم الله به الأجر ، ويحسن به الذخر ، فمن
صحت نيته ، وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس ، ومن تخلّق للناس بما يعلم
الله عزّ وجلّ منه أنّه ليس من نفسه ، شانهُ الله ، فما ظنك بثواب الله في عاجل رزقه ،
وخزائن رحمته ! والسلام .

ذكر هذه الرسالة أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في كتاب ” الكامل ”^(٦) ،
وأطراها ، فقال : إنه جمع فيها جمل الأحكام ، واختصرها بأجود الكلام ، وجعل الناس
بعده يتخذونه ، إماماً فلا يجد محقّقاً عنها معدّلاً ، ولا ظالم عن حدودها محيصاً .

(٢) تلجلج : تردد .
(٤) درأ بالبينات : دفع .

(١) حيفك : ميلك .
(٣) الظنين : المتهم .

(٥) الفلق : ضيق الصدر وقلة الصبر .

(٦) الكامل ١ : ١٢ - ١٤ (طبعة نهضة مصر) .

وكتب عمرُ إلى عماله يُوصيهم ، فقال في جملة الكتاب: ارتدُّوا ، وانثَرُوا ، وانتعلوا وألقوا الخفاف والسرَّاويلات والقوا الركب^(١) ، وانزُوا نزواً على الخيل ، واخششوا ، وعليكم بالمعدية - أو قال : وتمعدوا - وارموا الأغراض ، وعلموا فتیانكم العوم والرمایة ، وذَرُوا التَّنعَم وزیَّ العجم ، وإيَّاكم والحريِرَ ، فإنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله نهى عنه ، وقال: « لا تلبسوا من الحرير إلا ما كان هكذا » ، وأشار بأصبعه .

وكتب إلى بعض عماله : إنَّ أسعدَ الرِّعاة مَنْ سعدت به رعيتُه ، وإنَّ أشقى الرِّعاة مَنْ شَقِيَتْ به رعيتُه ، فإياك أن تَزِيغَ فتزِيغَ رعيتك ، فيكونَ مثلكَ عندَ اللهِ مثلَ البهيمة رأت الخُضرةَ في الأرض فرعتُ فيها تبغى السَّمَنَ ، وحتفُها في سَمِنِها .

وكتب إلى أبي موسى وهو بالبصرة : بلغني أنَّكَ تأذَنُ للناس الجَماءَ^(٢) الغفِيرَ ، فإذا جاءكَ كتابي هذا فأذَنُ لأهل الشرف وأهل القرآن والتقوى والدين ، فإذا أخذوا مجالسهم فأذَنُ للعامة ، ولا تؤخِّرَ عمل اليوم لغد ، فتتدأكَّ عليك الأعمال فتضيع ، وإيَّاكَ واتِّباعَ الهوى ، فإنَّ للناس أهواءَ متبعة ، ودنياً وثيرة ، وضغائنَ محمولة . وحاسب نفسك في الرِّخاء قبل حساب الشدة ، فإنه مَنْ حاسب نفسه في الرِّخاء قبل حساب الشدة كان مرجعُهُ إلى الرضا والغنْطة ، ومن ألهته حياته ، وشغلته أهواؤه ، عاد أمرُهُ إلى الندامة والخسرة ، إنه لا يقيم أمر الله في الناس إلا خَصِيفُ العقْدة^(٣) بعيد القرارة لا يحنق على جِرَّة ، ولا يطلع الناس منه على غورة ، ولا يخاف في الحق لومة لائم . الزم أربع خصال يسلم لك دينك وتحيط بأفضل حظك : إذا حضر الخصمان فعليك بالبيِّنات المدوَل والأيمان القاطعة ، ثم ائذن

(١) الركب : جمع ركاب ؛ وهو للسرج كالغرز للرحل .

(٢) أى القوم مجتمعين .

(٣) أى الذى يحتمك أمره .

للضعيف حتى ينسبط لسانه ، ويحتريء قلبه ، وتعاهد الغريب ، فإنه إذا طال حبسه ترك حاجته وانصرف إلى أهله ، واحرص على الصلح ما لم يبن لك القضاء ، والسلام عليك .

وكان رجلٌ من الأنصار لا يزال يهدى لعمر فخذَ جزور إلى أن جاء ذات يوم مع خصم له ، فجعل في أثناء الكلام يقول : يا أمير المؤمنين ، افصل القضاء بيني وبينه كما يفصل فخذَ الجزور .

قال عمر : فما زال يرددها حتى خفت على نفسي . فقضيت عليه ، وكتبت إلى عمالي : أما بعد فإبًا كم والهدايا ، فإنها من الرشا . ثم لم أقبل له هدية فيما بعد ، ولا لغيره .

وكان عمر يقول : اكتبوا عن الزاهدين في الدنيا ما يقولون ، فإن الله عز وجل وكل بهم ملائكة ، واطعة أيديهم على أفواههم ، فلا يتكلمون إلا بما هيأه الله لهم .

وروى أبو جعفر الطبري في تاريخه ، قال : كان عمر يقول : جرّدوا القرآن ولا تفسّروه ، وأقلّوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا شريككم .

وقال أبو جعفر : وكان عمر إذا أراد أن ينهى الناس عن شيء جمع أهله ، فقال : إني عسيت أن أنهى الناس عن كذا ، وإن الناس ينظرون إليكم نظر الطير إلى اللحم ، وأقسم بالله لا أجدُ أحدًا منكم يفعل إلا أضعفت عليه العقوبة .

قال أبو جعفر : وكان عمر شديدًا على أهل الرّيب ، وفي حقّ الله ، صليبا حتى يستخرجه ، ولينا سهلا فيما يلزمه حتى يؤدّيه ، وبالضعيف رحيا .

وروى زيد بن أسلم ، عن أبيه أن نفرا من المسلمين كلموا عبد الرحمن بن عوف ، فقالوا : كلم لنا عمر بن الخطاب ، فقد والله أخشانا حتى لا نستطيع أن نذيم إليه أبصارنا ، فذكر عبد الرحمن له ذلك ، فقال : أو قد قالوا ذلك ! والله لقد لنت لهم حتى تخوفت الله في أمرهم ، وقد تشددت عليهم حتى خفت الله في أمرهم ، وأنا والله أشد فرقا لله منهم لي !

وروى جابر بن عبد الله ، قال : قال رجل لعمر : يا خليفة الله ، قال : خالف الله بك ، قال : جعلني الله فداك ! قال : إذن يهينك الله .

وروى أبو جعفر ، قال : استشار عمر في أمر المال كيف يقسمه ، فقال له علي بن أبي طالب عليه السلام : تقسم كل سنة ما اجتمع معك من المال ، ولا تمسك منه شيئا ، وقال عثمان ابن عفان : أرى مالا كثيرا يسع الناس ، وإن لم يخصوا حتى يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينتشر الأمر . فقال الوليد بن هشام بن المغيرة : يا أمير المؤمنين ، قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديوانا ، وجندوا جنودا ، وفرضوا لهم أرزاقا . فأخذ بقوله ؛ فدعا عقیل بن أبي طالب ونخرفة بن نوفل وجبير بن مطعم - وكانوا نساب قريش - وقال : اكتبوا الناس على منازلهم ، فكتبوا فبدءوا ببني هاشم ، ثم أتبعوهم أبا بكر وقومه ، ثم عمر وقومه ، على ترتيب الخلافة ؛ فلما نظر إليه قال : وددت أنه كان هكذا ، لكن أبدأ بقرابة النبي صلى الله عليه وآله ، الأقرب فالأقرب ، حتى تضعوا عمر حيث وضعه الله .

قال أبو جعفر : جاءت بنو عدی إلى عمر ، فقالوا له : يا عمر ، أنت خليفة رسول الله

صلى الله عليه وسلم . قال : أو خليفة أبى بكر ، وأبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا : وذاك ، فلو جعلت نفسك حيث جعلك هؤلاء القوم ! فقال : بخ يا بنى عدى ! أردتم الأكل على ظهري ، وأن أذهب حسناتى لكم ! لا والله ولو كتبتكم آخر الناس ، إن لى صاحبين سلكا طريقا ، فإن أنا خالفتهم خولف بى ، والله ما أدركنا الفضل فى الدنيا إلا بمحمد ، ولا نرجو ما نرجو من الآخرة وثوابها إلا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فهو شرفنا ، وقومه أشرف العرب ، ثم الأقرب منه فالأقرب ، وما بيننا وبين أن نلقاه ثم لا نفارقه إلى آدم إلا آباء يسيرة ، والله لئن جاءت الأعاجم بالأعمال ، وجئنا بغير عمل فإنهم أولى بمحمد صلى الله عليه وآله منّا يوم القيامة . لا ينظرَنَّ رجلٌ إلى قرابته ، وليعمل بما عند الله ، فإنَّ مَنْ قَصَرَ به عمله لم يُسْرِع به نسبه .

وروى السائب بن يزيد ، قال : سمعتُ عمر بن الخطاب ، يقول : والله مامن أحدٍ إلا له فى هذا المال حقٌ أعطيه أو مُنعه ، وما أحدٌ أحقَّ به من أحدٍ إلا عبد مملوك ، وما أنا فيه إلا كأحدكم ، ولكننا على منازلنا من كتاب الله ، وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالرجل وبلاؤه فى الإسلام ، والرجل وغناؤه ، والرجل وحاجته ، والله لئن بقيتُ ليأتينَ الراعى بجبلٍ صنعاء ، حظُّه من المال وهو مكانه .

وروى نافع مولى آل الزبير ، قال : سمعتُ أبا هريرة يقول : رحم الله ابن حنتمة^(١) ، لقد رأيتُه عامَ الرمادة ، وإنَّه ليَحْمِلُ على ظهره جرابين ، وعُكَّة زيت فى يده ، وإنَّه ليعتقب^(٢) هو وأسلم ، فلما رآنى قال : من أين يا أبا هريرة ؟ قلت : قريبا ، فأخذت

(١) حنتمه ، بفتح الحاء ، أم عمر بن الخطاب ، وبنت عبد الرحمن بن الحارث (القاموس) .

(٢) يعتقب ؛ أى يركب هذا عقبة وهذا عقبة ، والعقبة : النوبة .

أَعَقِبْهُ ، فحملناه حتى انتهينا إلى ضرار فإذا صِرْمٌ ^(١) من نحو عشرين بيتاً من محارب ، فقال عمر : ما أقدمكم ؟ قالوا : الجهد ، وأخرجوا لنا جِلْدَ الميتة مشويّاً كانوا يأكلونه ، ورمّة العظام مسحوقة كانوا يستفونها ، فرأيت عمر طرح رداءه ثم برز ، فما زال يطبخ لهم حتى شَبِعُوا ، وأرسل أسلم إلى المدينة ، فجاء بأبيّة فحملهم عليها ، ثم أنزلهم الجبّانة ، ثم كساهم ، وكان يختلف إليهم وإلى غيرهم حتى كفى الله ذلك .

وزوى راشد بن سعد أن عمر أتى ببال ، فجعل يقسم بين الناس ، فازدحوا عليه ، فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى خلص إليه ، فعلاه عمر بالدرة ، وقال : إنك أقبلت ، لا تهابنّ سلطان الله في الأرض ، فأحببتُ بأن أعلمك أن سلطان الله لا يهابك .

وقالت الشفاء ابنة عبد الله - ورأت فتياناً من النّسك يقتصدون في المشى ، ويتكلمون رويداً : ماهؤلاء ؟ فقيل : نّسك ، فقالت : كان عمرُ بن الخطّاب هو النّاسك حقاً ، وكان إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع .

أعان عمرُ رجلاً على حمل شيء ، فدعا له الرجل ، وقال : نفعلك بنوك يا أمير المؤمنين ! قال : بل أغناني الله عنهم .

ومن كلامه : القوّة في العمل ألا يؤخّر عمل اليوم لغد ، والأمانة ألا تخالف سر يرتك علانيتك ، والتّقوى بالتقوى ، ومن يتق الله يقه .

وقال عمر : كنا نعد المقرض بخيلا ؛ إنما كانت المواساة .

أتى رهطٌ إلى عمر ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، كثر العيال ، واشتدت المؤونة ، فردنا في أعطياتنا^(١) ، فقال : فعلتموها ! جمعتم بين الضرائر ، واتخذتم الخدم من مال الله ، أما لوددت أنى وإياكم فى سفينتين فى لجة البحر ، تذهب بنا شرقا وغربا ! فلن يعجز الناس أن يولوا رجلا منهم ، فإن استقام اتبعوه ، وإن جنف قتلوه . فقال طلحة : وما عليك لو قلت : وإن اعوج عزلوه ! فقال : القتلُ أَرهَبُ لمن بعده ، احذروا فتى قريش ، فإنه كريمها الذى لا ينام إلا على الرضا ، ويضحك عند الغضب ، ويتناول ما فوقه من تحتة .

وكان يقول فى آخر أيامه عند تبرمه بالأمر وضجره من الرعية : اللهم ملونى وملتهم ، وأحسبُ من نفسى وأحسوا منى ! ولا أدرى بأينا يكون اللوت^(٢) ، وقد أعلم أن لهم قتيلا منهم فاقبضنى إليك .

وذكر قومٌ من الصحابة لعمر رجلا ، فقالوا : قاضلٌ لا يعرف الشر ، قال : ذاك أوقع له فيه .

وروى الطبرى فى التاريخ ، أن عمر استعمل عتبة بن أبى سفيان على عمل^(٣) ، فقدم منه بمال ، فقال له : ما هذا يا عتبة ؟ قال : مالٌ خرجت به معى وتجرت فيه ، قال : ومالك تُخرج المال معك إلى هذا الوجه ؟ فأخذ المال منه فصيره فى بيت المال ، فلما قام عثمان قال لأبى سفيان :

(٢) اللوت : النقص .

(١) ب : « إعطائنا »

(٣) الطبرى : « على كنانة » .

إِنَّكَ إِنْ طَلَبْتَ مَا أَخَذَهُ عَمْرٌ مِنْ عُتْبَةَ رَدَدْتُهُ عَلَيْكَ^(١)، فَقَالَ لَهُ أَبُو سَفْيَانَ : إِيَّاكَ وَمَا هَمَمْتَ بِهِ ، إِنَّكَ إِنْ خَالَفْتَ صَاحِبَكَ قَبْلَكَ سَاءَ رَأَى النَّاسُ فَيْكَ . إِيَّاكَ أَنْ تَرُدَّ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكَ فَيَرُدَّ عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِكَ^(٢) .

وروى الطبري أيضاً أن هنداً بنت عتبة بن ربيعة قامت إلى عمر ، فسألته أن يُقرضها من بيت المال أربعة آلاف درهم تتجر فيها وتضمنها ، فخرجت بها إلى بلاد كلب ، فباعت واشترت ، وبلغها أن أبا سفيان قد أتى معاوية يستميحه ومعه ابنة عمرو بن أبي سفيان ، فعادت إليه من بلاد كلب - وكان أبو سفيان قد طلقها - فقال معاوية : مَا أَقْدَمَكَ يَا أُمَّهُ ؟ قَالَتْ : النَّظَرُ إِلَيْكَ يَا بَنِيَّ ، إِنَّهُ عَمْرٌ ، وَإِنَّمَا يَعْمَلُ اللَّهُ ، وَقَدْ أَتَاكَ أَبُوكَ فَخَشِيتُ أَنْ تُخْرِجَ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَأَهْلُ ذَلِكَ هُوَ ! وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُ عَمْرٌ مِنْ أَيْنَ أُعْطِيَتْهُ ، فَيُؤَنِّبُوكَ وَيُؤَنِّبُكَ ، وَلَا تَسْتَقْبِلُهَا أَبَدًا . فَبَعَثَ مُعَاوِيَةُ إِلَى أَبِيهِ وَأَخِيهِ مِائَةَ دِينَارٍ ، وَكَسَاهُمَا وَحَمَلَهُمَا . فَسَخَطَهَا عَمْرٌ ، فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ : لَا تَسَخِطْهَا ، فَإِنَّهَا عَطَاءٌ لَمْ تَغِبْ عَنْهُ هِنْدٌ ، وَرَجَعَ هُوَ وَابْنُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَسَأَلَهُ عَمْرٌ : بِكُمْ أَجَازُكَ مُعَاوِيَةُ ؟ فَقَالَ : بِمِائَةِ دِينَارٍ ، فَسَكَتَ عَمْرٌ^(٣) .

وروى الأحنف ، قال : أتى عبد الله بن عمير عمر ، وهو يُقرض الناس ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَقْرِضْ لِي فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ ، فَخَسَمَهُ ، فَقَالَ عَمْرٌ : حَسَّ^(٤) ، وَأَقْبَلَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَقَالَ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمِيرٍ ، وَكَانَ أَبُوهُ اسْتَشْهَدَ يَوْمَ حُنَيْنٍ ، فَقَالَ : يَا بَرِّفَا ، أَعْطَاهُ سِتْمَاةً ، فَأَعْطَاهُ سِتْمَاةً فَلَمْ يَقْبَلْهَا ، وَرَجَعَ إِلَى عَمْرٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : يَا بَرِّفَا ، أَعْطَاهُ

(١) تاريخ الطبري ١ : ٢٧٦٦ (طبع أوروبا)

(٤) حس : كلمة يقولها الإنسان إذا أسابه ما أمضه .

(١) الطبري : « عليه »

(٣) تاريخ الطبري ١ : ٢٧٦٧

سَمَانَةَ حُلَّةً ، فَأَعْطَاهُ ، فَلَبَسَ الْحُلَّةَ الَّتِي كَسَاهُ عَمْرٌ ، وَرَمَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ : خُذْ ثِيَابَكَ هَذِهِ ، فَلْتَكُنْ فِي مِهْنَةِ أَهْلِكَ ، وَهَذِهِ لَزِينَتُكَ .

وَرَوَى إِيَّاسُ بْنُ سُلَيْمَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : مَرَّ عَمْرٌ فِي السُّوقِ ، وَمَعَهُ الدَّرَّةُ ، فَخَفَقَنِي خَفَقَةً ، فَأَصَابَ طَرَفَ ثَوْبِي ، وَقَالَ : أَمْطُ^(١) عَنْ الطَّرِيقِ ، فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ لَقِيتَنِي ، فَقَالَ : يَا سُلَيْمَةَ ، أَتُرِيدُ الْحَجَّ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَأَخَذَ بِيَدِي وَانْطَلَقَ بِي إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَأَعْطَانِي سَمَانَةَ دِرْهَمٍ ، وَقَالَ : اسْتَعِنْ بِهَا عَلَى حَجَّكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّهَا بِالْخَفَقَةِ الَّتِي خَفَقْتُكَ ، فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَا ذَكَرْتَهَا ؟ قَالَ : وَأَنَا مَا نَسِيتُهَا .

وَخَطَبَ عَمْرٌ فَقَالَ : أَيُّهَا الرِّعْيَةُ ، إِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ حَقًّا ، النَّصِيحَةُ بِالْغَيْبِ ، وَالْمَعَاوَنَةُ عَلَى الْخَيْرِ . إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ حِلْمٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ وَلَا أَعَمَّ نَفْعًا مِنْ حِلْمِ إِمَامٍ وَرَفِيقِهِ ، وَلَيْسَ مِنْ جَهْلٍ أَبْغَضَ إِلَى اللَّهِ مِنْ جَهْلِ إِمَامٍ وَخَرَفِهِ^(٢) . أَيُّهَا الرِّعْيَةُ إِنَّهُ مَنْ يَأْخُذَ بِالْعَافِيَةِ مِنْ بَيْنِ ظَهْرَانِيهِ فَوْتَهُ اللَّهُ الْعَافِيَةَ مِنْ فَوْقِهِ .

وَرَوَى الرَّبِيعُ بْنُ زِيَادٍ ، قَالَ : قَدِمْتُ عَلَى عَمْرِو بْنِ أَلِيٍّ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الْعِشَاءَ ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا قَدِمْتَ بِهِ ؟ قُلْتُ : خَمْسَمِائَةَ أَلْفٍ ، قَالَ : وَيْحَكَ ! إِنَّمَا قَدِمْتَ بِخَمْسِينَ أَلْفًا ، قُلْتُ : بَلْ خَمْسَمِائَةَ أَلْفٍ ، قَالَ : كَمْ يَكُونُ ذَلِكَ ؟ قُلْتُ : مِائَةُ أَلْفٍ وَمِائَةُ أَلْفٍ وَمِائَةُ أَلْفٍ ، حَتَّى عَدَدْتُ خَمْسًا ، فَقَالَ : إِنَّكَ نَاعَسَ ؛ ارْجِعْ إِلَى بَيْتِكَ ، ثُمَّ اغْدُ عَلَى ، فَغَدَوْتُ عَلَيْهِ . فَقَالَ : مَا جِئْتُ بِهِ ؟ قُلْتُ : مَا قَاتَلْتُهُ لَكَ ، قَالَ : كَمْ هُوَ ؟ قُلْتُ : خَمْسَمِائَةُ أَلْفٍ ، قَالَ : أَطِيبَ هُوَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، لَا أَعْلَمُ إِلَّا ذَلِكَ ، فَاسْتَشَارَ الصَّحَابَةَ فِيهِ ، فَأَشِيرَ عَلَيْهِ بِنَصْبِ الدِّيَّانِ فَنَصَبَهُ ، وَقَسَمَ الْمَالَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَفَضَّلْتُ عِنْدَهُ فَضْلَةً ،

(١) أَمْطَ : تَنَحَّ (٢) الْحَرْفُ : فَسَادُ الْعَقْلِ . وَفِي : « وَخَرْقَةٌ » .

فأصبح فجمع المهاجرين والأنصار، وفيهم علي بن أبي طالب، وقال للناس: ماترون في فضل فضل عندنا من هذا المال؟ فقال الناس: يا أمير المؤمنين؛ إننا شغلناك بولاية أمورنا عن أهلك وتجاركت وصنعتك، فهو لك. فالتفت إلى علي فقال: ماتقول أنت؟ قال: قد أشاروا عليك، قال: فقل أنت، فقال له: لم تجعل يقينك ظناً؟ فلم يفهم عمر قوله، فقال: لتخرجن مما قلت، قال: أجل والله، لأخرجن منه، أتذكر حين بعثك رسول الله صلى الله عليه وآله ساعياً^(١)، فأتيت العباس بن عبد المطلب، فمنعك صدقته، فكان بينكما شيء، فجتما إلي وقلتما: انطلق معنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، فجتنا إليه، فوجدناه خائراً^(٢) فرجعنا، ثم غدونا عليه، فوجدناه طيب النفس، فأخبرته بالذي صنع العباس، فقال لك: يا عمر، أما علمت أن عم الرجل صنو أبيه! فذكرنا له ما رأينا، من خثوره في اليوم الأول، وطيب نفسه في اليوم الثاني، فقال: إنكم أتيتم في اليوم الأول، وقد بقي عندي من مال الصدقة ديناران، فكان ما رأيتم من خثوري لذلك، وأتيتم في اليوم الثاني وقد وجهتهما، فذاك الذي رأيتم من طيب نفسي. أشيرُ عليك ألا تأخذ من هذا الفضل شيئاً، وأن تفضّه على فقراء المسلمين، فقال: صدقت والله لأشكرن لك الأولى والأخيرة.

وروى أبو سعيد الخدري قال: حججنا مع عمر أول حجة حجّها في خلافته، فلما دخل المسجد الحرام، دنا من الحجر الأسود فقبله واستلمه، وقال: إني لأعلم أنك حجرت لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك واستلمك، لما قبلتك ولا استلمتُك، فقال له علي: بلى يا أمير المؤمنين، إنه ليضر وينفع، ولو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لعلمت أن الذي أقول لك كما أقول، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾

بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ^(١) . فلما أشهدهم وأقرؤا له أنه الربَّ عزَّ وجلَّ ، وأنهم العبيدُ ، كتبَ ميثاقهم في رَقٍّ ، ثم ألقمه هذا الحجر ، وإن له لعينين ولسانا وشفقتين ، تشهد لمن وافاه بالموافاة ، فهو أمين الله عزَّ وجلَّ في هذا المكان . فقال عمر : لا أبقاني الله بأرض استَ بها يا أبا الحسن .

قلت : قد وجدنا في الآثار والأخبار في سيرة عمر أشياء تناسب قوله في هذا الحجر الأسود ، كما أمرَ بقطع الشجرة التي بويع رسولُ الله صلى الله عليه وآله تحتها بيعة الرضوان في عُمره الحديبية ، لأنَّ المسلمين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله كانوا يأتونها ، فيَقِيلون تحتها ، فلما تكرر ذلك أوعدهم عمر فيها ، ثم أمر بها فقطعت .

وروى المغيرة بن سويد ، قال : خرجنا مع عمر في حجة حجها ، فقرأ بنا في الفجر : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾^(٢) ، و﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾^(٣) ، فلما فرغ رأى الناس يبادرون إلى مسجدٍ هناك ، فقال : ما بالهم ؟ قالوا : مسجدٌ صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم والناس يبادرون إليه ، فناداهم فقال : هكذا هلكَ أهلُ الكتاب قبلكم ! اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً . مَنْ مَرَّضَتْ له صلاة في هذا المسجد فليُصَلِّ ، وَمَنْ لم تعرِضْ له صلاة فليمض .

وأتى رجل من المسلمين إلى عمر ، فقال : إنا لما افتحنا المدائن أصبنا كتاباً فيه علمٌ من علوم الفرس ، وكلام معجِب ، فدعا بالدرة فجعل يضربه بها ، ثم قرأ : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾^(٤) ، ويقول : ويلك ! أقصصْ أحسنُ من كتاب الله ! إنما هلك

(٢) سورة الفيل : ١

(٤) سورة يوسف : ٣

(١) سورة الأعراف ١٧٢ .

(٣) سورة قريش : ٢

مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، لِأَنَّهُمْ أَقْبَلُوا عَلَى كُتُبِ عُلَمَائِهِمْ وَأَسَاقَفَتِهِمْ ، وَتَرَكُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ حَتَّى دَرَسَا ، وَذَهَبَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْعِلْمِ .

وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ ، فَقَالَ : إِنَّ ضُبَيْعَا التَّمِيمِيِّ لَقَيْنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَجَعَلَ يَسْأَلُنَا عَنْ تَفْسِيرِ حُرُوفِ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَمَكْنِي مِنْهُ ، فَبَيْنَا عُمَرُ يَوْمًا جَالِسٌ يَغْدِي النَّاسَ إِذَا جَاءَهُ الضُّبَيْعُ ، وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ وَعِمَامَةٌ ، فَتَقَدَّمَ فَأَكَلَ ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ ، قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ﴾ فَالْحَامِيَاتِ وَقَرَأَ ^(١) ؟ قَالَ : وَيْحَكَ أَنْتَ هُوَ ! فَقَامَ إِلَيْهِ فَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ يَجْلِدُهُ حَتَّى سَقَطَتْ عِمَامَتُهُ ، فَإِذَا لَهُ ضَفِيرَتَانِ ، فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ لَوْ وَجَدْتُكَ مَحْلُوقًا لَضَرَبْتُ رَأْسَكَ ، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَجَعَلَ فِي بَيْتٍ ، ثُمَّ كَانَ يُخْرِجُهُ كُلَّ يَوْمٍ فَيَضْرِبُهُ مِائَةً ، فَإِذَا بَرَأَ أَخْرَجَهُ فَضْرِبُهُ مِائَةً أُخْرَى ، ثُمَّ حَمَلَهُ عَلَى قَتَبٍ وَسَيَّرَهُ إِلَى الْبَصْرَةِ . وَكُتِبَ إِلَى أَبِي مُوسَى يَا مُرَّةُ أَنْ يَحْرِّمَ عَلَى النَّاسِ مَجَالَسَتَهُ ، وَأَنْ يَقُومَ فِي النَّاسِ خَطِيئًا ، ثُمَّ يَقُولُ : إِنَّ ضُبَيْعَا قَدْ ابْتَغَى الْعِلْمَ فَأَخْطَاهُ ، فَلَمْ يَزَلْ وَضِيعًا فِي قَوْمِهِ وَعِنْدَ النَّاسِ حَتَّى هَلَكَ ، وَقَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِ سَيِّدِ قَوْمِهِ .

وَقَالَ عُمَرُ عَلَى الْمَنْبَرِ : أَلَا إِنَّ أَصْحَابَ الرَّأْيِ أَعْدَاءُ السَّنَنِ ، أَعْيَتِهِمُ الْأَحَادِيثُ أَنْ يَحْفَظُوهَا ، فَأَفْتَوْا بَارَأئِهِمْ ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا . أَلَا إِنَّا نَقْتَدِي وَلَا نَبْتَدِي ، وَنَتَّبِعُ وَلَا بَتَدَعُ ، إِنَّهُ مَاضِلٌ مَتَمَسِّكٌ بِالْأَثَرِ .

وَرَوَى زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ فِي الْحَجِّ : فِيمَ الرَّمْلَانِ ^(٢) الْآنَ وَالْكَشْفُ عَنِ الْمَنَاكِبِ ، وَقَدْ أَظْهَرَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ ، وَنَفَى الْكُفْرَ وَأَهْلَهُ ! وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَدْعُ شَيْئًا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

مرَّ عمرُ برجلٍ فسلمَ عليه ، فردَّ عليه ، فقال : ما اسمُك ؟ قال : جمره ، قال : أبو من ؟ قال : أبو شهاب ، قال : يَمَن ؟ قال : من الحُرقة قال : وأين مسكنُك ؟ قال : بحرّة النار ، قال : بأيّها ؟ قال : بذات لَظَى ، فقال : ويحك ! أدركَ أهلكَ فقد احترقوا . فمضى عليهم فوجدهم قد احترقوا .

وروى اللَّيْثُ بنُ سعد ، قال : أتىَ عمرُ بنتيَ أمرد ، قد وجدَ قتيلاً ملقى على وجه الطريق ، فسأل عن أمره واجتهد ، فلم يقف له على خبر ، فشقَّ عليه ، فكان يدعُو ويقول : اللهمَّ أَظْفِرْني بقاتله ، حتى إذا كان رأسُ الحول أو قريباً من ذلك ، وَجِدَ طفلَ مولود ملقى في موضع ذلك القتيل ، فاتىَ به عمر ، فقال : ظفرت بدم القتيل ، إن شاء الله تعالى ! فدفعَ الطفلَ إلى امرأة ، وقال لها : قومي بشأنه ، وخذي مِنّا نفقته وانظري مَنْ يأخذه منك ، فإذا وجدت امرأة تقبله وتضمّه إلى صدرها فأعلميني مكانها ، فلما شبَّ الصبيّ جاءت جارية ، فقالت للمرأة : إن سيّدتي بعثتني إليك لتبعمني إليها بهذا الصبيّ ، فتراه وتردّه إليك ، قالت : نعم ، اذهبي به إليها ، وأنا معك ، فذهبت بالصبيّ ، حتى دخلت على امرأة شابة ، فأخذت الصبيّ ، فجعلت تقبله وتُفدّيه وتضمّه إليها ، وإذا هي بنت شيخٍ من الأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لحضات المرأة وأخبرت عمر ، فاشتعل على سيفه وأقبل إلى منزلها ، فوجد أباهَا متكِئاً على الباب ، فقال له : ما الذى تعلم من حال ابنتك ؟ قال : أعرفُ الناسَ بحق الله وحقَّ أبيها ، مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها ، فقال : إننى أحبُّ أن أدخل إليها وأزيدَها رغبة في الخير ، فدخل الشيخ ، ثم خرج فقال : ادخل يا أمير المؤمنين ، فدخل وأمر أن يخرج كلُّ مَنْ في الدار إلا أباهَا ، ثم سألها عن الصبيّ ، فلجأجت ، فقال : لتصدّقيني ، ثم انتضى السيف ، فقالت : على رِسلك يا أمير المؤمنين ! فوالله لأصدقنك ! إن عجوزاً كانت تدخل على فاتخذتها أمّاً ، وكانت تقوم في أمرى بما تقوم به الوالدة ، وأنا لها بمنزلة البنت ،

فكثت كذلك حيناً ، ثم قالت : إنه قد عرض لى سفر ، ولى بنت آنخوف عليها بعدى الضيعة ، وأنا أحب أن أضمتها إليك حتى أرجع من سفرى ، ثم عمدت إلى ابن لها أمرد فهيأته وزينته كما تزين المرأة وأتنتى به ، ولا أشك أنه جارية ، فكان يرى منى ما ترى المرأة من المرأة ، فاغتفلنى يوماً وأنا نائمة فما شعرت به حتى علانى وخالطنى ، فددت يدي إلى شفرة كانت عندى فقتلته ، ثم أمرت به فألقى حيث رأيت ، فاشتملت منه على هذا الصبي ، فلما وضعته ألقىته فى موضع أبيه ، هذا والله خبرها على ما أعلمتك !

فقال عمر : صدقت ، بارك الله فيك ! ثم أوصاها ووعظها وخرج .
وكان عمر يقول : لو أدركت عروة وعفراء لجمعت بينهما .

ذكر عمرو بن العاص يوماً عمر فترحم عليه ، وقال : ما رأيت أحداً أتقى منه ، ولا أعمل بالحق منه ، لا يبالى على من وقع الحق ، من ولد أو والد ، إني لفي منزلى بمصر ضحى : إذ أتانى آت ، فقال : قدم عبد الله وعبد الرحمن ابنا عمر غازيين ، فقلت : أين نزلا ؟ قال : فى موضع كذا - لأقصى مصر - وقد كان عمر كتب إلى : إياك وأن يقدم عليك أحد من أهل بيتى فتجيزه أو تحبوه بأمر لا تصنعه بغيره ، فأفعل بك ما أنت أهله . فضقت ذرعاً بقدومهما ، ولا أستطيع أن أهدي لهما ، ولا أن آتيهما فى منزلهما ، خوفاً من أبيهما ، فوالله إني لعلى ما أنا عليه ، وإذا قائل يقول : هذا عبد الرحمن بن عمر بالبواب وأبو سرورة يستأذنان عليك ، فقلت : يدخلان ، فدخلواهما منكسيران ، فقالا : أقم علينا حد الله ، فإننا أصبنا الليلة شراباً فسكرنا ، فزبرتهما وطردتهما ، وقلت : ابن أمير المؤمنين وآخر معه من أهل بدر ! فقال عبد الرحمن : إن لم تفعل أخبرت أبى إذا قدمت عليه أنك لم تفعل ، فعلمت أنى إن لم أقم عليهما الحد غضب عمر وعزلى ، فنحن على ما نحن عليه ،

إذ دخل عبد الله بن عمر ، فقامت إليه ورحت به ، وأردت أن أجلسه في صدر مجلسي ، فأبى عليّ وقال : إن أبي نهاني أن أدخل عليك إلا ألا أجد من الدخول بدءاً ، وإني لم أجد من الدخول عليك بدءاً ، إن أخى لا يحلّ عليّ رؤوس الناس أبداً ، فأما الضرب فاصنع ما بدا لك - قال : وكانوا يحلقون مع الحدّ - فأخرجتهما إلى صحن الدار وضر بهما الحدّ ، ودخل عبد الله بن عمر بأخيه عبد الرحمن إلى بيت من الدار فحلق رأسه ، وحلق أبا سروعة ، والله ما كتبتُ إلى عمر بحرفٍ مما كان ، وإذا كتابه قد ورد :

من عبد الله عمر أمير المؤمنين ، إلى العاصي ابن العاصي ، عجبتُ لك يا ابن العاصي ولجراتك عليّ ومخالفتك عهدي ! أما إني خالفت فيك أصحاب بدر ومن هو خير منك ، واخترتك وأنت الخامل ، وقدمتُك وأنت المؤخر ، وأخبرتني الناس بجراتك وخلافك ، وأراك كما أخبروا ، وما أراني إلا عازلك فسيء عزلك . ويحك ! تضرب عبد الرحمن بن عمر في داخل بيتك ، وتحلق رأسه في داخل بيتك ، وقد عرفت أن في هذا مخالفتي ! وإنما عبد الرحمن رجل من رعيّتك تصنع به ما تصنع بغيره من المسلمين ، ولكن قلت : هو ولد أمير المؤمنين ، وقد عرفت ألا هوادة لأحد من الناس عندي في حق يجب لله عزّ وجلّ ، فإذا جاءك كتابي هذا فابعث به في عبادة عليّ قتب ، حتى يعرف سوء ما صنع . قال : فبعثت به كما قال أبوه ، وقرأت أخاه عبد الله كتاب أبيهما ، وكتبت إلى عمر كتاباً أعذّر فيه وأخبرتني أنّي ضربته في صحن الدار ، وحلفت بالله الذي لا يُخلف بأعظم منه ، أنه الموضع الذي أقيم فيه الحدود على المسلم والذميّ ، وبعثت بالكتاب مع عبد الله بن عمر ، فذكر أسلم مولى عمر قال :

قدم عبدُ الله بأخيه عبد الرحمن عليّ أبيهما ، فدخل عليه في عبادة ، وهو لا يقدر على المشي من مَرِّ كبه ، فقال : يا عبد الرحمن ، فعلت وفعلت ! السيّاط السيّاط ! فكلّمه

عبد الرحمن بن عوف ، وقال : يا أمير المؤمنين ، قد أقيم عليه الحدّ مرّة ، فلم يلتفت إليه وزبره ، فأخذته السيّاط ، وجعل يصيح : أنا مريض وأنت والله قاتلي ! فلم يرقّ له ، حتى استوفى الحدّ وحبسه . ثم مرض شهرا ومات .

وروى الزبير بن بكار ، قال : خطب عمرُ أمّ كلثوم بنت عليّ عليه السلام ، فقال له : إنّها صغيرة ، فقال زوجُنيها يا أبا الحسن ، فإني أرصد من كرامتها ما لا يرصده أحد ، فقال : أنا أبعثها إليك ، فإنّ رضىتمّها زوجتمكها . فبعثها إليه ببرد ، وقال لها قولى : هذا البرد الذى ذكرته لك . فقالت له ذلك ، فقال : قولى له : قد رضىتمّه رضى الله عنك - ووضع يده على ساقها - فقالت له : أتفعل هذا ! لولا أنّك أمير المؤمنين لكسرت أنفك ، ثم جاءت أباها فأخبرته الخبر ، وقالت : بعثنى إلى شيخ سوء ! قال : مهلا يا بنية ، إنه زوجك ، فجاء عمر إلى مجلس المهاجرين فى الروضة ، وكان يجلس فيها المهاجرون الأولون ، فقال : رفثونى ^(١) ، رفثونى ، قالوا : بماذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : تزوّجت أمّ كلثوم بنت عليّ بن أبى طالب ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول « كلّ سببٍ ونسبٍ وصهر ينقطع يوم القيامة إلا سببى ونسبى وصهرى » .

وكتب عثمان إلى أبى موسى : إذا جاءك كتابى هذا فأعطِ الناس أعطياتهم ، واحمل مابقى إلىّ ، ففعل ، وجاء زيد بن ثابت بالمال ، فوضعه بين يدى عثمان ، فجاء ابنُ لعمّان ، فأخذ منه أستاذانة من فضّة ، فمضى بها فبكى زيد ، قال عثمان : ما يبكيك ؟ قال : أتيت عمر مثل ما أتيتك به ، فجاء ابنُ له فأخذ درهما فأمس به فانتزع منه ، حتى أبكى

(١) رفأه : إذا قال له : بالرفاء والبنين .

الغلام ، وإن ابنك قد أخذ هذه فلم أرَ أحداً قال شيئاً . فقال عثمان : إنَّ عمر كان يمنعُ أهله وقرابته ابتغاء وجه الله ، وأنا أعطى أهلي وأقاربي ابتغاء وجه الله ، ولن تلقى مثل عمر .

وروى إسماعيل بن خالد ، قال : قيل لعثمان : ألا تكون مثل عمر ! قال : لا أستطيع أن أكون مثل لقمان الحكيم .

ذكرت عائشة عمر ، فقالت : كان أجودنا ، نسيجَ وحده ، قد أعدَّ للأموال قرانها .

جاء عبد الله بن سلام بعد أن صلى الناس على عمر فقال : إن كنتم سبقتُموني بالصلاة عليه فلا تسبقوني بالثناء عليه ، ثم قال : نعم أخو الإسلام ، كنت يا عمر ! جواداً بالحقِّ بخيلاً بالباطل ، ترضى حين الرضا ، وتسخط حين السخط ! لم تكن مداحاً ولا معياباً ، طيب الطرف ، عفيف الطرف .

وروى جويرية بن قدامة ، قال : دخلتُ مع أهل العراق على عمر حين أصيب ، فرأيتُه قد عصَّب بطنه بعمامة سوداء ، والدم يسيل ، فقال له الناس : أوصنا ، فقال عليكم بكتاب الله ، فإنكم لن تزلوا ما تتبعتموه ، فأعدنا القول عليه ثانية : أوصنا ، قال : أوصيكم بالمهاجرين ، فإنَّ الناس سيكثرُونَ ويقتلون ، وأوصيكم بالأنصار ، فإنهم شِعْبُ الإسلام الذى لجأ إليه ، وأوصيكم بالأعراب ، فإنهم أصلكم الذى لجأتم إليه وماؤاكم . وأوصيكم بأهل الذمة ، فإنهم عهد نبيكم ورزق عيالكم . قوموا عني .

فلم أحفظ من كلامه إلا هذه الكلمات .

وروى عمرو بن ميمون ، قال : سمعتُ عمر وهو يقول - وقد أشار إلى الستة ، ولم يكلم أحدا منهم إلا علي بن أبي طالب وعثمان - ، ثم أمرهم بالخروج ، فقال لمن كان عنده : إذا اجتمعوا على رجل فمن خالف فلتضرب رقبتُهُ ، ثم قال : إن يوتوها الأجلح يسلك بهم الطريق ، فقال له قائل : فما يمنعك من العهد إليه ؟ قال : أكره أن آتملها حياً وميتاً .

[خطب عمر الطَّوال]

وقال الجاحظ في كتاب ” البيان والتبيين “ : لم يكن عمر من أهل الخطب الطوال ، وكان كلامه قصيراً ، وإنما صاحب الخطب الطوال علي بن أبي طالب عليه السلام .
وقد وجدتُ أنا لعمر خطباً فيها بعض الطُّول ، ذكرها أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ .

فنها خطبة خطب بها حين ولي الخلافة ، وهي بعد حمد الله والثناء عليه وعلى رسوله :

أيها الناس ، إني وليتُ عليكم ، ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم ، وأقواكم عليكم ، وأشدكم استضلاعاً بما ينوب من مهم أموركم ، ما توليت ذلك منكم ، ولكني عمر فيها مجزى^(١) العطاء موافقة الحساب ، بأخذ حقوقكم كيف آخذها ووضعها أين أضعها ،

(١) الطبري : « ولكني مهماً مجزئاً انتظار موافقة الحساب » .

وبالسير فيكم كيف أسير! فربّي المستعان ، فإنّ عمر لم يصبح يثق بقوة ولا حيلة ، إن لم يتداركه الله برحمته وعونه ^(١) .

أيّها الناس إن الله قد ولّاني أمركم ، وقد علمت أنفع مالكم ، وأسأل الله أن يعينني عليه ، وأن يحرسني عنده ، كما حرسني عند غيره ، وأن يلمني العدل في قسمكم كالذي أمر به ، فإنني امرؤ مسلم ، وعبد ضعيف إلا ما أعان الله ، ولن يغيّر الذي وليت من خلافتكم من خلقتي شيئاً إن شاء الله . إنما العظمة لله ، وليس للعباد منها شيء ، فلا يقولن أحدكم إن عمر تغير منذ ولي ، وإني أعقل الحق من نفسي ، وأتقدم وأبين لكم أمري ، فأيما رجل كانت له حاجة أو ظلم مظلمة أو عتب علينا في خلق ، فليؤذني ، فأيما أنا رجل منكم . فعليكم بتقوى الله في سرّكم وعلا نيتكم وحرّماتكم وأعراضكم ، وأعطوا الحق من أنفسكم ، ولا يحمل بعضكم بعضاً على ألا تتحاكموا إليّ ، فإنه ليس بيني وبين أحد هوادة ، وأنا حبيب إليّ صلاحكم ، عزيز على عنتكم ، وأتم أناس عانتكم حضري في بلاد الله ، وأهل بلدي لا زرع فيه ولا ضرع إلا ماجاء الله به إليه ، وإن الله عز وجل قد وعدكم كرامة كبيرة ، وأنا مسئول عن أمانتي وما أنا فيه ، ومطلع على ما يحضرنى بنفسى إن شاء الله ، لا أكله إلى أحد ، ولا أستطيع ما بعد منه إلا بالأمناء وأهل النصح منكم للعامة ، ولست أحمل أمانتي إلى أحد سواهم إن شاء الله ^(٢) .

وخطب عمر مرة أخرى ، فقال بعد حمد الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله :

(١) الطبري ٥ : ٢٥ ، وهي آخر الخطبة هنا ، وما يليها خطبة أخرى .

(٢) تاريخ الطبري ٥ : ٢٥ ، ٢٦ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ [بعض] ^(١) الطَّمَعُ فَقْرٌ ، وَإِنَّ بَعْضَ الْيَأْسِ غِنًى ، وَإِنَّكُمْ تَجْمَعُونَ مَالًا تَأْكُلُونَ ، وَتُؤْمَلُونَ مَالًا تَدْرِكُونَ ، وَأَنْتُمْ مُؤَجَّلُونَ فِي دَارِ غُرُورٍ ، وَقَدْ كُنْتُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَتَوَخَّضُونَ بِالْوَحْيِ ، وَمَنْ أَسْرَّ شَيْئًا أَخَذَ بِسِرِّيرَتِهِ ، وَمَنْ أَعْلَنَ شَيْئًا أَخَذَ بِعَلَانِيَتِهِ ، فَأَظْهَرُوا لَنَا حَسْنَ أَخْلَاقِكُمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالسَّرَائِرِ ، فَإِنَّهُ مَنْ أَظْهَرَ لَنَا قَبِيحًا ، وَزَعَمَ أَنَّ سِرِّيرَتَهُ حَسَنَةً لَمْ نَصِدِّقْهُ ، وَمَنْ أَظْهَرَ لَنَا عِلَاقِيَّةً حَسَنَةً ظَنَنَّا [بِهِ حَسَنًا] ^(٢) .
وَاعْلَمُوا أَنَّ بَعْضَ الشَّحِّ شُعْبَةٌ مِنَ النِّفَاقِ ، فَأَنْفَقُوا خَيْرًا لَأَنْفُسِكُمْ ، وَمَنْ يَبُوقَ شَحًّا نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلَحُونَ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، أَطِيبُوا مَثْوَاكُمْ ، وَأَصْلَحُوا أُمُورَكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ، وَلَا تَلْبِسُوا نِسَاءَكُمْ الْقُبَاطِيَّ ^(٣) ، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَشْفَ ^(٤) فَإِنَّهُ يَصِفُ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي لَوَدِدْتُ أَنَّ أَنْجُوَ كَغَافَا لَالِي وَلَا عَلَيَّ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تُعْمِرَتَ فِيكُمْ يَسِيرًا أَوْ كَثِيرًا ، أَنْ أَعْمَلَ فِيكُمْ بِالْحَقِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، وَأَلَّا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَتَاهُ حَقُّهُ وَنَصِيبُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ ، وَإِنْ لَمْ يَعْمَلْ إِلَيْهِ نَفْسَهُ ، وَلَمْ يَنْصِبْ إِلَيْهِ بَدَنَهُ ، فَأَصْلَحُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي رَزَقَكُمْ اللَّهُ ، فَقَلِيلٌ فِي رَفَقِ خَيْرٍ مِنْ كَثِيرٍ فِي عَنَفٍ .

وَاعْلَمُوا أَنَّ الْقَتْلَ حَتْفٌ مِنَ الْحَتُوفِ يَصِيبُ الْبِرَّ وَالْفَاجِرَ ، وَالشَّهِيدَ مِنْ أَحْتَسَبَ نَفْسَهُ ، وَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ بَعِيرًا فَلْيَعْمِدْ إِلَى الطَّوِيلِ الْعَظِيمِ فَلْيَضْرِبْهُ بِعَصَاهُ ، فَإِنْ وَجَدَهُ حَدِيدَ الْفُؤَادِ فَلْيَشْتَرِهِ ^(٥) .

وخطب عمر مرة أخرى فقال :

(٢) القباطي : ثياب كنان بيض رفاق كانت تعمل في مصر .

(٤) تاريخ الطبري ٦ : ٢٦

(١) تكملة من تاريخ الطبري

(٣) يشف : يرق حتى يحكي ما تحته .

إنَّ الله سبحانه قد استوجبَ عليكم الشكر ، واتخذَ عليكم الحججَ فيما أتاكم من كرامة الدنيا والآخرة من غير مسألة منكم ، ولا رغبةٍ منكم فيه إليه ، فخلقكم - تبارك وتعالى - ولم تكونوا شيئاً لنفسه وعبادته ، وكان قادراً أن يجعلكم لأهون خلقه عليه فجعلكم عامة خلقه ، ولم يجعلكم لشيء غيره ، وسخرَ لكم ما في السموات والأرض ، وأسبغَ عليكم نعمه ظاهرةً وباطنةً ، وحملكم في البرِّ والبحر ، ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون . ثم جعل لكم سمعاً وبصراً . ومنَّ نعم الله عليكم . نعمَّ نعمَّ بها بنى آدم ومنها نعمٌ اختصَّ بها أهلَ دينكم ، ثم صارت تلك النعم خواصّها في دولتكم وزمانكم وطبقتكم ، وليس من تلك النعم نعمةٌ وصلت إلى امرئٍ خاصّةٍ إلا لو قسمتم ما وصل منها بين الناس كلهم ، أتعجبهم شكرُها وفدحهم حقّها إلا بعون الله مع الإيمان بالله ورسوله ، فأنتم مستخلفون في الأرض قاهرون لأهلها ، قد نصرَ الله دينكم فلم تصبح أمة مخالفة لدينكم ، إلا أمّنين : أمةٌ مستعبدة للإسلام وأهلِهِ ، يتّجرون لكم ، تستصفون ^(١) معايشهم وكدائهم ، وشرح جباههم ، عليهم المؤونة ، ولكم المنفعة ، وأمةٌ تنتظر وقائع الله وسطواته في كلّ يوم وليلة ، قد مالَ الله قلوبهم رُعباً ، فليس لهم معقل يلجأون إليه ، ولا مهرب يتّقون به ، قد دهمتهم جنودُ الله ونزلت بساحتهم ، مع رفاغة ^(٢) العيش واستفاضة المال ، وتتابع البعوث وسدّ الثغور بإذن الله ، في العافية الجليلة العامة التي لم تكن الأمّة على أحسن منها منذ كان الإسلام ، والله المحمود مع الفتوح العظام في كلّ بلد ، فما عسى أن يبلغ شكر الشاكرين ، وذكر الذين ، واجتهاد المجتهدين ، مع هذه النعم التي لا يحصى عدّها ، ولا يقدر قدرُها ، ولا يستطيع أداء حقّها إلا بعون الله ورحمته ولطفه ! فنسأل الله الذي أبلانا هذا أن يرزقنا العملَ بطاعته ، والمصارعةَ إلى مرضاته . واذكروا عباد الله بلاء الله عندهم ، واستتمّوا نعمة الله عليكم ، وفي مجالسكم مثنيً وفرادي ، فإنَّ الله تعالى قال لموسى :

(٢) الرفاغة : سعة العيش وطيبه .

(١) استصفى الشيء : أخذ منه صفوه .

﴿أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ (١) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم : ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعِفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ (٢) فلو كنتم إذ كنتم مستضعفين محرومين خير الدنيا على شعبة من الحق تؤمنون بها ، وتستريحون إليها ، مع المعرفة بالله وبدينه ، وترجون الخير فيما بعد الموت ؛ ولكنكم كنتم أشد الناس عيشة وأعظم الناس جهالة ، فلو كان هذا الذي ابتلاكم به لم يكن معه حظ في دنياكم غير أنه ثِقَّةٌ لَكُمْ في آخرتكم التي إليها المعادُ والمنقلب ، وأنتم من جهد المعيشة على ما كنتم عليه كنتم أحرى بأن تشحوا على نصيبكم منه ، وإن ظهره على غيره فَبَلَّه (٣) . أما إنه قد جمع لكم فضيلة الدنيا وكرامة الآخرة ، أو لمن شاء أن يجمع ذلك منكم ، فاذكركم الله الحائل بينكم وبين قلوبكم إلا ما عرفتم حق الله وعملتم له ، وسيرتم أنفسكم على طاعته ، وجمعتم مع السرور بالنعم خوفاً لزوالها وانتقالها ، ووجلا من تحويلها ، فإنه لا شيء أسلب للنعمة من كفرانها ، وإن الشكر أمن للغير ، ونملا للنعمة ، واستجلاب للزيادة ، وهذا على في أمركم ونهيكم واجب إن شاء الله .

وروى أبو عبيدة معمر بن النثني في كتاب " مقاتل الفرسان " قال : كتب عمر إلى سلمان بن ربيعة الباهلي - أو إلى النعمان بن مقرن :
إن في جندك رجلين من العرب : عمرو بن معد يكرب وطلحة بن خويلد ، فأحضرهما الناس وأدبهما وشاورهما في الحرب ، وابعثهما في الطلائع ، ولا تولهما عملا من أعمال المسلمين ، وإذا وضعت الحرب أوزارها ، فضعهما حيث وضعا أنفسهما . قال : وكان عمر وارتد ، وطلحة ثنائاً .

وروى أبو عبيدة أيضاً في هذا الكتاب ، قال : قدم عمرو بن معد يكرب والأجلح بن وقاص الفهمي على عمر ، فأتياه وبين يديه مالٌ يوزنُ ، فقال : متى قدمتما ؟ قالوا : يوم الخميس ، قال : فما حبسكما عني ؟ قالوا : شغلنا المنزل يوم قدمنا ، ثم كانت الجمعة ، ثم غدونا عليك اليوم . فلما فرغ من وزن المال نحاه ، وأقبل عليهما ، فقال : هيه ! فقال عمرو بن معد يكرب : يا أمير المؤمنين ، هذا الأجلح بن وقاص ، الشديد المِرّة ، البعيد الغرّة ، الوشيك الكرّة ؛ والله ما رأيت مثله حين الرجال صارعٌ ومصروعٌ ! والله لكأنة لا يموت . فقال عمر للأجلح - وأقبل عليه ، وقد عرف الغضب في وجهه : هيه ! يا أجلح ! فقال الأجلح : يا أمير المؤمنين ، تركتُ الناس خلفي صالحين ، كثيراً نسلهم ، دارّة أرزاقهم ، خصبّة بلادهم ، أجرياء على عدوّهم ، فاكلاً عدوّهم عنهم ، فسمّيتُ الله بك ، فمأربنا مثلك إلا من سبقك ، فقال : مامنك أن تقول في صاحبك مثل ما قال فيك ؟ قال : ما رأيت من وجهك ، قال : أصبت ، أما إنك لو قلت فيه مثل الذي قال فيك لأوجعتكما ضرباً وعقوبة ، فإذا تركتك لنفسك فساتركه لك ، والله لو ددت لو سلّمت لكم حالكم ، ودامت عليكم أموركم . أما إنه سيأتي عليك يوم تعضّه وينهشك ، وتهرّه وينبحك ، ولست له يومئذ وليس لك ، فإن لا يكن بعهدكم ، فما أقربه منكم !

لما أَمِيرَ الهَرَمِزَانِ صاحب الأهواز وتُسْتَرْوَحِلَ إلى عمر ، مُحْمِلٌ ومعه رجال من المسلمين ، فيهم الأحنف بن قيس وأنس بن مالك ، فأدخلوه في المدينة في هيئته ، وعليه تاجه الذهب وكسوته ، فوجدوا عمر نائماً في جانب المسجد ، فجلسوا عنده ينتظرون انتباهه ، فقال الهَرَمِزَانُ : أين عمر ؟ فقالوا : هو ذا ، قال : وأين حرّاسه وحُجّابه ؟ قالوا : لا حارس له ولا حاجب ، قال : فينبغي أن يكون هذا نبياً ! قالوا : إنه يعمل عمل الأنبياء .

فاستيقظ عمر ، فقال : الهرمزان ! قالوا : نعم ، قال : لا أكلمه حتى لا يبق عليه من حليته شيء ، فرموا بالحلية والبسوه ثوباً ضعيفاً ، فقال عمر : يا هرمزان ؛ كيف رأيت وبال الغدر ؟ — وقد كان صالح المسلمين مرة ثم نكث — فقال : يا عمر ، إنا وإيتاكم في الجاهلية كننا نغلبكم إذ لم يكن الله معكم ولا معنا ، فلما كان الله معكم غلبتمونا ، قال : فما عذرك في انتقاضك مرة بعد مرة ؟ قال : أخاف إن قلت أن تقتلني ، قال : لا بأس عليك ! فأخبرني ، فاستسقى ماء ، فأخذه وجعلت يده ترعد ، قال : مالك ؟ قال : أخاف أن تقتلني وأنا أشرب ، قال : لا بأس عليك حتى تشربه ! فألقاه من يده ، فقال : ما بالك ؟ أعيديوا عليه الماء ولا تجمعوا عليه بين القتل والعطش ، قال : كيف تقتلني وقد أمنتني ؟ قال : كذبت ! قال : لم أكذب ، فقال أنس : صدق يا أمير المؤمنين ، قال : ويحك يا أنس ! أنا أو من قاتل نجزة بن ثور والبراء بن مالك ! والله لتأتيني بالخروج أولاً عاقبتك ! قال : إنك قلت : « لا بأس عليك حتى تخبرني ولا بأس عليك حتى تشرب » ! وقال له ناس من المسلمين مثل قول أنس ، فأقبل على الهرمزان ، فقال : تخدعني ! والله لا تخدعني إلا أن تسلم ، فأسلم ، ففرض له ألفين ، وأنزله المدينة .

بعث عمرُ عميرَ بن سعيد الأنصاريَ عاملاً على حِمْص ، فكث حولاً لا يأتيه خبره ، ثم كتب إليه بعد حول : إذا أتاك كتابي هذا فأقبل واحمل ما جيت من مال المسلمين ، فأخذ عمير جرابه ، وجعل فيه زاده وقصعته ، وعلق أدياته ، وأخذ عَزَتَه ^(١) ، وأقبل ماشياً من حِمْص حتى دخل المدينة ، وقد شحَبَ لونه ، واغْبَر وجهه ، وطال شعره ، فدخل على عمر فسلم ، فقال عمر : ما شأنك يا عمير ؟ قال : ما ترى من شأني ، ألسنتي تراني صحيح البدن ، ظاهر الدَّم ، معي الدنيا أجزأها بقرينها ؟ قال : وما معك — فظنَّ عمر أنه قد جاء

بمالٍ ، قال : معى جرابى أجعل فيه زادى ، وقصعتى آكل فيها وأغسل منها رأسى وثيابى ،
وأداتى أحل فيها وضوئى وشرابى ، وعزّزنى أتوكأ عليها وأجاهد بها عدوّاً إن عرّض لى .
قال عمر : أجنّث ماشياً ؟ قال : نعم ، لم يكن لى دابة ، قال : أفما كان فى رعيتك أحد يتبرّع
لك بدابة تركبها ؟ قال : ما فعلوا ، ولا سألتهم ذلك ، قال عمر : بنس المسلمون خرجت من
عندهم ! قال عمير : اتق الله يا عمر ، ولا تقلّ إلاّ خيراً ، قد نهاك الله عن الغيبة ، وقد رأيتهم
يصلّون ! قال عمر : فماذا صنعت فى إمارتك ؟ قال : وما سؤالك ؟ قال : سبحان الله ! قال :
أما إنى لولا أخشى أن أعمل ما أخبرتك . أتيت البلد ، فجمعت صلحاء أهله فولّيتهم جبايته ،
ووضعه فى مواضعه ، ولو أصابك منه شىء لأتاك ، قال : أفما جئت بشىء ؟ قال : لا ، فقال :
جدّدوا لعمير عهداً ، قال : إنّ ذلك لشىء لأعمله بعدك ، ولا لأحد بعدك ، والله ما كدت
أسلم - بل لم أسلم ، قلت لنصرانى معاهد : أخزأك الله ، فهذا ما عرّضتنى له يا عمر ! إن أشقى
أيامى ليوم صحبتك ! ثم استأذنه فى الانصراف ، فأذن له ، ومنزله بقباء بعيداً عن المدينة ،
فأمهله عمر أياماً ثم بعث رجلاً يقال له الحارث ، فقال : انطلق إلى عمير بن سعد وهذه
مائة دينار ، فإن وجدت عليه أثراً فأقبل علىّ بها ، وإن رأيت حالاً شديدة فادفع إليه هذه
المائة ، فانطلق الحارث فوجد عميراً جالساً يفلى قميصاً له إلى جانب حائط ، فسلم عليه ، فقال عمير :
انزل رحمك الله ! فنزل فقال : من أين جئت ؟ قال : من المدينة ، قال : كيف تركت أمير المؤمنين ؟
قال : صالحاً ، قال : كيف تركت المسلمين ؟ قال : صالحين ، قال : أليس عمر يقيم الحدود ؟
قال : بلى ، ضرب ابناً له على فاحشة فمات من ضربه ، فقال عمير : اللهم أعنّ عمر ، فإنى
لا أعلمه إلاّ شديداً حبه لك ! قال : فنزل به ثلاثة أيام ، وليس لهم إلا قرص من شعير
كانوا يخصّونه كل يوم به ويطوون ، حتى نالهم الجهد ، فقال له عمير : إنك قد أجمعتنا ،
فإن رأيت أن تتحوّل عنا فافعل ، فأخرج الحارث الدنانير فدفعها إليه ، وقال : بعث بها
أمير المؤمنين ، فاستغنى بها ، فصاح وقال : ردّها ، لا حاجة لى فيها ، فقالت المرأة : خذها

ثم وضعها في موضعها ، فقال : مالي شيء أجعلها فيه ! فشقت أسفل درعها^(١) فأعطته خرقه فشدّها فيها ، ثم خرج فقسمها كلها بين أبناء الشهداء والفقراء ، فجاء الحارث إلى عمر فأخبره ، فقال : رحم الله عميرا ! ثم لم يلبث أن هلك ، فعظم مهلكه على عمر ، وخرج مع رهط من أصحابه ماشين إلى بقيع الغرقد ، فقال لأصحابه : ليتمنين كل واحدنا أمنيته ، فكل واحد تمنى شيئا ، وانتهت الأمنية إلى عمر ؛ فقال : وددت أن لي رجلا مثل عمير بن سعد أستعين به على أمور المسلمين !

[نبذ من كلام عمر]

ومن كلام عمر : إياكم وهذه المجازر ، فإن لها ضراوة كضراوة الخمر .

وقال : إياكم والراحة فإنها غفلة .

وقال : السمن غفلة .

وقال : لا تسكنوا نساءكم الغراف ، ولا تعلموهن الكتابة ، واستعينوا عليهن بالعري ،

وعودوهن قول « لا » ، فإن « نعم » تجرّهن على المسألة .

وقال : تبين عقل المرء في كل شيء ، حتى في علته ، فإذا رأيته يتوقى على نفسه الصبر

عن شهوته ، ويحتذى من مطعمه ومشربه ، عرفت ذلك في عقله ؛ وما سألني رجل عن شيء قط إلا تبين لي عقله في ذلك .

وقال : إن للناس حدودا ومنازل ، فأنزلوا كل رجل منزله ، وضعوا كل إنسان في

حده ، واحملوا كل امرئ بفعله على قدره .

وقال : اعتبروا عزيمة الرجل بحميته ، وعقله بمتاع بيته . قال أبو عثمان الجاحظ : لأنه

ليس من العقل أن يكون فرشه لبدا. ومزقته طبرية .

وقال : من يؤس من شيء استغنى عنه ، وعز المؤمن استغناؤه عن الناس .

وقال : لا يقوم بأمر الله إلا من لا يصانع ، ولا يصارع ، ولا يتبع للطامع .

وقال : لا تضعفوا هممكم ، فإنني لم أرسيتاً أقدعَ رجل عن مكرمة من ضعف همته .

ووعظ رجلاً فقال : لا تلهك الناس عن نفسك ، فإن الأمور إليك تصل دونهم ، ولا تقطع النهار سادراً ، فإنه محفوظ عليك ، فإذا أسأت فأحسن ، فإنني لم أرسيتاً أشد طلباً ، ولا أسرع إدراكاً من حسنة حديثه لذنب قديم .

وقال : احذر من فلتات السباب ، وكل ما أورثك النبز^(١) ، وأعلقت القلب ، فإنه إن يعظم بعده شأنك يشتد على ذلك ندمك .

وقال : كل عمل كرهت من أجله الموت فاتركه ، ثم لا يضرّك متى ميت .

وقال : أقلل من الدّين تعش حرّاً ، وأقلل من الذنوب يهن عليك الموت ، وانظر في أي نصاب تضع ولدك ، فإن العرق دساس .

وقال : ترك الخطيئة أسهل من معالجة التوبة .

وقال : احذروا النعمة حذر كم المعصية ، وهي أخفهما عليكم عندي .

وقال : احذروا عاقبة الفراغ ، فإنه أجمع لأبواب المسكروه من السكر .

وقال : أجود الناس من يجود على من لا يرجو ثوابه ، وأحلمهم من عفا بعد القدرة ، وأبخلمهم من بخل بالسلام ، وأعجزهم من عجز في دعائه .

وقال : رب نظرة زرعت شهوة ، ورب شهوة أورثت حزناً دائماً .

(١) النبز : اللقب المريب ؛ ومنه قوله تعالى : « ولا تنازروا بالألقاب » .

وقال : ثلاث خصالٍ مَنْ لم يكنْ فيه لم ينفعه الإيمان : حِلْمٌ يردُّ به جهل الجاهل ،
وورَعٌ يحجزُه عن المحارم ، وخُلُقٌ يداري به الناس .

[خبر عمر مع عمرو بن معديكرب]

وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب " مقاتل الفرسان " ، أن سعد بن أبي وقاصٍ أوفد عمرو بن معديكرب بعد فتح القادسية إلى عمر ، فسأله عمر عن سعد كيف تركته ، وكيف رضاء الناس عنه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، هو لهم كالأب يجمع لهم جمع الذرة ، أعرابي في نمرته^(١) ، أسد ، في تامورته^(٢) ، نبطي في جبايته ، يقسم بالسوية ، ويعدل في القضية ، وينفر في السرية .

وكان سعد كتب يُثنى على عمرو ، فقال عمر : لكانتما تناوضتما الثناء ! كتب يُثنى عليك ، وقدمتَ ثنني عليه ! فقال : لم أثن إلا بما رأيت ، قال : دَعْ عنك سعدا ، وأخبرني عن مذحج قويمك .

قال : في كلِّ فضلٍ وخيرٍ ، قال : ما قولك في علة بن خالد ؟ قال : أولئك فوارس أعراضنا ، أحسنُ طلبا ، وأقلنا هربا ، قال : فسعد العشيرة ؟ قال : أعظمنا خديسا^(٣) ، وأكبرنا رئيسا ، وأشدنا شريسا^(٤) . قال : فالحارث بن كعب ؟ قال : حكمة لا ترام ، قال : فراد ؟ قال : الأتقياء البررة ، والمسايعر الفجرة ، ألزمتنا قرارا ، وأبعدنا آثارا .

(١) النمرة : بردة من صوف يلبسها الأعراب .

(٢) قال في اللسان : « وسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عمرو بن معديكرب عن سعد فقال : أسد في تامورته ، أى في عرينه ، وهو بيت الأسد الذى يكون فيه ، وهى فى الأصل الصومعة . فاستعارها للأسد »

(٤) شريسا ، أى شراسة .

(٣) الحميس : الجيش .

قال : فأخبرني عن الحرب ، قال : مرة المذاق ، إذا قلّصت عن ساق ، مَنْ صبر فيها
حرف ، ومن ضعف عنها تلف ، وإنها لكما قال الشاعر :

الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ فَتِيَّةٌ تَسْعَى بِزِينَتِهَا لِكُلِّ جَهُولٍ ^(١)

حتى إذا استعرت وشبّ ضرامها عادت عجوزاً غـير ذات حليل

شمطاء جزّت رأسها وتنكرت مكرّوهةً للشّم والتّقييس

قال : فأخبرني عن السلاح ، قال : سلّ عما شئت منه ، قال : الرّمح ؟ قال : أخوك

وربما خاتك ، قال النّبل ؟ قال : منايا تُخطي وتصيب ، قال : الثّرس ؟ قال : ذاك المِحْنُ ،

وعليه تدور الدوائر ، قال : الدرع ؟ قال : مشقّة للراكب ^(٢) متعبّة للراجل ، وإنها لحِصْنُ

حصين . قال : السيف ؟ قال : هناك قارعت أمك الهَيْل ، قال : بل أمك ، قال : بل

أمي ، والحمى أضرّعتني ^(٣) لك ^(٤) .

عرض سليمان بن ربيعة الباهليّ جنده بأرمينية ، فكان لا يقبل من الخيل إلا عتيقا ،

فمرّ عمرو بن معديكرب بفرس غليظ ، فردّه وقال : هذا هجين ! قال عمرو : إنه ليس

بهجين ، ولكنه غليظ ، قال : بل هو هجين ، فقال عمرو : إن الهجين ليعرّف الهجين ،

فكتب بكلمته إلى عمر ، فكتب إليه : أما بعد يا بن معديكرب ، فإنك القائل لأميرك

ماقلت ، فإنه بلغني أن عندك سيفاً تسميه الصّمصامة ، وأنّ عندى سيفاً أسميه مصمما ،

وأقسم بالله لئن وضعته بين أذنيك لا يقلع حتى يباغ قحفك .

(١) تنسب هذه الأبيات لامرئ القيس ، ديوانه ٣٥٣ .

(٢) في العقد : « مشقّة للراكب متعبة للفارس » .

(٣) أراد أن الإسلام قيد ، ولو كان في الجاهلية ما استطاع عمر أن يكلمه بهذا الكلام .

(٤) الخبر في العقد ١ : ٢١٠ ، عيون الأخبار ١ : ١٣٠ .

وكتب إلى سليمان بن ربيعة يلومُه في حِلْمه عنه ، فلما قرأ عمرو الكتاب ، قال : مَنْ ترونه يعني ؟ قالوا : أنت أعلم ، قال : هدّذني بعليّ والله ، وقد كان صليّ بنارِه مرّةً في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأفلت من يده بجرّعة ^(١) الذّقن ، وذلك حين ارتدّت مذحج ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله أمرّ عليها فرّوة بن مسيك المراديّ ، فأساء السيرة ، وناذ عمرو بن معديكرب فقارقه في كثير من قبائل مذحج ، فاستجاش فرّوة عليه وعليهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأرسل خالد بن سعيد بن العاص في سرية وخالد بن الوليد بعده في سرية ثانية ، وعلى بن أبي طالب عليه السلام في سرية ثالثة ، وكتب إليهم : كلّ واحد منكم أمير من معه ، فإذا اجتمعتم فليؤمّر عليّ الكلّ ، فاجتمعوا بموضع من أرض اليمن يقال له « كسر » ، فاقتتلوا هناك ، وصمّد عمرو بن معديكرب لعليّ عليه السلام - وكان يظنّ أن لا يثبت له أحدٌ من شجعان العرب - فنبت له ، فعلا عليه ، وعابن منه ما لم يكن يحتسبه ، فقرّ من بين يديه هاربا ناجياً بحُشاشة نفسه ، بعد أن كاد يقتله ، وفرّ معه رؤساء مذحج وفرسانهم ، وغنم المسلمون أموالهم ، وسُبيت ذلك اليوم ريحانة بنت معد يكرب أخت عمرو ، فأدّى خالد بن سعيد بن العاص فِداءها من ماله ، فأصابه عمرو أخوها الصّمصامة ، فلم يزل ينتقل في بني أميّة ويتداولونه واحداً بعد واحدٍ حتى صار إلى بني العباس في أيام المهديّ محمد بن المنصور أبي جعفر .

[فصل فيما نقل عن عمر من الكلمات الغريبة]

فأما ما نقل عن عمر من الألفاظ الغريبة اللغوية التي شرحها المفسرون ، فنحن نذكر من ذلك ما يليق بهذا الكتاب .

(١) أي وقرب الموت منه كقرب الجريمة من الذّقن ، وذلك إذا أشرف على التلف ثم نجا ، وهذا مثل يضرب في إفلات الجبان .

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تاريخه : روى عبد الرحمن بن أبي زيد ، عن عمران بن سودة الليثي ، قال : صليت الصبح مع عمر ، فقرأ «سبحان» وسورة معها ، ثم انصرف ، فقامت معه ، فقال : أحاجة ؟ قلت : حاجة ، قال : فالحق ، فلاحقت ، فلما دخل أذن ، فإذا هو على رمال^(١) سرير ، ليس فوقه شيء ، فقلت : نصيحة ! قال : مرحباً بالناصح غدواً وعشيا ، قلت : عابت أمتك - أو قال رعيتك - عليك أربعا ، قال : فوضع عود الدرة ثم ذقن عليها - هكذا روى ابن قتيبة - وقال أبو جعفر : «فوضع رأس دِرَّتِه في ذَقْنِه» ووضع أسفلها على فخذِه ، وقال : هات ، قال : ذكروا أنك حرمت المتعة في أشهر الحج - وزاد أبو جعفر : «وهي حلال» - ولم يحرمها^(٢) رسول الله صلى الله عليه وآله ولا أبو بكر ، فقال : أجل ! إنكم إذا اعتمرتم في أشهر حجكم رأيتموها مجزئة عن حجكم ، ففزع حجكم ، وكانت قابية قوب عامها والحج بهاء من بهاء الله ، وقد أصبت . قال : وذكروا أنك حرمت متعة النساء ، وقد كان رخصة من الله نستمتع بقُبْضَة ، ونفارق عن ثلاث ، قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أحلها في زمان ضرورة ، ورجع الناس إلى السعة ، ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عاد إليها ، ولا عمل بها ، فالآن مَنْ شاء نكح بقُبْضَة ، وفارق عن ثلاثٍ بطلاق وقد أصبت .

وقال : ذكروا أنك أعتقت الأمة إذا وضعت ذبا بطنها بغير عتاقة سيدها . قال : ألحقت حرمة بحرمة ، وما أردت إلا الخير ، واستغفر الله .

قال : وشكوا منك عُنْفُ السِّيَاقِ ، ونَهَرُ الرِّعْيَةِ . قال : فنزع الدرة ثم مسحها حتى أتى على سيورها ، وقال : وأنا زميل محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة قرقرة

«كُذِّرْ لَمْ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا زَرِيعَ فَأُشْبِعَ، وَأَسْقَى فَأَرْوِي، وَإِنِّي لَأُضْرِبُ الْعَرُوضَ، وَأُزَجِرُ الْعَجُولَ، وَأُؤَدِّبُ قَدَرِي، وَأُسَوِّقُ خَطُوتِي، وَأُردِّ اللَّفُوتَ»، وَأُضْمُّ الْعَنُودَ، وَأَكْثُرُ الضَّجْرَ، وَأَقْلُ الضَّرْبَ، وَأَشْهَرُ بِالْعَصَا، وَأُدْفَعُ بِالْيَدِ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأُعْذَرْتُ. قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَكَانَ مَعَاوِيَةُ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ: كَانَ وَاللَّهِ عَالِمًا بِرِعْيَتِهِ^(١). قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: رَمَتِ السَّرِيرَ وَأَرْمَلَتْهُ، إِذَا نَسَجَتْهُ بِشَرِيطٍ مِنْ خُوصٍ أُولَيفٍ. وَذَقَنَ عَلَيْهَا، أَيْ وَضَعَ عَلَيْهَا ذَقْنَهُ يَسْتَمِعُ الْحَدِيثَ.

وقوله: فَقَرَعَ حَجَّكُمْ أَيْ خَلَّتْ أَيَّامُ الْحَجِّ مِنَ النَّاسِ، وَكَانُوا يَتَعَوِّذُونَ مِنْ قَرَعِ الْفَنَاءِ، وَذَلِكَ أَلَّا يَكُونَ عَلَيْهِ غَاشِيَةٌ وَزَوَّارٌ، وَمِنْ قَرَعِ الْمَرَّاحِ، وَذَلِكَ أَلَّا يَكُونَ فِيهِ إِبِلٌ وَالْقَايِيَةُ: قَشْرُ الْبَيْضَةِ إِذَا خَرَجَ مِنْهَا الْفَرْخُ.

وَالْقُوبُ: الْفَرْخُ، قَالَ الْكَمِيتُ:

لَهْنٌ وَلَمْشِيبٌ وَمَنْ عِلَاءٌ مِنْ الْأَمْثَالِ قَايِيَةٌ وَقُوبٌ

أَرَادَ أَنَّ النِّسَاءَ يَنْفِرْنَ مِنْ ذِي الشَّيْبِ وَيَفَارِقْنَهُ كَمَا يَفَارِقُ الْفَرْخُ الْبَيْضَةَ، فَلَا يَعُودُ إِلَيْهَا بَعْدَ خُرُوجِهِ مِنْهَا أَبَدًا، وَرَوَى عَنْ عُمَرَ: إِنَّكُمْ إِذَا رَأَيْتُمُ الْعُمَرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ كَافِيَةٌ مِنَ الْحَجِّ خَلَّتْ مَكَّةَ مِنَ الْحِجَابِ، فَكَانَتْ كَبَيْضَةٍ فَارِقَهَا فَرْخُهَا.

قوله: «إِنِّي لَا زَرِيعَ فَأُشْبِعَ، وَأَسْقَى فَأَرْوِي» مَثَلٌ مُسْتَعَارٌ مِنْ رِعْيَةِ الْإِبِلِ، أَيْ إِذَا أَرْتَعَتِ الْإِبِلُ، أَيْ أَرْسَلَتْهَا تَرْعَى تَرْكُتُهَا حَتَّى تَشْبَعَ، وَإِذَا سَقَيْتَهَا تَرْكُتُهَا حَتَّى تَرَوِيَ.

وقوله: «أُضْرِبُ الْعَرُوضَ»

الْعَرُوضُ: النَّاقَةُ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا، وَلَا تَلْزِمُ الْحُجَّةَ، يَقُولُ: أَضْرِبُهَا حَتَّى تَعُودَ إِلَى الطَّرِيقِ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ: «وَأُضْمُّ الْعَنُودَ». وَالْعَجُولُ: الْبَعِيرُ يَنْدُ عَنْ الْإِبِلِ، يَرْكَبُ رَأْسَهُ بِعَجَلٍ وَيَسْتَقْبِلُهَا.

قوله : « وأؤدّب قَدْرِي » ، أى قدر طاقتى .

وقوله : « وأسوق خَطَوْتى » أى قدر خَطَوْتى .

واللَّفُوت : البعير يلتفت يمينا وشمالا ويروغ .

وقوله : « وأكثِر الزَّجْر وأقلّ الضرب » أى أنه يقتصر من التأديب فى السياسة

على ما يكتفى به ، حتى يضطر إلى ما هو أشد منه وأغلظ .

وقوله : « وأشهر بالعصا وأدفع باليد » ، يريد أنه يرفع العصا يُرهب بها ، ولا يستعملها ،

ولكنه يدفع بيده .

قوله : « ولولا ذلك لأعذرت » ، أى لولا هذا التدبير وهذه السياسة لخلفت بعض

مأسوق ، يقال : أعذر الراعى الشاة والناقة إذا تركها ، والشاة العذيرة وعذرت هى ،

إذا تخلّفت عن الغنم .

قال ابن قتيبة ، وهذه أمثال ضربها ، وأصلها فى رِعيّة الإبل وسوقها ، وإتما يريد

بها حُسن سياسته للناس فى الغزاة التى ذكرها ، يقول : فإذا كنتُ أفعل كذا فى أيام

رسول الله صلى الله عليه وآله مع طاعة الناس له ، وتعظيمهم إياه ، فكيف لا أفعله بعده .

وعندى أن ابن قتيبة غلط فى هذا التأويل ، وليس فى كلام عمر ما يدل على ذلك ، وليس

عمر فى غزاة قرقرة الكدريّسوس الناس ولا يأمرهم ولا ينههم ، وكيف ورسولُ الله صلى

الله عليه وآله حاضرٌ بينهم ! ولا كان فى غزاة قرقرة الكدر حرب ، ولا ما يحتاج فيه إلى

السياسة ، وهل كان لعمر أو لغير عمر ورسول الله صلى الله عليه وآله حتى أن يُرتع فيشبع ،

ويسقى فيروى ! وهل تكون هذه الصفات وما بعدها إلا للرئيس الأعظم ! والذى أراد عمر

ذكر حاله فى خلافته رادّا على عمران بن سودة فى قوله : « إن الرعيّة يشكون منك عُنف

السّياق وشدة النّهر » ، فقال : آ يشكون ! فوالله إنى لرفيق بهم ، ومستقص فى سياستهم ،

ولا ناهك لهم عقوبة ، وإني لأقنع بالهنية والتهويل عليهم ، ولا أعملُ العصا حيث يمكنني الاكتفاء باليد ، وإني أردّ الشارد منهم ، وأعدل المائل . . . ، إلى غير ذلك من الأمور ، التي عدّها وأحسن في تعديدها .

وإنما ذكر قوله : « أنا زميل رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة قرقرة الكدر » ، على عادة العرب في الافتخار وقت المنافرة وعند ما تجيش النفس ويحمي القلب ، كما كان على عليه السلام يقول وقت الحاجة : « أنا عبد الله وأخو رسوله » ، فيذكر أشرف أحواله ، والمزية التي اختصّ بها عن غيره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله في غزاة قرقرة الكدر أردفَ عمر معه على بعيره ، فكان عمر يفخرُ بها ، ويذكرها وقت الحاجة إليها .

وفي حديث عمر أنه خرجَ من الخلاء ، فدعا بطعام فقيل له : ألا تتوضأ ؟ فقال : لولا التَّنَطُّسُ ما باليت ألا أغسل يدي^(١) .

قال أبو عبيد القاسم بن سلام : قال ابنُ عُليّة : التَّنَطُّسُ التَّقْذُرُ . وقال الأصمعيّ : هو المبالغة في التطهر ، فكلّ من أدق النظر في الأمور فاستقصى علمها فهو متنطس ، ومنه قيل للطبيب : النُّطاسيّ والنُّطيس لدقّة علمه بالطب .

وفي حديث عمر حين سأل الأسقفَ عن الخلفاء ، فحدثه ، حتى إذا انتهى إلى الرابع ، فقال : صدّع من حديد ، وقال عمر : وادفراه^(٢) !

قال أبو عبيدة ، قال الأصمعيّ : كان حماد بن سلمة يقول : « صدأ من حديد » ، وهذا أشبه بالمعنى ، لأنّ الصّدأ له دَفَرٌ وهو النتن ، والصدّع لادْفَرَله ، وقيل للدنيا أمّ دَفَرٍ ، لما فيها من الدواهي والآفات ، فأما الدَفَرُ بالذال المعجمة وفتح الفاء فهو الريح الذّكّية من طيب أو نتن .

وعندى فى هذا الحديث كلام، والأظهر أن الرواية المشهورة هى الصحيح، وهى قوله: «صدع من حديد»، ولكن بفتح الدال، وهو ما كان من الوعول؛ بين العَظِيم والشَّخْت، فإن ثبتت الرواية بتسكين الدال فغير ممتنع أيضاً، يقال: رجل صدع، إذا كان ضرباً من الرجال، ليس برَّهْل ولا غليظ.

ورابع الخلفاء هو على بن أبى طالب عليه السلام، وأراد بالأسقف مدحه. وقول عمر: «وادفراهِ!» إشارة إلى نفسه، كأنه استصغَرَ نفسه وعابها بالنسبة إلى ما وصفه الأسقف من مدح الرابع وإطرائه.

فأما تأويل أبى عُبَيْدة فإنه ظنَّ أنَّ الرابع عثمان، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله معدوداً من الجملة ليصحَّ كون عثمان رابعاً، وجعل الدَفْرَ والنَّتنَ له، وصرف اللفظ عن الرواية المشهورة إلى غيرها، فقال: «صدأ حديد»، ليطابق لفظة النَّتن على ما يليق بها، فغير خاف ما فيه من التعسف، ورفض الرواية المشهورة.

وأيضاً فإنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله لا يجوز إدخاله فى لفظ الخلفاء، لأنه ليس بخليفة، لأنَّ الخليفة من يخلفُ غيره، ورسول الله صلى الله عليه وآله مستخلف الناس كلهم وليس بخليفة لأحد.

وفى حديث عمر، قال عند موته: «لو أنَّ لى ما فى الأرض جميعاً لا فتدبتُ به من هول المَطَّلَع»^(١).

قال أبو عُبَيْد: هو موضع الاطلاع من إشراف إلى انحدار، أو من انحدار إلى إشراف، وهو من الأضداد، فشبه ما أشرف عليه من أمر الآخرة.

وفى حديث عمر ، حين بعث حذيفة وابن حُنيف إلى السَّوَادِ ففَلَجَا الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِهِ^(١) .

قال أبو عبيد : فَلَجَا أَيَّ قَسَمًا بِالْفَلَجِ ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْفَلَجِ ، وَهُوَ الْمَكْيَالُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الْفَلَجُ لِأَنَّهُ خَرَّاجُهُمْ كَانَ طَعَامًا .

وفى حديث عمر حين قال له حذيفة : إِنَّكَ تَسْتَعِينُ بِالرَّجُلِ الَّذِي فِيهِ — وَبَعْضُهُمْ يَرْوِيهِ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ ، فَقَالَ : « اسْتَعْمَلْهُ لِأَسْتَعِينُ بِقَوْتِهِ ، ثُمَّ أَكُونَ عَلَى قَفَانِهِ »^(٢) .
قال أبو عبيد عن الأصمعيّ : قَفَانُ كُلِّ شَيْءٍ جُمَاعُهُ وَاسْتِقْصَاءُ مَعْرِفَتِهِ ، يَقُولُ : أَكُونَ عَلَى تَتَبُعِ أَمْرِهِ حَتَّى اسْتَقْصَيْتَ عَمَلَهُ وَأَعْرِفَهُ .

قال : أَبُو عُبَيْدٍ : وَلَا أَحْسِبُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ عَرَبِيَّةً ، وَإِنَّمَا أَصْلُهَا « قَبَانٌ » ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْعَامَةِ : فَلَانُ قَبَانٍ عَلَى فَلَانٍ ، إِذَا كَانَ بِمَنْزِلَةِ الْأَمِينِ عَلَيْهِ وَالرَّئِيسِ الَّذِي يَتَتَبَعُ أَمْرَهُ وَيَحَاسِبُهُ ، وَبِهِ سُمِّيَ هَذَا الْمِيزَانُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الْقَبَانُ .

وفى حديث عمر حين قال لابن عباس وقد شاوره في شيء فاعجبه كلامه : نَشْنَشَةُ [أَعْرِفَهَا] مِنْ أَحْسَنَ ، هَكَذَا الرِّوَايَةُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الْعِلْمِ فَيَقُولُونَ : « نَشْنَشَةُ أَعْرِفَهَا مِنْ أَحْزَمَ »^(٣) .
وَالنَّشْنَشَةُ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ قَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى الْمَضْغَةِ أَوِ الْقِطْعَةِ تُقَطَّعُ مِنَ اللَّحْمِ ، وَالْقَوْلُ الْمَشْهُورُ أَنَّ النَّشْنَشَةَ مِثْلُ الطَّبِيعَةِ وَالسَّجِيَّةِ ، فَأَرَادَ عُمَرُ إِنِّي أَعْرِفُ فِيكَ مِثْلَ مَا بِهِ مِنْ أَبِيكَ فِي رَأْيِهِ ، وَيُقَالُ : إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِقَرَشِيٍّ مِثْلَ رَأْيِ الْعَبَّاسِ .

قال : وَقَدْ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُنْتَنِي : يَجُوزُ « نَشْنَشَةُ » وَ« نَشْنَشَةُ » ، وَغَيْرُهُ يَنْكُرُ « نَشْنَشَةُ » .

وفي حديث عمر يوم السقيفة ، قال : « وقد كنت زورت في نفسي قالة ، أقومُ بها بين يدي أبي بكر ، فلم يترك أبو بكر شيئاً مما زورته إلا تكلم به » .
قال أبو عبيد : التزوير إصلاح الكلام وتهيته كالتزويق ^(١) .

وفي حديث عمر حين ضرب الرجل الذي أقسم على أم سلة ثلاثين سوطاً كلها تبضع وتحدّر ^(٢) .
قال أبو عبيد : أى تشق وتورم ، حدّر الجلد يحدره وأحدره غيره .

وفي حديثه أنه قال لمؤذن بيت المقدس : « إذا أذنت فترسل » . وإذا أقت فاحزم ^(٣) .
قال أبو عبيد : الحزم بالخاء المهملة الحذر في الإقامة ، وقطع التطويل ، وأصله في المشى ، وهو الإسراع فيه ، وأن يكون مع هذا كأنه يهوى بيده إلى خلفه ، والجدّم بالجيم أيضاً القطع ، وكذلك اتخذ بالخاء المعجمة .

وفي حديثه أنه قال : « لا يقرّ رجل أنه كان يظأ جاريته إلا ألحقت به ولدها ، فمن شاء فليُنسِكها ومن شاء فليُرسلها » .
قال أبو عبيد : هكذا الرواية بالسّين المهملة والمعروف أنه : « الإرسال » بالسّين المعجمة ، ولعله حوّل السّين إلى السين كما يقال سمّت العاطش ، أى شمتته :

وفي حديثه : « كذب عليكم الحجّ ، كذب عليكم العمرة ، كذب عليكم الجهاد ، ثلاثة أسفار ، كذبت عليكم ^(٤) » .

(١) النهاية ٢ : ١٣٤ (٢) النهاية ٢ : ٨٣ (٣) النهاية ١ : ٢١٠ .

(٤) الفائق ٢ : ٤٠١ ، نهاية ابن الأثير ٤ : ١٢ ، اللسان (كذب) .

قال أبو عبيد : معنى كذب عليكم الإغراء ، أى عليكم به ، وكان الأصل فى هذا أن يكون نصباً ، ولكنه جاء عنهم بالرفع شاذاً على غير قياس ، وما يحقق أنه مرفوع قول الشاعر :

كذبت عليك لا تزالُ تقوُفنى كما قاف آثار الوثيقة قائفُ

فقوله : « كذبت عليك » ، إنما أغراه بنفسه ، أى عليك بى ؛ فجعل « نفسه » فى موضع رفع ، ألا تراه قد جاء بالباء فجعلها اسمه .

وقال معقر بن حمار البارقى :

وُذْيَانِيَّةٌ وَصَّتْ بَيْنَهَا بَأْنَ كَذْبِ الْقِرَاطِفِ وَالْقُرُوفِ^(١)

فرفع ، والشعر مرفوع ، ومعناه عليكم بالقراطيف والقروف ، والقراطيف : القطف واحدها قُرْطُفٌ . والقروف : الأوعية .

وما يحقق الرفع أيضاً قول عمر : « كذبت عليكم » ، قال أبو عبيد : ولم أسمع النصب فى هذا إلا حرفاً ، كان أبو عبيد يحكيه عن أعرابيٍّ نظر إلى ناقةٍ نضو^(٢) لرجل ، فقال : كذب عليك البزُرُ والتوى^(٣) لم أسمع فى هذا نصبا غير هذا الحرف . قال : والعربُ تقول للمريض كذبَ عليك العسلُ^(٤) بالرفع أى عليك به .

وفى حديثه : « ما يمنعكم إذا رأيتم الرجلَ يخرق أعراضَ الناسِ ألا تعربوا عليه ؟ قالوا : نخاف لسانه ، قال : « ذاك ألا تكونوا شهداء »^(٥) . قال أبو عبيد : « ألا تعربوا ، أى ألا تُفسدوا عليه كلامه وتُقبّحوه له .

وفى حديثه : أنه نهى عن الفرَسِ فى الذبيحة^(٦) .

(٢) نضو : هزيلة .

(٤) اللسان (كذب) .

(٦) الفائق ٢ : ٢٦٥

(١) الفائق ٢ : ٤٠١ ، اللسان ٢ : ٢٠٥

(٣) اللسان (كذب) .

(٥) الفائق ٢ : ١٣٤

قال أبو عبيد قيل في تفسيره : أن ينتهي بالذبح إلى النخاع وهو عظم في الرقبة، وربما فسر النخاع بأنه المخ الذي في فقار الصلْب متصلاً بالقفا، فمنه أن ينتهي بالذبح إلى ذلك .

وقيل في تفسيره أيضاً : أن يكسر رقبة الذبيحة قبل أن تبرد ، ويؤكد هذا التفسير قوله في تمام الحديث : « ولا تعجلوا الأنفس حتى تزهق » .

وفي حديثه حين أتاه رجل يسأله أيام الحُلّ ، فقال له : هَلَكْتَ وَأَهْلَكَتُ ، فقال عمر : « أَهْلَكَتِ وَأَنْتِ تَنْتِ تَنْتِ الْحَمِيَّتِ ؛ أَعْطَوْهُ رُبْعَةَ مِنَ الصَّدَقَةِ » ، فخرجت يتبعها ظئراها^(١) .

قال أبو عبيد : قد روى : « تُمْتُ بِالْمِيَمِ »^(٢) والحفوظ بالنون . وتنت أي ترشح وتغرق من سمينك وكثرة لحمك .
والحمية : النحى وفيه الرُبُّ أو السَّمْنُ أو نحوها . والرُبْعَةُ : ما ولد في أول النتاج ، والدَّكر رُبْع .

وفي حديثه أنه خرج إلى المسجد للاستسقاء فصعد المنبر ، فلم يزد على الاستغفار حتى نزل فقيل : إنك لم تستسقي ، فقال : « لقد استسقيت بمجاديح السماء »^(٣) .
قال أبو عبيد : جعل الاستغفار استسقاء ، تأول فيه قوله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً ﴾ * يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً^(٤) . والمجاديح : جمع مجدح وهو النجم الذي كانت العرب تزعم أنها تمطر به ، ويقال مجدح بضم الميم ، وإنما قال عمر ذلك ، على أنها كلمة جارية على ألسنة العرب ، ليس على تحقيق الأنواء ، ولا التصديق بها

(١) النهاية لابن الأثير ٤ : ١٢٥ ، الفائق ٣ : ٢١٠ (٢) النهاية لابن الأثير ٤ : ٧٧

(٤) سورة نوح ١٠ ، ١١

(٣) نهاية ابن الأثير ١ : ١٤٦

وهذا شبيه بقول ابن عباس في رجل جعل أمر امرأته بيدها فقالت له : أنت طالق ثلاثا ، فقال : خطأ الله نوءها ! ألا طلقت نفسها ثلاثا ! ليس هذا دُعاء منه ألا تُمطر ، إنما ذلك على الكلام المقول .

ومما يبين أن عمر أراد إبطال الأنواء والتكذيب بها قوله : « لقد استسقيتُ بمجاديح السماء » ؛ التي يستسقى بها الغيث ، فجعل الاستغفار هو المجاديع لا الأنواء .

وفي حديثه ، وهو يذكر حال صباه في الجاهلية : لقد رأيتني مرة وأختي نزعنا على أبويننا ناضحا لنا ، قد ألبستنا أمنا ثُقبها ، وزودتنا يمينتيها من الهبيد ، فنخرجُ بناضحنا ، فإذا طلعت الشمس ، ألقيت الثقبه إلى أختي ، وخرجت أسعى عُريان فنرجع إلى أمنا ، وقد جعلت لنا لفيفةً من ذلك الهبيد ؛ فيأخضباه ! »^(١) .

قال أبو عبيد : النَّاضِح البعير الذي يُسْنَى عليه فيسقى به الأرض ، والأنتى ناضحة ، وهي السانية أيضا ، والجمع سوانٍ ، وقد سَنَتْ تَسْنُو ، ولا يقال : ناضحٌ لغير المستسقى .

والثقبه أن تُؤخذ القطعة من الثوب قدر السراويل فيجعل لها حُجْزة مخيطة من غير نَيْفَق ، وتُشدُّ كما تشد حُجْزة السراويل ، فإن كان لها نَيْفَق وساقان ، فهي سراويل .

وقال : والذي وَرَدَتْ به الرواية « زَوَّدْتَنَا يَمِينَتَيْهَا » ، والوجه في الكلام أن يكون « يَمِينَتَيْهَا » بالتشديد ، لأنه تصغير « يمين » بلاهاء وإنما قال : « يمينتيها » ولم يقل : يديها ، ولا كفيها لأنه لم يرد أنها جمعت كفيها ثم أعطتنا بهما ، وإنما أراد أنها أعطت كل واحد كفاً كفاً بيمينها ، فهاتان يمينان .

الهبيد : حب الحنظل ، زعموا أنه يعالج حتى يمكن أكله ويطيب .

وَاللَّيْتَةُ : ضرب من الطَّبِيخِ كَالْحَسَاءِ .

وفي حديثه : « إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ بِحَائِطٍ فَلْيَأْكُلْ مِنْهُ ، وَلَا تَتَخَذِ ثُبَانًا »^(١) .
قال أبو عبيد : هُوَ الْوَعَاءُ الَّذِي يَحْمَلُ فِيهِ الشَّيْءُ ؛ فَإِنْ حَمَلْتَهُ بَيْنَ يَدَيْكَ فَهُوَ ثُبَانٌ ،
وإِنْ جَمَعْتَهُ فِي حُضْنِكَ فَهُوَ خُبْنَةٌ .

وفي حديثه : « لَوْ أَشَاءَ لَدَعَوْتُ بِصَلَاءٍ وَصَنَابٍ وَصَلَاتِقٍ وَكَرَاكِرَةٍ وَأُسْنِمَةٍ وَأَفْلَازٍ »^(٢) .
قال أبو عبيد : الصَّلَاءُ : الشَّوَاءُ . وَالصَّنَابُ : الْخُرْدَلُ بِالزَّيْبِ . وَالصَّلَاتِقُ : الْخُبْزُ الرَّقِيقُ ،
وَمَنْ رَوَاهُ « سَلَاتِقٌ » بِالسِّينِ أَرَادَ مَا يَسْلَقُ مِنَ الْبَقُولِ وَغَيْرِهَا . وَالكَرَاكِرُ : كِرَاكِرُ الْإِبِلِ .
وَالْأَفْلَازُ : جَمْعٌ فَلَذَوُ هُوَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْكَبِدِ .

وفي حديثه : « لَوْ شِئْتُ أَنْ يُدَهَّقَ لِي لَفَعَلْتُ »^(٣) .
قال أبو عبيد : دَهَمَقْتُ الطَّعَامَ إِذَا لَيَّنْتَهُ وَرَقَقْتَهُ وَطَيَّبْتَهُ .

وفي حديثه : « لَنْ بَقِيَتْ لَأَسَوِيَيْنَ بَيْنَ النَّاسِ ، حَتَّى يَأْتِيَ الرَّاعِي حَقَّهُ فِي صُفْنِهِ لَمْ
يَعْرِقْ جَبِينَهُ »^(٤) .

الصُّفْنُ : خَرِيطَةٌ لِلرَّاعِي فِيهَا طَعَامُهُ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ . وَرَوَى بَفَتْحِ الصَّادِ ، وَيُقَالُ
أَيْضًا « فِي صَفِينِهِ » .

وفى حديثه : «لئن بقيتُ إلى قابل ، ليأتينَّ كلَّ مسلمٍ حَقُّهُ ، حتى يأتى الراعى بِسَرِّهِ خَيْرٌ ، لم يعرَقْ جبينه^(١)» .

السرو مثل الخيف ، وهو ما انحدَرَ عن الجبل وارتفع عن المسيل .

وفى حديثه : «لئن عشتُ إلى قابل ، لألحقنَّ آخر الناس بأولهم ، حتى يكونوا بيتاً واحداً^(٢)» .

قال أبو عبيد : قال ابنُ مهديٍّ : يعنى شيئاً واحداً ، ولا أحسب هذه الكلمة عربية ، ولم أسمعها فى غير هذا الحديث .

وفى حديثه : أنه خطب ، فقال : «ألا إنَّ الأُسَيْفِيعَ^(٣) - أُسَيْفِيعُ جُهَيْنَةَ^(٤) - رضى من دينه وأمانته بأن يقال : سابق الحاج - أو قال : سَبَقَ الحاج - فادَّان مُعْرِضاً فأصبح قد رِينَ به ؛ فمن كان له عليه دَيْنٌ فليغدُ بالغداة ، فلنقسم ماله بينهم بالحصص^(٥)» .

قوله : «فادَّان مُعْرِضاً» أى استدان مُعْرِضاً ، وهو الذى يعترض الناس فيستدين ممن أمكنه ، وكلَّ شئٍ أمكنك من عرضه فهو معرِض لك ، كقوله : «وَالْبَحْرُ مُعْرِضاً وَالسَّيْرُ^(٥)» .

ورين بالرجل ، إذا وقع فيما لا يمكنه الخروج منه .

(١) النهاية لابن الأثير ؛ والخبر هناك : «لولا أن أترك الناس بيتاً واحداً ما فتحت على قرية إلا قسمتها» ؛ أى أتركهم شيئاً واحداً .

(٢) قال الزحشمى : «الأُسَيْفِيعُ تصغير الأسفع ، صفة وعلماء» .

(٣) جهينة : من بطون قضاة .

(٤) الفائق ١ : ٦٠٠

(٥) قطعة من بيت لعدي بن زيد ، والبيت بتمامه :

سَرَّهُ مَالُهُ وَكَثْرَةُ مَا يَمْلِكُ وَالْبَحْرُ مُعْرِضاً وَالسَّيْرُ

وفي حديثه : أنه قال لمولاه أسلم - ورآه يحمل متاعه على بعير من إبل الصدقة - فقال :
«فهلأ ناقة شصوصاً أو ابن لبون بوآلاً»^(١).

الشصوص : التي قد ذهب لبنها ، ووصف ابن اللبون بالبول ، وإن كانت كلها تبول ،
إنما أراد : ليس عنده سوى البول ، أى ليس عنده مما ينتفع به من ظئر ولا له ضرعٌ
فيحلب ، لا يزيد على أنه بوآل فقط .

وفي حديثه حين قيل له : إن النساء قد اجتمعن يبيكين على خالد بن الوليد ، فقال :
«وما على نساء بنى المغيرة أن يسفكن من دموعهن على أبي سليمان ، ما لم يكن نفع ولا لقلقة !»^(٢).
قيل : النفع هاهنا : طعام المائتم ، والأشبه أن النفع رفع الصوت ، واللقاقة مثله .

وفي حديثه : أن سلمان بن ربيعة الباهلي شكاً إليه عاملاً من عماله ، فضر به بالدرّة
حتى أنهجج^(٣) .

قال أبو عبيد : أى أصابه النفس والبهر من الإعياء .

وفي حديثه حين قدّم عليه أحدُ بنى ثور ، فقال له : هل من مغرّبة خبر؟ فقال : نعم
أخذنا رجلاً من العرب ، كفر بعد إسلامه فمَدّ مناه فضر بضاعته ، فقال : «فهلأ أدخلتموه
جوف بيتٍ فالقيتمُ إليه كل يوم رغيفاً ثلاثة أيام ، لعله يتوب أو يرجع ! اللهم لم أشهد
ولم آمر ، ولم أرض إذ بلغني»^(٤) .

(٢) نهاية ابن الأثير ٤ : ٦٤ ، ١٧٢

(١) الفائق ١ : ٦٥٨

(٣) نهاية ابن الأثير ٤ : ١٨٥ ، وقال في شرحه : « أى وقع عليه الربو - يعنى عمر » .

(٤) الفائق ٢ : ٢٢١

يقال : هل من مغرّبة خبر بكسر الراء ، ويروى بفتحها ، وأصله البُعْد ، ومنه شأو ومُغرّب .

وفي حديثه أنه قال : « آله ليضربن أحدكم أخاه بمثل آكلة اللحم ، ثم يرى أنه لا أقيده ، والله^(١) لا أقيده^(٢) » .

قال أبو عبيد : آكلة اللحم : عصا محدّدة .

وفي حديثه : « أعضّ بي^(٣) أهل الكوفة ، ما يرضون بأمير ، ولا يرّضاهم أمير^(٤) » . هو من العضّال ، وهو الداء والأمر الشديد الذي لا يقوم له صاحبه^(٥) .

وفي حديثه : أنه خطب فذكر الرّبا ، فقال : « إنّ منه أبواباً لا تخفى على أحد ، منها السّلم في السنّ ، وأن تباع الثمرة وهي مغضّفة ولما تطب ، وأن يباع الذهب بالورق نساء^(٥) » . قال أبو عبيد : السّلم في السنّ أن يسلف الرجل في الرقيق والدّواب وغيرهما من الحيوان ، لأنه ليس له حدّ معلوم .

والمغضّفة : المتدلّية في شجرها ، وكلّ مسترخٍ أغضّف ، أى تكون غير مدركة .

وفي حديثه : أنه خطب ، فقال : « ألا لا تغالوا في صدّاق النّساء ، فإنّ الرجل يغالي بصدّاق المرأة ، حتى يكون ذلك لها في قلبه عداوة ، تقول : جيّشت إليك عرق القربة^(٦) » .

(١) في الفائق : « الله » بالجر ، قال : وأصله : « أبالله » ، فأصبر الباء .

(٢) الفائق ١ : ٣٨

(٣) وفي رواية نقلها الزمخشري : « غلبني أهل الكوفة » .

(٤) الفائق ٢ : ١٦٣ ، وتعام الرواية : « أستعمل عليهم المؤمن فيضعف ، وأستعمل عليهم الفاجر

فيفجر » : (٥) نهاية ابن الأثير ٣ : ١٦٤ ، والفائق ١ : ٦١٨ . (٦) الفائق ٢ : ١٣٥

قال : معناه تكأنت لك حتى عرقت عرق القرية ، وعرقتها : سِيلان مائها .

وفي حديثه : أنه رفع إليه غلام ابتهرجارية في شعره ، فقال : « انظروا إليه ، فلم يوجد أنبت ، فدرأ عنه الحد^(١) .

قال أبو عبيد : ابتهرها أى قذفها بنفسه ، فقال : فعلت بها .

وفي حديثه : أنه قضى في الأرنب مجلّان إذا قتلها المحرم^(٢) .
قال : المجلّان : الجدى .

وفي حديثه : أنه قال : « حجة هاهنا ثم أخذ ج هاهنا حتى يفنى^(٣) .
قال : يأمر بحجة الإسلام لا غير ، ثم بعدها الغزو في سبيل الله .
حتى يفنى أى حتى يهرم .

وفي حديثه : أنه سافر في عقب رمضان ، وقال : « إن الشهر قد تسعسع ،
فلو صمنا بقيته » :^(٤) .

قال أبو عبيد : السين مكررة مهملة ، والعين مهملة ، أى أدبر وفنى .

وفي حديثه - وقد سمع رجلا خطب فأكثر - فقال : « إن كثيرا من الخطب من شقاشق
الشيطان » :^(٥) .

الواحدة شِقْشَقَة ، وهو ما يخرج من شِدْق الفحل عند نزوانه ، شبيهة بالرثة . والشيطان

(٢) الفائق ١ : ٢٨٦

(٤) الفائق ٢ : ١٧٥

(١) النهاية ١ : ١٠٠

(٣) النهاية ١ : ٢٠٨

(٥) الفائق ١ : ٦٧١

لا شقشقة له ، إنما هذا مثل لما يدخل في الخطب من الكلام المكذوب وتزوير الباطل .

وفي حديثه : أنه قدم مكة ، فأذن أبو محذورة ، فرفع صوته فقال له : « أما خشيت يا أبا محذورة أن ينشقَّ مُرَيْطَاؤُكَ ^(١) ! » .
قال : المُرَيْطَاءُ : ما بين السرّة إلى العانة ، ويروى بالقصر .

وفي حديثه : أنه سئل عن المذى ، فقال هو الفطر ، وفيه الوضوء ^(٢) .
قال : سَمَاءُ فَطْرًا ^(٣) من قولهم فَطَرَتِ الناقة فَطْرًا ، إذا حابتها بأطراف الأصابع فلا يخرج اللبن إلا قليلا ، وكذلك المذى وليس العني كذلك ، لأنه يخرج منه مقدار كثير .

وفي حديثه : أنه سئل عن حدّ الأمة الزانية ، فقال : « إنّ الأمة ألقت فرّوة رأسها من وراء الدّار ^(٤) » .
قال الفرّوة : جلدة الرأس ، وهذا مثل ، إنما أراد أنها ألقت القناع وتركت الحجاب ، وخرجت إلى حيث لا يمكنها أن تمتنع من الفجور ، نحو رعاية الغنم ؛ فكأنه يرى أن لاحدّ عليها .

وفي حديثه أنه أتى بشاربٍ ، فقال لأبعثنك إلى رجل لا تأخذه فيك هواة ، فبعث به إلى مطيع بن الأسود العدوي ^(٥) ، فقال : إذا أصبحت غداً فاضربه الحدّ ، بناءً على عمر

(٢) الفائق ٢ : ٢٨٦

(١) الفائق ٣ : ٢٠

(٣) قال الزخشمي : وروى « الفطر » بالضم (٤) الفائق ٢ : ٢٦٥

(٥) الفائق : « العبدى » .

وهو يضربه ضرباً شديداً ، فقال : قتلَ الرجل ! كم ضربته ؟ قال : ستين ، قال : « أقصَّ عنه بعشرين ^(١) » .

قال : معناه اجعل شِدَّةَ هذا الضربِ قِصَاصاً بالعشرين التي بقيت من الحدِّ فلا تضربه إياها .

وفي حديثه أنَّ رجلاً أتاه فذكر له أنَّ شهادة الزور قد كثرت في أرضهم ، فقال : « لا يؤسَّرُ أحدٌ في الإسلام بشهادة ^(٢) الزور ، فإنَّا لا نقبل إلاَّ العدول ^(٣) » .

قال : لا يؤسَّرُ : لا يحبس ، ومنه الأسير : المسجون .

وفي حديثه : أنه جَدَّبَ السَّمرَ ^(٤) بعدَ عَتَمَةٍ .
جذبه ^(٥) أي عابه ووَصمه .

ومثل هذا الحديث في كراهيته السَّمرَ حديثه الآخر ؛ أنه كان ينشِّ الناس بعد العشاء بالدَّرة ، ويقول : انصرفوا إلى بيوتكم ^(٦) .

قال : هكذا روى بالشين المعجمة ، وقيل : إنَّ الصحيح « ينسُّ » بالسين المهملة ، والأظهر أنه ينوش الناس بالواو ، من التناوش ، قال تعالى : ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ ﴾ ^(٧) .

وفي حديثه : « هاجروا ولا تَهَجَّرُوا ، واتقوا الأرنب أن يحذِفها أحدُكم بالعصا ، ولكن ليذك لكم الأسل : الرماحُ والنَّبَلُ » ^(٨) .

(٢) الفائق : « لشهداء السوء »

(٤) الفائق : « الثمر »

(٦) النهاية لابن الأثير ٤ : ١٤٥

(٨) الفائق ٢ : ٤٤٥

(١) الفائق ٣ : ٢٢٩

(٣) الفائق ١ : ٣١

(٥) الفائق ١ : ١٦٤

(٧) سورة سبأ ٥٢

قال : رواه زرّ بن حبّيش ، قال : قدمت المدينة ، فخرجت في يوم عيدٍ ، فإذا رجل متلبّب أعسر أيسر ، يمشي مع الناس كأنه راكب ، وهو يقول : كذا وكذا ، فإذا هو عمر ، يقول : هاجروا وأخلصوا الهجرة ولا تهجّروا .
ولا تشبهوا بالمهاجرين على غير صحة منكم ، كقولك : تحمّل الرجل ، وليس بحليم ، وتشجع وليس بشجاع .

والذكاة : الذبح . والأسلُ أعم من الرماح ، وأكثر ما يستعمل في الرماح خاصّة .
والمتلبّب : المتحرّم بثيابه .
وفلان أعسر يسر : يعمل بكلا يديه ، والذي جاء في الرواية « أيسر » بالهمزة .

وفي حديثه : أنّه أفطر في رمضان ، وهو يرى أنّ الشمس قد غربت ، ثمّ نظر فإذا الشمس طالعة ، فقال : « لا تقضيه ، ماتجافنا فيه الإثم » ^(١) .
يقول : لم تتعمّد فيه الإثم ، ولا ملنا إليه ، والجَنَف : الميل .

وفي حديثه : أنّه قال لما مات عثمان بن مظعون على فراشه : « هَبَّتْهُ الموتُ عندي منزلة حين ^(٢) لم يمت شهيدا ، فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم على فراشه وأبو بكر ، علمت أنّ موت الأخيار على قُرُشهم ^(٣) .
هَبَّتْهُ ، أي طأطأه وخطّ من قدره .

وفي حديثه : أنّ رجلاً من الجنّ لقيّه ، فقال : هل لك أن تصارعني ، فإن صرعتني

(٢) اللسان : « حيث لم يمت شهيدا » .

(١) الفائق ١ : ٢١٨ .

(٣) الفائق ٣ : ١٨٩ .

عَلِمْتُكَ آيَةً إِذَا قَرَأْتَهَا حِينَ تَدْخُلُ بَيْتَكَ لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ ، فَصَارَعه فَصَرَّعه عَمْرٌ ، وَقَالَ لَهُ :
إِنِّي أَرَاكَ ضَيْلًا شَخِيتًا ، كَأَنَّ ذِرَاعِيكَ ذِرَاعَا كَلْبٍ ، أَفَهَكَذَا أَتَمُّ كُلُّكُمْ أَيُّهَا الْجَنُّ أَمْ
أَنْتَ مِنْ بَيْنِهِمْ ؟ فَقَالَ : إِنِّي مِنْ بَيْنِهِمْ لِضَلِيلٍ ، فَعَاوِذَنِي ، فَصَارَعه فَصَرَّعه الْإِنْسَى ، فَقَالَ :
أَتَقْرَأُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ؟ فَإِنَّهُ لَا يَقْرُؤُهَا أَحَدٌ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ إِلَّا خَرَجَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ ، وَلَهُ خَبِيجٌ
كَخَبِيجِ الْحَمَارِ ^(١) .

قال : رواه عبدُ الله بن مسعود ، وقال : خرج رجلٌ من الإنس ، فلقِيَه رجلٌ من
الجنِّ . . . ثم ذكر الحديث ، فقليل له : هو عمر ، فقال : وَمَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ إِلَّا عُمَرُ !
الشَّخِيتُ : النَّحِيفُ الْجِسْمِ ، وَمِثْلُهُ الشَّخْتُ .
وَالضَّلِيلُ : الْعَظِيمُ ^(٢) الْخُلُقِ .
وَالْخَبِيجُ : الضَّرَاطُ .

وفي حديثه : أَنَّهُ كَانَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، وَهُوَ يَقُولُ : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي
الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ ^(٣) ؛ مَا لَهُ هَجِيرَى غَيْرَهَا ^(٤) .
قال : هَجِيرَى الرَّجُلِ : دَابُّهُ وَدَيْدَنُهُ وَشَأْنُهُ ^(٥) .
ومثلها من قول عمر : لَوْ أُطِيقُ الْأَذَانَ مَعَ الْخَلِيقِ لَأَذَنْتُ .
ومثلها من قول عمر بن عبد العزيز : لَا رَدٌّ يَدَى فِي الصَّدَقَةِ ^(٦) ، أَى لَا تَرَدُّ .
ومثلها قول العرب : كَانَتْ بَيْنَهُمْ رَمِيًّا أَى مَرَامَاةً ، ثُمَّ حَجَزَتْ بَيْنَهُمْ حَجِيرَى ، أَى
مُحَاجَزَةٌ .

(٢) في الفائق : • والضليع : المحفر الجنبين
(٣) سورة البقرة ٢٠١
(٥) ٣ : ١٩٤

(١) الفائق ٢ : ٤٨ ، ٤٩ .
الوافر الأضلاع ، وقد ضلع ضلعة .
(٤) الفائق ٣ : ١٩٥
(٦) الفائق ١ : ٤٧٥

وفى حديثه حين قال للرجل الذى وُجد منبُوذاً فأَتاه به ، فقال : عسى الغوير أبوساً^(١) ! قال عريفه : يا أمير المؤمنين ، إنه وإنه...^(٢) فأثنى عليه خيراً ، وقال : فهو حرٌّ ولاؤه لك^(٣) .

الأبوس جمع بأس^(٤) والمثل قديم مشهور ، ومراد عمر : لعلك أنت صاحب هذا المنبوذ ! كأنه اتهمه وساء ظنه فيه ، فلما أثنى عليه عريفه - أى كفيله - قال له : هذا المنبوذ حرٌّ ولاؤه لك ، لأنه بإنقاذه إِيَّاه من الهلكة كأنه أعتقه .

وفى حديثه : إن قريشاً تريد أن تكون مغويات لِمَالِ اللَّهِ^(٥) .
هكذا يروى بالتخفيف والكسر ، والمعروف « مغويات » بتشديد الياء وفتحها واحداً تهـ
مُغَوَّاةً ، وهى حفرة كالزُّبْيَةِ تحفر للذئب ، ويعمل فيها جَدْيٌ^٦ ؛ فإذا نظر إليها الذئب سقط يريد فيصاد ، ولهذا قيل : لكل مَهْلَكَةٌ مُغَوَّاةٌ .

وفى حديثه : « فَرَّقُوا عَنِ الْمَنِيَّةِ ، واجعلوا الرأس رأسين ، ولا تُلِثُوا بدار مَعْجَزَةٍ ، وأصلحوا مثاويكم ، وأخيفوا الهوامَّ قبل أن تخيفكم ، واخشوشنوا ، واخشوشبوا وتمعدروا^(٦) » .

(١) الفائق : « الغوير : ماء لُكَبَ ؛ وهذا مثل أول من تكلم به الزُّبَاءُ الملكة حين رأت الإبل عليها الصناديق ، فاستنكرت شأن قصير إذ أخذ على غير الطريق ؛ أرادت : عسى أن يأتى ذلك الطريق بشر ، ومراد عمر رضى الله عنه اتهم الرجل بأن يكون صاحب المنبوذ ، حتى أثنى عليه عريفه خيراً » .
(٢) قال فى الفائق : « لأنه إنه ؛ أراد أنه أمين وعفيف ؛ وما أشبه ذلك خذف .

(٤) الفائق : « وانتصابه بعسى على أنه خبره

(٣) الفائق ٢ : ٢٣٩

على ما عليه أصل القياس »

(٦) الفائق ٢ : ٢٦٥

(٥) الفائق ٢ : ٢٤٠

قال : « فرّقوا عن المنية ، واجعلوا الرأس رأسين » ، أى إذا أراد أحدكم أن يشتري شيئا من الحيوان كملوك أو دابة فلا يغالين به ، فإنه لا يدري ما يحدث فيه ، ولكن ليجعل ثمنه فى رأسين ، وإن كان كل واحد منهما دون الأول ، فإن مات أحدهما بقى الآخر .

وقوله : « ولا تُلثُوا بدار مَعَجَزَة » ، فالإلثاق الإقامة ، أى لا تقيموا ببلد يعجزكم فيه الرزق ، ولكن اضطربوا فى البلاد للكسب .

وهذا شبيه بحديثه الآخر : « إذا اتجر أحدكم فى شيء ثلاث مرّات فلم يرزق منه فليدعه » .

والمناوى : المنازل ، جمع منوى .

وأخيفوا الهوام ، أى اقتلوا ما يظهر فى دوركم من الحيات والعقارب لتخافكم ، فلا تظهر .

واخشوشنوا : أمر بالخشونة فى العيش ، ومثله « اخشوشبوا » بالباء ؛ أراد ابتذال النفس فى العمل والاحتفاء فى المشى ليغاظ الجلد ، ويجسو .

وتعددوا ، قيل إنه من الغلظ أيضا ، يقال للغلام إذا أنبت وغلظ : قد تعدد .

وقيل : أراد تشبهوا بمعدّ بن عدنان ، وكانوا أهل قشف وغلظ المعاش ، أى دعوا التّنمّ وزىّ العجم .

وقد جاء عنه فى حديث آخر مثله : « عليكم باللبسة المعدية » .

وفى حديثه : أنه كتب إلى خالد بن الوليد : « إنه باغى أنك دخلت حتما بالشام ، وأن من بها من الأعاجم أعدوا لكم دلوكا عجينا بخمر ، وإني أظنكم آل المغيرة ذرؤ النار » ^(١) .

الدُّلُوكُ : ما يتدلَّك به كالسَّحُورِ والفَطُورِ ونحوهما .

وذَرَوْ النارَ : خلق النار . ويروى : « ذرء النار » بالهمزة ، من ذرأ الله الناس ، أى صَوَّرَهُم وأَوْجَدَهُم .

وفى حديثه : « املكوا العجيين فإنَّه أحد الرِّيعين » ^(١) .

ملكْت العجيين : أجدت عجنه .

والرِّيع : الزيادة ، والرَّيع الثانى ما يزيدُ عند خَبْزِهِ فى التَّنُّورِ .

وفى حديثه حين طُعِن ، فدخل عليه ابن عباس فرآه مغتَمًّا بمن يستخلف بعده ، فذكر عثمان فقال : كَلِفُ بَأقاربه ^(٢) ، قال : فعلى ؟ قال : فيه دُعَابَةٌ ، قال : فطلحة ؟ قال : لولا بَأَوْ فيه ^(٣) ، قال : فالزبير ؟ قال : وَعَقَّة لِقِس ^(٤) . قال : فعبد الرحمن ؟ قال : أوّه ، ذكرت رجلاً صالحاً ولكنَّه ضعيف ، وهذا الأمر لا يصلح له إلا اللين من غير ضَعْف ، والقوى من غير عنف ^(٥) ، قال : فسعد ^(٦) ؟ قال : ذاك يكون فى مِقْنَبٍ من مقابلكم ^(٧) .

قوله : « كَلِفُ بَأقاربه » أى شديد الحبِّ لهم .

والدُّعَابَةُ : المزاح .

(١) الفائق ١ : ٥١٨ .

(٢) الفائق : « وروى أخمى حفده وأثرته » .

(٣) الفائق : « وروى أنه قال : « ألا كنم ! إن فيه بأوا أو نخوة » .

(٤) الفائق : « وروى ضرس ضيبس أو قال : ضيبس » .

(٥) الفائق : « وروى لا يصلح أن يلى هذا الأمر إلا حصيف العقدة ، قليل الفرّة ، الشديد فى غير

عنف ، اللين فى غير ضعف ، الجواد فى غير سرف ، البخيل فى غير وكف »

(٦) الفائق ٤ : ٤٢٥ ، ٤٢٦

(٧) ابن أبى وقاص .

والباو: الكبر والعظمة .

وقوله : « وعقة لفس » و يروى « ضبيس » ، ومعناه كله الشراسة وشدة الخلق
وخُبث النفس .

والمقنب : جماعة من الفرسان .

وفي حديثه : أنه قال عام الرمادة : لقد هممت أن أجعل مع كل أهل بيت من المسلمين
مثلهم ، فإن الإنسان لا يهلك على نصف شعبه ، فقال له رجل : لو فعلت يا أمير المؤمنين
ما كنت فيها ابن ثأداء .

قال : يريد أن الإنسان إذا اقتصر على نصف شعبه ، لم يهلك جوعا . وابن ثأداء ^(١)
بفتح الهمزة : ابن الأمة ^(٢) .

وفي حديثه : أنه قرأ في صلاة الفجر بالناس سورة يوسف ، فلما انتهى إلى قوله تعالى :
﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) ، بكى حتى سُمع
نشيجُه ^(٤) .

النشيج : صوت البكاء ، يردده الصبي في صدره ولا يخرج به .

وفي حديثه أنه أتى في نساء - أو إماء - ساعيات ^(٥) في الجاهلية ، فأمر بأولادهن أن
يقوموا على آبائهم ، فلا يسترقوا ^(٦) .

(١) في الفائق بسكون الهمزة ، وقال : التأداة : الأمة ؛ سميت بذلك لفسادها لوما ومهانة ، من قولهم
تهد المبرك على البعير ، إذا اتل وفسد حتى لم يستقر عليه .

(٢) الفائق ١ : ١٤١ ، وفيه رواية أخرى : « إن رجلا قال له عام الرمادة : لقد انكشت وما كنت
فيها ابن ثأداء ، فقال : ذلك لو أنفقت عليهم من مال الخطاب » .

(٣) سورة يوسف : ٨٦

(٤) النهاية لابن الأثير ٤ : ١٤٣

(٥) الفائق ١ : ٥٩٥ .

(٦) الفائق : « ساعين » .

المساعة : زنا الإمام خاصة ^(١) . قضى عمر في أولادهن في الجاهلية أن يسو من على آبائهم ، بدفع الإباء قيمتهم إلى سادات الإمام ، ويصير الأولاد أحراراً لاحقاً النسب بآبائهم .

وفي حديثه : « ليس على عَرَبِيٍّ مِلْكٌ ، ولَسْنَا بِنَازِعِينَ مِنْ يَدِ رَجُلٍ شَيْئاً أَسْلَمَ عَلَيْهِمْ ، وَلَكِنَّا نَقُومُهُمُ الْمَلَّةَ خَنْسًا مِنَ الْإِبِلِ » ^(٢) .

قال : كانت العرب تَسْبِي بعضها بعضاً في الجاهلية ، فيأتى الإسلام والمسبى في يد الإنسان كالمملوك له ؛ فقضى عمر في مثل هذا أن يردَّ حُرّاً إلى نسبه ، وتكون قيمته على نفسه يؤدّيها إلى الذى سباه ، لأنه أسلم وهو في يده ، وقيمته كائناً ما كان خمساً من الإبل ^(٣) .

قوله : « والملة » أى تقوم ملة الإنسان وشرعها .

وفي حديثه لما ادعى الأشعث بن قيس رقابَ أهلِ نجران ، لأنه كان سباهم في الجاهلية واستعبدهم تغلباً فصاروا كماليكه ، فلما أسلموا أبوا عليه ، فخاصموه عند عمر في رقابهم ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، إنما كنا له عبيد مملّكة ، ولم نكن عبيد قن . فتغيّظ عمر عليه ، وقال : « أَرَدْتُ أَنْ تَتَفَلَّنِي ! » ^(٤) .
يعنى أردت غفلتى .

(١) الفائق : « ساعاها فلان ، إذا فجر بها ، وهو من السعى ، كأن كل واحد منها يسعى لصاحبه » .

(٢) النهاية : ٤ : ١٩ .

(٣) في النهاية عن الأزهري : « كان أهل الجاهلية يطئون الإمام ويلدن لهم ، فكانوا ينسبون إلى آبائهم ، وهم عرب ، فرأى عمر أن يردهم على آبائهم ، فيعتقون ، ويأخذ من آبائهم لمواليهم عن كل واحد خساً من الإبل » .

(٤) الفائق ٢ : ٣٨٠ ، وقال : « وروى أن تعنتى » ، والتعنت طلب العنت .

وعبدِ قنّ : مُلِكٌ ومُلِكٌ أبواه ، وعبد مملّكة بفتح اللام وضمتها : من غلب عليه واستعبد ، وكان في الأصل حرّاً ، فقضى عمر فيهم أن صيّرهم أحراراً بلا عَوْض ، لأنه ليس بسبأ على ^(١) الحقيقة .

وفي حديثه : أنه قضى في ولد المغرور بغرة ^(٢) .

قال : هو الرجل يزوّج رجلاً آخر مملوكاً لإنسان آخر على أنّها حرّة ، فقضى عمر أن يفرّم الزوج لموالى الأمة غرة ، أى عبداً أو أمة ، ويكون ولده حرّاً ، ثم يرجع الرجل الزوج على مَنْ غره بما غرم .

وفي حديثه : أنه رأى جارية متكمة ، فسأل عنها فقالوا : أمة آل فلان ، فضرّبها بالدرة ضربات ، وقال : يالكعاء ! أنشبهين بالحرائر ^(٣) !

قال : متكمة : لابسة قناع ، أصله من الكمة ، وهى كالقلنسوة ، والأصل مكمة ، فأعاد الكاف ، كما قالوا : كفّف فلان عن كذا ، وتصرصر الباب .

ولكعاء ولكاع بالكسر والبناء : شتمٌ للأمة ، وللرجل يقال : يالْكَع .

وفي حديثه : « وَرَّعَ اللَّصَّ وَلَا تُرَاعِهِ » ^(٤) .

يقول : ادفعه إذا رأيته في منزلك واكفّفه بما استطعت ، ولا تنتظر فيه شيئاً ، وكلُّ

(٢) النهاية لابن الأثير ٣ : ١٥٦

(٤) نهاية ابن الأثير ٤ : ٢٠٥

(١) ١ : « في الحقيقة » .

(٣) الفائق ٤٣٩

شيء كفتته فقد ورعته ، وكل ما تنتظره فأنت تراعيه ؛ والمعنى أنه رخص في الإقدام على اللصّ بالسلاح ، ونهى أن يمسك عنه نأماً .

وفي حديثه : أن رجلاً أتاه ، فقال : إن ابن عمي شُجّ مَوْضِحة ، فقال : أمن أهل القرى أم من أهل البادية ؟ قال : من أهل البادية ، فقال عمر : إنا لا نتعامل الموضع بيننا ^(١) . قال : سمّاها مُضَغاً استصغاراً لها ولأمثالها كالسنّ والإصبع . قال : ومثل ذلك لا تحمله العاقلة عند كثير من الفقهاء ، وكذلك كل ما كان دون الثلث .

وفي حديثه : أنه لما حصّب المسجد ، قال له فلان : لم فعلت ؟ قال : هو أغفر للنخامة ، وألّين في الموطئ ^(٢) . أغفر لها : أسترّها . وحصّب المسجد : فرشّه بالحصباء ؛ وهي رمل فيه حصّي صغار .

وفي حديثه : أن الحارث بن أوس سأله عن المرأة تطوف بالبيت ، ثم تنفر من غير أن تطوف طواف الصّدر إذا كانت حائضاً ، فنهاه عمر عن ذلك ، فقال الحارث : كذلك أفتاني رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال عمر : أربّت يداك ! أتسألني ؛ وقد سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم كي أخالفه ^(٣) ! قال : دعا عليه بقطع اليدين ؛ من قولك : قطعت الشاة إرباً إرباً .

(١) الفائق ٣ : ١٦٨ ومضع الأمور - كسكر - صغارها (٢) الفائق ١ : ٢٦٥

(٣) الفائق ١ : ٢٣

وفي حديثه أنه سمع رجلاً يتعوذ من الفتن، فقال عمر : اللهم إني أعوذ بك من الضفّاطة ، أنسأل ربك ألا يرزقك مالا ولا ولداً^(١) !

قال : أراد قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾^(٢) . والصفّاطة : الحمق وضعف العقل ، رجل ضفيط ، أى أحمق .

* * *

وفي حديثه : « ما بال رجال لا يزال أحدهم كاسراً وسادة عند امرأة مُغزّية ، يتحدث إليها وتحدث إليه ! عليكم بالجنبّة فإنّها عَفَافٌ ، إِنَّمَا النِّسَاءُ لَحْمٌ عَلَى وَضْمٍ ، إِلَّا مَا ذُبَتْ عَنْهُ ^(٣) » .

قال : مُغزّية ، قد غزا زوجها ، فهو غائب عنها ، أغزّت المرأة ، إذا كان بعلمها غازياً ، وكذلك أغابت فهي مُغيبية .

وعليكم بالجنبّة ، أى الناحية ، يقول تنحّوا عنهنّ وكلّوهن من خارج المنزل .
والوضم : الخشبة أو البارية يُجعل عليها اللحم .

قال : وهذا مثل حديثه الآخر : « ألا لا يدخلنّ رجلٌ على امرأة وإن قيل حووها ، ألا حووها الموت »^(٤) .

قال : دعا عليها . فإذا كان هذا رأيه فى أبى الزوج وهو محرّمٌ لها فكيف بالغريب !
وفي حديثه : « إن بيعة أبى بكر كانت فلتة وقي الله شرّها ، فلا بيعة إلا عن مشورة ؛ وأيّما رجل بايع رجلاً عن غير مشورة فلا يؤمّر واحدٌ منهما بفِرّة أن يقتلا »^(٥) .

قال : التفرة : التغرير ، غرّرت بالقوم تغريراً وتغرة ، كقولك : حلّلت اليمين تحليلاً

(٢) سورة التّغابن : ١٥

(٤) الفائق : ١ : ٢٩٥

(١) النهاية ٣ : ٢٢

(٣) الفائق ٢ : ٤١١

(٥) الفائق ٢ : ٢٩٧ .

وتَحَلَّة ، ومثله في المضاعف كثير ، أى أن في ذلك تغريرا بأنفسهما وتعريضاً لهما أن يُقتلا.

وفي حديثه : « إنَّ العبد إذا تواضع لله رفع الله حكَمَتَه ، وقال : انتعشْ نَعَشَكَ اللهُ ، وإذا تكبر وعدا طوره وهَصَه اللهُ إلى الأرض »^(١).

قال : وهَصَه أى كسره . وعدا طوره ، أى قدره .

وفي حديثه : « حَجَّوا بالذُّرِّيَّة ، لا تأكلوا أرزاقها ، وتَذَرُوا أرزاقها في أعناقها »^(٢).

قال : أراد بالذُّرِّيَّة هنا النساء ولم يرد الصبيان ، لأنه لا حَجَّ عليهم .

والأرباق : جمع رَبَق ، وهو الحبل .

وفي حديثه : أنه وقف بين الحرتين - وهما داران لفلان - فقال : « شَوِّى^(٣) أخوك ،

حتى إذا أنضج رَمَدٌ »^(٤).

هذا مثل يضرب للرجل يضيع معروفاً ثم يفسده .

وفي حديثه : « السائبة والصدقة ليومهما »^(٥).

قال : السائبة : المعتق .

(١) الفائق ١ : ٢٧٩ ، وقال : « الحكمة من الإنسان : أسفل وجهه ، ورفع الحكمة ، كناية عن الإعزاز ، لأن من صفة الذليل أن ينكس ويضرب بذقنه وصدرة . وقيل : الحكمة : القدر والمنزلة من قولهم : لا يقدر على هذا من هو أعظم حكمة منك » .

(٢) الفائق ١ : ٤٢٨

(٣) في الأصول : « ثوى » ، وما أثبتته من الفائق ، وشوى ، أى ألقى الشواء في النار ، قال الزمخشري : « وهذا مثل ، نحوه قولهم : « المنة تهدم الصنعة » .

(٤) رمد : ألقاه في الرماد ، والخبر في الفائق ١ : ٥٠٧ . (٥) الفائق ١ : ٦٣٠

وليومهما : ليوم القيامة الذى فعل ما فعله لأجله .

وفى حديثه : « لا تشتروا رقيق أهل الذمة ، فإنهم أهل خراج يؤدى بعضهم عن بعض : وأرضهم فلا تتنازعوها ، ولا يقرن أحدكم بالصغار بعد إذ نجاه الله » .

قال : كره أن يشتري أرضهم المسلمون وعليها خراج ، فيصير الخراج منتقلا إلى المسلم ، وإنما منع من شراء رقيقهم ، لأن جزيتهم تكثر على حسب كثرة رقيقهم ، فإذا ابتاع رقيقهم قلت جزيتهم ، وإذا قلت جزيتهم يقل بيت المال .

وفى حديثه فى قنوت الفجر : « وإليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ، ونخشى عذابك ، إن عذابك بالكفار ملحق » ^(١) .

قال : حفد العبد مولاه يحفد أى خدم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾ ^(٢) أى خدما .

وملحق : اسم فاعل بمعنى لاحق من الحق ، وهو لغة فى لحق ، يقال : لحقت زيدا ، وألحقته بمعنى .

وفى حديثه : « لا تشتروا الذهب بالفضة إلا يداً بيد ، هاء وهاء ، إنى أخاف عليكم الرماء » ^(٣) .

قال : الرماء : الزيادة وهو بمعنى الربا ، يقال : أرميت على الخمسين ، أى زدت عليها .

(٢) سورة النحل ٧٢

(١) النهاية ١ : ٢٣٩

(٣) النهاية ٢ : ١٠٧ هاء وهاء : صوت بمعنى خذ

وفي حديثه : « مَنْ لَبَّدَ أَوْ عَقَصَ أَوْ ضَفَّرَ ، فعليه الخلق »^(١) .
قال : التلييد أن تجعل في رأسك شيئاً من صَمْعٍ أَوْ عَسَلٍ يمنع من أن يقل .
والعقص والضفر : قَتْلُ الشعر ونَسْجُهُ .

وفي حديثه : « ما تصعدتني خِطْبَةٌ^(٢) كما تصعدتني خِطْبَةُ النكاح »^(٣) .
قال : معناه ماشقٌ على ، وأصله من الصَّعود ، وهي العقبة المنكرة ، قال تعالى :
﴿ سَأَرْهِقُهُ صَعُوداً ﴾^(٤) .

وفي حديثه أنه قال للملك بن أونس : « يامالك ، إنَّه قد دَفَّتْ علينا من قومك دافَّةٌ ، وقد
أمرنا لهم برضخ فاقسمه فيهم »^(٥) .
قال : الدافَّةُ : جماعة تسير سيراً ليس بالشديد .

وفي حديثه : أنه سأل جيشاً ، فقال : « هل ثبت لكم العدو قدَرٌ حلب شاة بكية^(٦) ؟ »
قال : البكية : القليلة اللبن .

وفي حديثه أنه قال في مُتعة الحج : « قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلها
وأصحابه ، ولكن كرهت أن يظلوا بهنَّ مُعرِّسين تحت الأراك ، ثم يلبثون بالحج
تقطر رءوسهم »^(٧) .

(١) الفائق ٢ : ٤٤٦

(٢) الفائق : « شيء » ، وفي اللسان : « ما تكاء ذئب شيء ما تكاء ذئب خِطْبَةُ النكاح » .

(٣) الفائق . . . (٤) سورة المدثر ١٧ .

(٥) الفائق ١ : ٤٠٢ (٦) نهاية ابن الأثير ١ : ٩٠

(٧) الفائق ٢ : ١٣٦

قال : المَرَّس : الذى يَفْشَى امرأته . قال : كره أن يحلَّ الرجل من عُمرته ، ثم يأتى النساء ، ثم يهَلِّ بالحج .

وفى حديثه : « نعم المرء صهيب ، لو لم يخف الله لم يعصه » .
قال : المعنى أنه لا يترك المعصية خوفَ العقاب ، بل يتركها لقبحها ، فلو كان لا يخاف عقوبة الله لترك المعصية .

وفى حديثه : أنه أتى بسكران فى شهر رمضان ، فقال : للمنخرين للمنخرين ، أصبياننا صيام وأنت مفطر ! .

قال : معناه الدعاء عليه ، كقولك : كبتة الله للمنخرين ! وكقولهم : لليدين وللغم !

وفى حديثه أنه قال لما توفى رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، قام أبو بكر فتلا هذه الآية فى خطبته : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ^(١) . قال عمر : فعقرتُ حتى حزرت ^(٢) إلى الأرض ^(٣) .

قال : يقال للرجل : إذا بُرِّتَ وبقى متحيراً دهشاً : قد عقر ومثله بعل وخرق .

وفى حديثه أنه كتب إلى أبى عبيدة وهو بالشام حين وقع بها الطاعون « إنَّ الأردنَّ أرض غَمَقَة ، وإنَّ الجابية أرض نَزْهَة ، فأظهِرْ بمن معك من المسلمين إلى الجابية » ^(٤) .

(٢) النهاية : « وقعت » .

(٤) الفائق ٢ : ٢٣٦

(١) سورة الزمر ٣٠

(٣) النهاية ٣ : ١١٤

قال : الغَمِقة : الكثيرة الأنداء والوباء ، والنَزْهَة : البعيدة من ذلك .

وفي حديثه : أنه قال لبعضهم في كلام كلمه به : « بل تحوسك فتنة » ^(١) .

قال : معناه تخالطك وتحثك على ركوبها . قال : وتحوس مثل : تجوس ، بالجيم ؛ قال تعالى : ﴿ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ﴾ ^(٢) .

وفي حديثه حين ذكر الجراد ، فقال : « وددت أن عندنا منه قفعة أو قفعتين » ^(٣) .

قال : القفعة : شيء شبيه بالزنبيل ، ليس بالكبير ، يعمل من خوص ليس له عُرى ؛ وهو الذي يسمى القفّة .

وفي حديثه : أن أذينة العبدى أتاه يسأله ، فقال : إني حججت من رأس هُرٍّ وأخارك ،

أو بعض هذه المزالف ، فمن أين أعتمر ؟ فقال : « ائت عليا ، فأسأله ، فسألته ، فقال : من حيث ابتدأت » ^(٤) .

قال : رأس هُرٍّ وأخارك موضعان من ساحل فارس ، والمزالف : كل قرية تكون بين

البرّ وبلاد الريف ، وهى المزارع أيضا ، كالأنبار وعين التمر والحيرة .

وفي حديثه : أنه نهى عن المكايلة ^(٥) .

قال : معناه مكافأة الفعل القبيح بمثله !

(٢) سورة الإسراء ٥

(٤) الفائق ١ : ٤٤٣

(١) النهاية ١ : ١٧٠

(٣) النهاية لابن الأثير ١ : ٢٦٨

(٥) النهاية لابن الأثير ٤ : ٤٢

وفي حديثه : « ليس الفقير الذي لا مال له ، إنما الفقير الأخلق الكسب » ^(١) .

قال : أراد الرجل الذي لا يُرزأ في ماله ، ولا يصاب بالمصائب ، وأصله أن يقال للجبل المصمت الذي لا يؤثر فيه شيء : أخلق . وصخرة خلقاء ، إذا كانت كذلك ، فأراد عمر أن الفقر الأكبر إنما هو فقر الآخرة ، لمن لم يقدم من ماله لنفسه شيئاً يثاب عليه هناك . وهذا نحو قول النبي صلى الله عليه وآله : « ليس الرقوب ^(٢) الذي لا يبقى له ولد ، إنما الرقوب الذي لم يقدم من ولده أحداً » .

فهذا ما ملخصه من غريب كلام عمر من كتاب أبي عبيد .

فأما ما ذكره ابن قتيبة من غريب حديثه في كتابه ، فأنا ألخص منه ما أنا ذاكره . قال ابن قتيبة : فمن غريب حديث عمر أنه خطب ، فقال : إن أخوف ما أخاف عليكم أن يؤخذ الرجل المسلم البريء عند الله فيُدَسَّرَ كما يُدَسَّرُ الجزور ، ويشاط لحمه كما يشاط لحم الجزور ، يقال : عاصٍ وليس بعاص . فقال على عليه السلام : فكيف ذاك ولما تشدد البلية ، وتظهر الحمية ، وتسبى الذرية ، وتدقهم الفتن دقّ الرّحى بفالها ^(٣) ! قال ابن قتيبة : يُدَسَّرُ أى يُدْفَع ، ومنه حديث ابن عباس : ليس في العنبر زكاة ، إنما هو شيء يدسره البحر ^(٤) .

ويشاط لحمه أى يقطع ويُبْضَع ، والأصل في الإشاطة الإحراق ، فاستعير ، وفي الحديث : « إن زيد بن حارثة قاتل يوم مؤتة حتى شاط في رماح القوم » . والثقال : جلدة تبسط تحت الرّحى فيقع عليها الدقيق .

(٢) نهاية ابن الأثير ٢ : ٩٥

(٤) الفائق ١ : ٣٩٧ وفيه : « سره البحر » .

(١) الفائق ١ : ٣٦٦

(٣) الفائق ١ : ٣٩٧

وفي حديث عمر : « القَسَامَةُ ^(١) تُوجِبُ الْعَقْلَ ، وَلَا تُشِيْطُ الدَّمُ » ^(٢) .
قال ابن قتيبة : الْعَقْلُ : الدِّية ، يَقُولُ : إِذْ حَلَفْتُ فَإِنَّمَا تَجِبُ الدِّيةُ لَا الْقَوْدَ ، وَقَدْ رَوَى
عن ابن الزبير وعمر بن عبد العزيز أَنَّهُمَا أَقَادَا بِالْقَسَامَةِ .

وفي حديثه : « لَا تَغْطَرُوا حَتَّى تَرَوْا اللَّيْلَ يَغْشَى عَلَى الظَّرَابِ » ^(٣) .

قال : يَغْشَى أَيْ يَظْلِمُ .

وَالظَّرَابُ : جَمْعُ ظَرِبَ ، وَهُوَ مَا كَانَ دُونَ الْجَبَلِ ، وَإِنَّمَا خَصَّ الظَّرَابَ بِالذِّكْرِ
لِقَصْرِهَا ، أَرَادَ أَنَّ ظِلْمَةَ اللَّيْلِ تَقْرُبُ مِنَ الْأَرْضِ .

وفي حديثه : أَنَّ رَجُلًا كَسِرَ مِنْهُ عَظْمٌ فَاتَى عُمَرَ يَطْلُبُ الْقَوْدَ ، فَأَبَى أَنْ يَقْتَصَّ لَهُ ،
فَقَالَ الرَّجُلُ : فَكَاسِرُ عَظْمِي إِذْنٌ كَالْأَرْقَمِ ، إِنْ يَقْتُلُ يَنْقَمُ وَإِنْ يَتْرَكَ يَلْقَمُ ، فَقَالَ عُمَرُ :
« هُوَ كَالْأَرْقَمِ » ^(٤) .

قال : كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَزْعُمُ أَنَّ الْجَنَّ يَتَصَوَّرُ بَعْضُهُمْ فِي صُورَةِ الْحَيَّاتِ ، وَأَنَّ مَنْ قَتَلَ
حَيَّةً مِنْهَا طَلَبَتْ الْحَيَّةُ بِالثَّأْرِ ، فَرُبَّمَا مَاتَ أَوْ أَصَابَهُ خَبَلٌ ، فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : « إِنْ يَقْتُلُ يَنْقَمُ » .
وَمَعْنَى « يَلْقَمُ » يَقُولُ : إِنْ تَرَكْتَهُ أَكَلَكَ ، وَهَذَا مِثْلُ يَضْرِبُ لِلرَّجُلِ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ أَمْرَانِ مِنَ
الشَّرِّ لَا يَدْرِي كَيْفَ يَصْنَعُ فِيهِمَا ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُمْ : هُوَ كَالْأَشْقَرِ إِنْ تَقَدَّمَ عَقَرٌ وَإِنْ تَأَخَّرَ نَحَرَ .

(١) فِي الْفَائِقِ : « الْقَسَامَةُ مَخْرَجَةٌ عَلَى بِنَاءِ الْفَرَامَةِ وَالْحَالَةِ لَمَّا يَلْزِمُ أَهْلَ الْحَالَةِ إِذَا وَجَدَ قَتِيلًا فِيهَا لَا يَعْلَمُ
قَاتِلَهُ مِنَ الْحُكُومَةِ بِأَنْ يَقْسِمَ خَمْسُونَ مِنْهُمْ ، لَيْسَ فِيهِمْ صَيٌّ وَلَا مَجْنُونٌ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَا عَبْدٌ ؛ يَتَخَيَّرُ الْوَالِي
وَقَسَمَهُمْ أَنْ يَقُولُوا : بِاللَّهِ مَا قَتَلْنَا وَلَا عَلَمْنَا لَهُ قَاتِلًا ، فَإِذَا أَقْسَمُوا مَضَى عَلَى أَهْلِ الْحَالَةِ بِالْدِّيةِ ، وَإِنْ لَمْ يَكْمُلُوا
خَمْسِينَ كَرَّرَتْ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ حَتَّى تَبْلُغَ خَمْسِينَ يَمِينًا » .

(٣) الْفَائِقِ ٢ : ٢٢٦

(٢) الْفَائِقِ ٢ : ٣٤٥

(٤) النِّهَايَةُ ٤ : ٦٤ ، ١٧٣

قال : وإنما لم يقده لأنه يخاف من القصاص في العظم الموت ، ولكن فيه الذية .

وفي حديثه : أنه أتى مسجد قباء ، فرأى فيه شيئاً من غبار وعنكبوت ، فقال لرجل : « ائتنى بجريدةٍ واتقِ العواهن » ، قال : فجئته بها ، فربط كميّيه بوذمة ، ثم أخذ الجر يده ، فجعل ينتبّع بها الغبار ^(١) .

قال : الجر يده : السّعة ، وجمعها جريد .

والعواهن : السّعات التي يلين القلب ، والقلبة جمع قلب ، وأهل نجد يسمون العواهن الخوانى ، وإنما نهاه عنها إشفاقاً على القلب أن يضرّ به قطعها .
والوذمة : سيرٌ من سيور الدلو يكون بين آذان الدلو والعراق .

وفي حديثه : « ألا لا تضربوا المسلمين فتذلّوهم ، ولا تمنعوا حقوقهم فتكفروهم ، ولا تجمّروهم فتفتنّوهم » ^(٢) .

قال : التّجمير : ترك الجيش في مغازيهم لا يقفلون .

وفي حديثه : أنه أتى بمروط ، فقسمها بين نساء المسلمين ، ورفع مروطاً بقي إلى أمّ سليط الأنصارية ، وقال : « إنها كانت تزفر القرب يوم أحد تسقى المسلمين » .
قال : تزفرها : تحملها ، ومنه زفر ، اسم رجل كان يحمل الأثقال .

(١) الفائق ١ : ١٨٥

(٢) نهاية ابن الأثير ٢ : ١٢٧

وفي حديثه أنه قال : « أعطوا من الصدقة من أبت له السنة غنما ، ولا تعطوا من أبت له السنة غنمين » ^(١) .

قال السنة : هاهنا الأزمنة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ ^(٢) .

قال : وكان عمر لا يجيز نكاحا في عام سنة ، يقول : « لعل الضيعة تحملهم على أن ينكحوا غير الأكفاء » .

وكان أيضاً لا يقطع سارقاً في عام سنة .

وقوله : « غنما » أى قطعة من الغنم ، يقال لفلان : غنمان ، أى قطعتان من الغنم ، وأراد عمر أن من له قطعتان غني لا يعطى من الصدقة شيئاً لأنها لم تكن قطعتين إلا لكثرتها .

وفي حديثه أنه انكفأ لونه في عام الرمادة حين قال : « لا آكل سمنا ولا سميना ، وأنه اتخذ أيام كان يطعم الناس قدحاً فيه فرض ، فكان يطوف على القِصاع فيغمز القدح ، فإن لم تبلغ الثريدة الفرض قال : فانظر ماذا يفعل ^(٣) بصاحب الطعام ^(٤) » .

قال : انكفأ : تغير عن حاله ، وأصله الانقلاب ، من كفأت الإناء .

وسمى عام الرمادة من قولهم : أرمَدَ الناس ، إذا جُهدوا ، والرمد : الهلاك .

والقدح : السهم . والفرض : الحز ، جعل عمر هذا الحز علامة لعمق الثريد في الصحفة .

(٢) سورة الأعراف ١٣٠
(٤) الفائق ٢ : ٤١٧ ، ٤١٨

(١) الفائق ١ : ٦١٧ .

(٣) الفائق : « بالذى ولى الطعام »

وفى حديثه : أنّ عطاء بن يسار ، قال : قلت للوليد بن عبد الملك : رُوي لي أنّ عمر ابن الخطاب قال : ودِدْتُ أنّي سَلِمْتُ من الخلافة كغفّا لاعلىّ ولالى ، فقال : كذبت ^(١) ! الخليفة يقول هذا ! فقلت : أو كذبت ؟ فأفَلْتُ منه بُجْرَيعَةً ^(٢) الذَّقَن .

قال : يقال خَلَصَ من خصمه كغفّا ، أى كَفَّ كلَّ واحد منهما عن صاحبه ، فلم ينل أحدهما من الآخر شيئاً ^(٣) .

وأفَلْتُ فلان بُجْرَيعَةً ذَقَن ، أى أنّ نفسه قد صارت في فيه . وَجْرَيعَةً : تصغير جُرْعَةٍ . قلت : وإِنّما استعظم الوليد ذلك ، لأنّ بنى أميّة كانوا يرون أنّ مَنْ وَلِيَ الخلافة فقد وجبت له الجنّة ، ولهذا خطب هشام يوم وَلِيَ ، فقال : الحمد لله الذى أنقذنى من النَّار بهذا المقام .

وفى حديثه : أنّ سِمَاك بن حَرْب ، قال : رأيت عمر ، فرأيت رجلاً أَرْوَحَ كأنه راكبٌ ، والناس يمشون كأنه من رجال بنى سَدُوس ^(٤) .

قال : الأَرْوَح الذى تتدانى عَقِبَاه ، وتتباعد صدورُ قدميه ، يقال : أروح : بين الرّوح ، والأفحج : الذى تتدانى صدور قدميه ، وتتباعد عَقِبَاه وتفتح ساقاه ، والأَوْكع : الذى يميل إبهام رجله على أصابعه ، حتى يزول فيرى شخص أصلها خارجاً ، وهو الوكع ، ومنه أمةٌ وكعاء .

وبنو سَدُوس : فخذ من بنى شيبان ، والطُّول أغلب عليهم .

(١) الأصول : « كذب » ، وصوابه ما فى الفائق .

(٢) الفائق ٢ : ٤٢١ (٣) فسرّه صاحب الفائق ، وقال : « أى رأساً برأس

لا أرزأ منك ولا ترزأ منى ، وحقيقته أ كَفَّ عنك وتكفّ عني » .

(٤) النهاية لابن الأثير ٢ : ١١٠

وفي حديثه عن ابن عباس ، قال : دعاني فإذا حصير بين يديه ، عليه الذهب منشور
نثر الحنا ، فأمرني بقسمه ^(١) .

قال : الحنا : التبن ^(٢) مقصور ، قال الراجز بهجورجلا :
ويا كل التمر ولا يلقى النوى ولا يوارى فرجه إذا اصطلى
* كأنه غرارة ملأى حنا *

وفي حديثه أنه قال : « النساء ثلاث ، فهينة لينة عفيفة مسلمة ، تعين أهلها على العيش ،
ولا تعين العيش على أهلها ، وأخرى وعاء للولد ، وأخرى غل قيل يضعه الله في عنق من
يشاء ، ويفكه عن يشاء . والرجال ثلاثة : رجل ذورأى وعقل ، ورجل إذا حزبه أمر
أتى ذا رأي فاستشاره ، ورجل حائر بائر ، لا ياتمر رشدا ، ولا يطيع مرشدا » ^(٣) .
قال البائر : الهالك ، قال تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ ^(٤) .
والأصل في قوله « غل قيل » ، أنهم كانوا يغفلون بالقيد ، وعليه الشعر فيقول
على الرجال .

ولا ياتمر رشدا ، أي لا يأتي برشد من ذات نفسه ، يقال لمن فعل الشيء من غير
مشاورة : قد اتتمر ، وبئس ما اتتمرت لنفسك ، قال النمر بن تولب :

واعلمن أن كل مؤتمر مخطئ في الرأي أحيانا

وفي حديثه أنه خرج ليلة في شهر رمضان ، والناس أوزاع ، فقال : « إني لأظن
لو جمعناهم على قاري واحد كان أفضل » ، فأمر أبي بن كعب فأتهم ، ثم خرج ليلة وهم

(١) النهاية ١ : ٢٠١

(٣) اللسان ١٨ : ١٧٩ ، وذكر قبله :

(٢) النهاية : « دقاق التبن » .

نَسَأُ لِي عَنْ زَوْجِهَا أَيْ فَتَى خَبُّ جُرُوزٍ وَإِذَا جَاعَ بَكَى

(٥) سورة الفتح ١٢

(٤) الفائق ٣ : ٢٢٤

يصلّون بصلاته ، فقال : « نعم البدعة هذه ! والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون » ^(١) .
قال : الأوزاع : الفرق ، يريد أنهم كانوا يصلّون فرادى ^(٢) ، يقال : وزعتُ المالَ بينهم ، أى فرّفته .

وقوله : « والتي ينامون عنها أفضل » ، يريد صلاة آخر الليل ، فإنها خير من صلاة أوله .

وفى حديثه أن أصحابَ محمد صلى الله عليه وآله تذاكروا الوتر ، فقال أبو بكر :
أما أنا فأبدأ بالوتر ، وقال عمر : لكننى أوترحين ينام الضفطى ^(٣) .

قال : هو جمع ضَفِيط ، وهو الرَّجُلُ الجاهل الضعيف الرأى .
ومنه ماروى عن ابن عباس ، أنه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرُموا بالحجارة من السماء ، فقيل : أتقول هذا وأنت عامل لفلان ؟ فقال إن فى ضَفَطات ، وهذه إحدى ضَفَطاتى ^(٤) .

وفى حديثه أنه قال فى وصيته : « إن توفيت وفى يدي صِرمة ابن الأَكوع ؛
فستُها سنة ثَمَع » ^(٥) .

(١) الفائق ٣ : ١٥٩ ، ١٦٠

(٢) فى الفائق : « يريد أنهم كانوا يتنفلون بعد صلاة العشاء فرقاً ، قال المسيب بن علس :

أَحَلَّتْ يَبْتَكَ بِالْجَمِيعِ وَبَعْضُهُمْ مَتَفَرِّقٌ لِيَحُلَّ فى الأوزاع

(٤) الفائق ٣ : ٦٧

(٣) الفائق ٣ : ٦٧

(٥) الفائق ٢ : ٢١

قال : الصَّرمَة هاهنا : قطعة من النخل ، ويقال للقطعة الخفيفة من الإبل : صِرمَة ،
ويقال لصاحبها : مُصرِم ، ولعله قيل للمقلِّ ، مُصرِم من هذا .

وَمَنَعَ : مال كان لعمر ، ووقفه .

وفي حديثه : أنه لما قدم الشام تفجّل له أمراء الشام^(١) .
قال : أى اخشوشنوا له فى الزّى واللباس والمطعم تشبّها به ، وأصله من الفحل لأنّ
التصنّع فى اللباس والقيام على النفس ، إنما هو عندهم للإناث لا للفحول .

وفي حديثه : أنه قدم مكّة ، فسأل من يعلم موضع المقام ، وكان السَّيل احتمله من مكانه ،
فقال المطّلب بن أبى وداعة السهميّ : يا أمير المؤمنين ، قد كنت قدّرتّه وذرعتّه بمقاط
عندى^(٢) .

قال المقاط : الحبل ، وجمعه مقط .

وفي حديثه أنه قال للذى قتل الظبى وهو محرّم : « خذ شاة من الغنم فتصدّق
بلحمها ، وأسق إهابها »^(٣) .

قال الإهاب : الجلد .

وأسقه ، أى اجعله سقاء لغيرك ، كما تقول : أسقنى عسلا ، أى اجعله لى سقاء ، وأقذبى
خيلاً ، أى أعطنى خيلاً أقودها ، وأسقنى إبلأ أعطنى إبلأ أسوقها .

(٢) الفائق ٣ : ٤١

(١) الفائق ٢ : ٢٥٠

(٣) النهاية ٢ : ١٧٠

وقالت بنو تميم للحجاج : أقبِزنا صالحاً ، يعنون صالح بن عبد الرحمن ، وكان قتله وصلبه ، فسألوه أن يمكّنهم من دفنه .

وفي حديثه : أنه ذُكر عنده التمر والزبيب : أيهما أفضل ؟ ويروى أنه قال لرجل من أهل الطائف : الحَبْلَةُ أفضل أم النخلة ؟ فأرسل إلى أبي حنيفة الأنصاري ، فقال : إن هؤلاء اختلفوا في التمر والزبيب أيهما أفضل .

وفي رواية أخرى : وجاء أبو عمرة عبد الرحمن بن محصن الأنصاري ، فقال أبو حنيفة : ليس الصَّقَرُ في رموس الرِّقْل ، الراسخات في الوحل ، المطاعم في المحل ، نعلّة الصبي ، وقِرَى الضيف ، وبه يحتَرَش الضبُّ في الأرض الصلعاء ، كزبيب إن أكلته ضرست ، وإن تركته غرثت .

وفي الرواية الأخرى : فقال أبو عمرة : الزبيب إن آكله أضرّس ، وإن أتركه أغرث ، ليس كالصقر في رموس الرِّقْل ، الراسخات في الوحل ، والمطعمات في المحل ، خُرْفَة الصائم ، وتحفة الكبير ، وصُمتة الصغير ، وخُرْسة مريم ، ويُحتَرَش به الضُّباب من الصَّلعاء ^(١) .

قال : الحَبْلَةُ ، بفتح الحاء وتسكين الباء : الأصل من الكَرَم ، وفي الحديث : إن نوحاً لما خرج من السفينة غَرَس الحَبْلَةَ ، وكانت لأنس بن مالك حَبْلَةٌ تحمل كذا ، وكان يسميها أمّ العيال ، فأما الحَبْلَةُ بالضم فتمر العضاء ، ومنه الحديث : كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وما لنا طعام إلا الحَبْلَةُ ، وورق السَّمَر . والحَبْلَةُ بالضم أيضاً : ضرب من الحلّى يجعل في القلائد ، شبه بورق العضاء ، لأنه يصاغ على صورته .

وأغرث : أجوع ، والغرث : الجوع .

والصَّقْر : عسل الرُّطْب .

والرَّقْل : جمع رَقْلَة ، وهى النخلة الطويلة .

وقوله : « خرفة الصائم » اسم لما يَحْتَرَف ، أى يَجْتَنِي ، ونسبها إلى الصائم ، لأنهم كانوا يَحْبُون أن يفطروا على التمر .

وقوله : « وَصُمْتُهُ الصَّغِير » ؛ لأنَّ الصَّغِير كان إذا بكى عندهم سَكْتُوهُ به . وتعلَّة الصَّبِيّ نحوه ، من التعليل .

وَحُرْسَة مريم ، الْحُرْسَة ما تَطْعَمُهُ النَّفْسَاء عند ولادتها ، أشار إلى قوله تعالى : ﴿ وَهَزَى بِإِثْمِكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا ﴾ ^(١) ، فأما الْحُرْس بغيرها ، فهو الطعام الذى يصنع لأجل الولادة ، كالإعذار للختان ، والنَّقِيعَة للقادم ، والوكيرة للبناء .

ويَحْتَرَش به الضَّبّ ، أى يصطاد ، يقال إنَّ الضب يعجب بالتمر ، والحارش : ضائد الضباب .

والصَّلْعاء : الصحراء التى لا نبات بها كَرَأْس الأصلع .

وفى حديثه أنه قال للسائب : « وَرَّعَ عَنِّي بالدرهم والدرهمين » ^(٢) .

قال : أى كفَّ الخصوص عَنِّي فى قدر الدرهم والدرهمين بأن تنظر فى ذلك ، وتقضى فيه بينهم ، وتنوب عَنِّي . وكلَّ مَنْ كَفَفْتَهُ فقد ورَّعته ، ومنه الْوَرَّع فى الدين ، إنما هو الكفَّ عن المعاصى . ومنه حديث عمر : لا تنظروا إلى صلاة الرَّجُل وصيامه ، ولكن من إذا حَدَّثَ صدق ، وإذا اثْبُمن أَدَى ، وإذا أَشْفَى ورَّع ، أى إذا أشرف على المعصية كفَّ عنها .

وفي حديثه أنه خطب الناس ، فقال : « أيها الناس لينكح الرجل منكم لُمتَه من النساء ، ولتنكح المرأة لُمتَهَا من الرجال »^(١) .

قال : لُمة الرجل من النساء مثله في السنّ ، ومنه ما روى أن فاطمة عليها السلام خرجت في لُمة من نسائها [تتوطأ ذيلها]^(٢) ، حتى دخلت على أبي بكر^(٣) .
وأراد عمر بن الخطاب : لا تنكح الشابة الشيخ الكبير ، ولا ينكح الشاب العجوز ، وكان سبب هذه الخطبة أن شابة زوجها أهلها شيخاً فقتلته .

وفي حديثه أن رجلاً أتاه يشكو إليه النّقرس ، فقال : كذبتك الظهائر^(٤) .
قال : الظهائر : جمع ظهيرة ، وهي الهاجرة ، ووقت زوال الشمس .
وكذبتك ، أى عليك بها ، وهي كلمة معناها الإغراء ، يقولون : كذبتك كذا ، أى عليك به .

ومنه الحديث المرفوع : [الحجامة على الريق فيها شفاء وبركة] ، فمن احتجم في يوم الخميس ويوم الأحد ، كذباك !^(٥)
أى عليك بهما ، وإنما أمر عمر صاحب النّقرس أن يبرز للحرّ في الهاجرة ويمشى حافياً ، ويبتذل نفسه ، لأن ذلك يُذهب النّقرس .

وفي حديثه أنه قال : « مَنْ يَدْلَنِي عَلَى نَسِيجٍ وَحْدَهُ ؟ » ، فقال أبو موسى : ما نعلمه غيرك ، فقال : ما هي إلا إبل مُوقَّعٌ ظهورها^(٦) .
قال : معنى قولهم : « نسيج وحده » أى لا عيب فيه ، ولا نظيره . أصله من الثوب النَّفِيس ، لا ينسج على منواله غيره .

(٢) من الفائق

(١) الفائق ٢ : ١٥٦

(٤) الفائق ٢ : ٤٠٠

(٣) الفائق ٢ : ٤٧٦

(٦) الفائق ٣ : ٨٦

(٥) النهاية لابن الأثير ٣ : ١٢ والتكملة من هناك

والبعير الموقع الذى يكثر آثار الدَّبرُ بظهره ، لكثرة ما يركب ، وأراد عمر أنا كلنا مثل ذلك فى العيب .

وفى حديثه : إن الطبيب الأنصارى سقاه لبنا حين طَعِنَ ، فخرج من الطعنة أبيضَ يَصِلِدُ^(١) .
قال : أى يبرق ولم يتغيّر لونه .

وفى حديثه أن نادبة عمر ، قالت : واعمر اه ! أقام الأود ، وشقّى العمدة . فقال على عليه السلام : أما والله ما قالته ولكن قَوْلته^(٢) .
والعمد : ورم ودبر يكون فى ظَهر البعير ، وأراد على عايه السلام أنه كأنما ألقى هذا الكلام على لسانها لصحته وصدقه .

وفى حديثه : أنه استعمل رجلاً على اليمن ، فوفد إليه ، وعليه حلة مشهورة ، وهو مرَجَلٌ دَهِينٌ ، فقال : أهكذا بعثناك ! ثم أمر بالحلة فنزعت عنه ، وألبس جبّة صوف ، ثم سأل عن ولايته فلم يذكر إلّا خيراً فردّه على عمله ، ثم وفد إليه بعد ذلك ، فإذا أشعث مغبر عليه أطلاس ، فقال : ولا كلّ هذا ، إن عاملنا ليس بالشعث ولا العافى ، كلوا واشربوا وادّهنوا ؛ إنكم لتعلمون الذى أكره من أمركم^(٣) !
قال : ثياب أطلاس ، أى وسخة ، ومنه قيل للذئب : أطلس .

والعافى : الطويل الشعر يقال : عَفَى وِبرُّ البعير ، إذا طال ، ومنه الحديث المرفوع :
« أمر أن تُعْفَى اللَّحَى وتُحْفَى الشَّوَارِب » .

وفى حديثه أنه قال للرجل : أَمَا تَرَانِي لَوْ شِئْتَ أَمَرْتَ بِشَاةٍ فَتَيَّةٍ سَمِينَةٍ [أَوْ قَنِيَّةٍ] ^(١)
فَأَلْقَى عَنْهَا صَوْفَهَا ، ثُمَّ أَمَرْتَ بِدَقِيقٍ فَدَخِلَ فِي خِرْقَةٍ ، فَجَعَلَ مِنْهُ خَبْزَ مَرْقَقٍ ، وَأَمَرْتَ بِصَاعٍ
مِنْ زَبِيبٍ فَجَعَلَ فِي سَعْنٍ حَتَّى يَكُونَ كَدَمِ الْغَزَالِ ^(٢) .
قال : السَّعْنُ : قُرْبَةٌ أَوْ إِدَاوَةٌ يَنْتَبِذُ فِيهَا وَتَعْلَقُ بِجِذْعٍ .

وفى حديثه : أنه رأى رجلاً يَأْنَحُ بِيَطْنِهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ : بَرَكَةٌ مِنَ اللَّهِ ، قَالَ :
بَلْ هُوَ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ يَعْذِّبُكَ بِهِ ^(٣) .

قال : يَأْنَحُ : يَصَوْتُ ، وَهُوَ مَا يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ السَّمِينَ مِنَ الْبُهِرِ إِذَا مَشَى ، أُنَحَّ يَأْنَحُ أَنْوَحَا

وفى حديثه أنه لما دنا من الشام وَلَقِيَهِ النَّاسُ ، جَعَلُوا يَتَرَاظَنُونَ ، فَأَشْكَمَهُ ذَلِكَ
وَقَالَ لِأَسْلَمَ مَوْلَاهُ : إِنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا عَلَى صَاحِبِكَ بَزَّةَ قَوْمٍ غَضِبَ اللَّهُ ^(٤) عَلَيْهِمْ .

قال : أَشْكَمَهُ : أَغْضَبَهُ ، قَالَ : أَرَادَ أَنْتَهُمْ لَمْ يَتَحَامَوْا عَنْهُ اللَّغَطُ ، وَالْكَلَامُ بِالْفَارْسِيَّةِ
وَالنَّبَطِيَّةِ بِحَضْرَتِهِ ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْهُ بَعِينَ الْإِمَارَةِ وَالسُّلْطَانِ ، كَمَا يَرُونَ أَصْرَاءَهُمْ ، لِأَنَّهُمْ لَمْ
يَرَوْا عَلَيْهِ بَزَّةَ الْأَصْرَاءِ وَزِيَّتَهُمْ .

(١) من الفائق ، قال : « الفنية : ما اقتنى من شاة أو ناقة »

(٢) الفائق ٢ : ٣٧٩

(٣) النهاية ١ : ٤٦

(٤) الفائق ١ : ٤٨

وفى حديثه : أنّ عاملاً على الطائف كتب إليه : إن رجالاً منهم كلموني في خلاياهم ، أسلموا عليها ، وسألوني أن أحميها لهم . فكتب إليه عمر : « إنها ذُباب غَيْثٌ ؛ فإن أدّوا زكاته فاحمه لهم »^(١) .

قال : الخلالا موضع النحل التي تعسل ، الواحدة خلية ، وأراد بقوله : « إنها ذُباب غَيْثٌ » أنها تعيش بالمطر لأنها تأكل ما ينبت عنه ، فإذا لم يكن غيث فقدت ما تأكل ، فشبهها بالسَّائم من النعم لا مؤنة على صاحبها منها ، وأوجب فيها الزكاة .

وفى حديثه : أنّ سعد بن الأخرم ، قال : كان بين الحىّ وبين عدىّ بن حاتم تشاجر فأرسلوني إلى عمر فأتيته ، وهو يطعم الناس من كسور إبل ، وهو قائم متوكئ على عصا ، مؤنزر إلى أنصاف ساقيه ، خَدَبَ من الرجال كأنه راعى غنم ، وعلى حلة ابتعتها بخمسمائة درهم ، فسلمت عليه ، فنظر إلىّ بذنب عينه ، وقال لى : أمالك مِعْوز ؟ قلت : بلى ، قال : فآلقها ، فآلقتها وأخذت مِعْوزاً ، ثم لقيته فسلمت ، فردّ علىّ السلام^(٢) .
قال : كُسور^(٣) الإبل : أعضاؤها .

والخَدَب : العظيم الجافى وكأنته راعى غنم ، يريد فى الجفاء والبذاذة وخشونة الهيئة واللبدسة .

والمِعْوز : الثوب الخلق ، والميم مكسورة ، وإتما ترك ردّ السلام عليه أولاً ، لأنه أشهر الحُلة ، فأدبه بترك ردّ السلام ، فلما خلعها ولبس المِعْوز ردّه عليه .

وفى حديثه : أنه ذكر فتیان قریش وسرفهم فى الإنفاق فقال : حِرْفَة أحدهم أشدّ حلى من عَيْلته^(١) .

قال : الحِرْفَة هاهنا أن يكون الرجل لا يتجر ولا يلتبس الرِّزْق ، فيكون محدودا لا يرزق إذا طلب ، ومنه قيل : فلان محارَف . والعَيْلة : الفقر .

وفى حديثه : أنه قال لرجل : ممالك ؟ قال : أقرن لى وآدمية فى المنيئة ، قال : قَوْمُها وزَكَّها^(٢) .

قال : الأقرن : جمع قرن ، وهى جعبة من جُلود تكون للصيادين يشقّ منها جانب ليدخلها الريح فلا يفسد الريش .

وآدمية : جمع أديم ، كجريب وأجرية .
والمنيئة : الدّباغ ، وإنما أمره بتزكيته ، لأنها كانت للتجارة .

وفى حديثه أن أبا وجزة السعدى ، قال : شهدته يستسقى ، فجعل يستغفر ، فأقول : ألا يأخذ فيما خرج له ! ولا أشعر أن الاستسقاء هو الاستغفار ، فقلدنا السماء قلدا كلّ خمس عشرة ليلة ، حتى رأيت الأرنبة يأكلها صغار الإبل من وراء حِقاَق العُرْفُط^(٣) .
قال : فقلدنا : مطرنا لوقت معيّن ، ومنه قلد الحمى ، وقلد الزرع ، سقيه لوقت وهو وقت الحاجة .

وقال : رأيت الأرنب يحتملها السَّيل حتى تتعلق بالعُرْفُط ، وهو شجر ذو شوكة ، وزاد فى الأرنب هاء ، كما قالوا عقرب وعقربة ، وحِقاَق العُرْفُط صغارها ، وقيل : الأرنب

ضرب من النبت ، لا يكاد يطول ، فأراد أنه طال بهذا المطر حتى أكلته صغار الإبل من وراء شجر العُرفط .

وفي حديثه : أنه قال : ماوَلَى أَحَدٌ إِلَّا حَامِي^(١) على قرابته ، وقرى في عيبته ، ولن يلى الناس قرشى عضّ على ناجذه^(٢) .

قال : حامى عليهم : عطف عليهم ، وقرى في عيبته ، أى اختان ، وأصل قرى : جمع .

وفي حديثه : لن تخور قوَى ما كان صاحبها ينزع وينزو^(٣) .

ويخور : يضعف . والنزع فى القوس ، والنزو على الخيل .

وروى أن عمر كان يأخذ بيده اليمنى أذنه اليسرى ، ثم يجمع جراميزه ويذب ، فكانت لما خلى على ظهر فرسه .

وفي حديثه : « تعلموا السنّة والفرائض واللّحن ، كما تتعلمون القرآن »^(٤) .

قال : اللحن هاهنا : اللغة والنحو .

وفي حديثه : أنه مرّ على رايح ، فقال : ياراعى ، عليك بالظّلف [من الأرض]^(٥)

لا ترمّض ، فإنك رايح وكلّ رايح مستول^(٦) :

قال : الظّلف : المواضع الصلبة ، أمره أن يرعى غنمه فيها ، ونهاه أن يرمّض ، وهو

أن يرعى غنمه فى الرّمضاء وهى تشتدّ جدا فى الدّهاس والرمل ، وتخفّ فى الأرض الصلبة .

(٢) الفائق ١ : ٣١١

(٤) الفائق ٢ : ٤٥٧

(٦) الفائق ٢ : ١٠١

(١) الفائق : « حام »

(٣) الفائق ١ : ٣٧٦

(٥) من الفائق .

وفي حديثه : أن رجلا قرأ عليه حرفا ، فأنكره ، فقال : مَنْ أقرأك هذا ؟ قال : أبو موسى ، فقال : إنَّ أبا موسى لم يكن من أهل البَّهْش ^(١) .

قال : البَّهْش المقلُّ الرطب ، فإذا يبس فهو الخشل ، وأراد أن أبا موسى : ليس من أهل الحجاز ، لأنَّ المقلُّ بالحجاز نبت ، والقرآن نزل بلغة الحجاز .

وفي حديثه : أنَّ عقبة بن أبي مُعَيْط ، لمَّا قال للنبي صلى الله عليه وآله : أأقتل من بين قريش ؟ فقال عمر : حنَّ قدح ليس منها ^(٢) .

قال : هذا مثل يضرب للرجل يُدخل نفسه في القوم وليس منهم ، والقدح : أحد قداح الميسر ، وكانوا يستعيرون القدح يدخلونه في قداحهم يتيمينون به ويشقون بفوزه .

وفي حديثه : أنَّ أهل الكوفة لمَّا أوفدوا العلباء بن الهيثم السدوسيَّ إليه ، فرأى عمر هيئته رثَّةً ، وأعجبه كلامه وعمله ، قال : لكلِّ أناس في حِمْلهم خير ^(٣) .

قال هذا مثل ، والمراد أنهم سودوه على معرفةٍ منهم بما فيه من الخلال الحمودة ، والمعنى أن خبره فوق منظره .

وفي حديثه : أنه أخذ من القِطْنِيَّة الزكاة ^(٤) .

قال : هي الحبوب كالعدس والحِمْص ، وفي أخذ الزكاة منها خلاف بين الفقهاء .

(٢) الفائق ١ : ٣٠٠

(٤) النهاية ٣ : ٢٦٥

(١) الفائق ١ : ١١٨

(٣) الفائق :

وفى حديثه: أنه كان يقول للخارص^(١): «إذا وجدت قوماً قد خَرَفُوا في حائطهم ، فانظر قدر ماترى أنهم يأكلونه ، فلا تخْرِصه»^(٢).
قال : خَرَفُوا فيه ، أى نزلوا فيه أيام اختراق الثمرة .

وفى حديثه : «إذا أجريت الماء على الماء جَزَى عنك»^(٣) .
قال : يريد صبَّ الماء على البول في الأرض ، فإنه يطهر المكان ، ولا حاجة إلى غسله .
وجَزَى : قضى وأغنى ، من قوله تعالى : ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾^(٤) ، فإن
أدخلت الألف قلت : «أجزأك» وهمزت ، ومعناه كفاك .

وفى حديثه أنه قال : « لا يعطى من المغنم شيء حتى تقسم ؛ إلا لراع ؛ والدليل غيرُ
مُولِيه »^(٥) .

قال : الراعى هاهنا الطليعة ، لأنه يرعى القوم ؛ أى يحفظهم .
وقوله : « غير مُولِيه » ، أى غير مُعْطِيه شيئاً لا يستحقه .

وفى حديثه : «إنَّ من الناس مَنْ يقاتل رياءً وسمعةً، ومنهم مَنْ يقاتل وهو ينوى الدنيا،
ومنهم مَنْ أُلْجِه القتال فلم يجد بداً ، ومنهم مَنْ يقاتل صابرًا محتسبًا ، أولئك هم الشهداء » .
قال : أُلْجِه القتال ، أى رهقه وغشيه ، فلم يجد مخلصاً .

(١) خرس النخلة : إذا حذر ما عليها من الرطب من الخرس ؛ وهو الظن .

(٢) النهاية لابن الأثير ١ : ١٦٢

(٣) الفائق ١ : ٣٣٧

(٤) النهاية ٢ : ٨٨ ، ٤ : ٢٣٢

(٥) سورة البقرة ١٢٣

وفي حديثه : أنه أرسل إلى أبي عبيدة رسولا فقال له حين رجع : فكيف رأيتَ أبا عبيدة ؟ قال : رأيتُ بللا من عيش فقصرَ من رزقه ، ثم أرسل إليه ، وقال للرسول حين قدم : كيف رأيته ؟ قال : رأيته حَفُوقًا ، قال : رحم الله أبا عبيدة ، بسطنا له فَبَسَطَ ، وقبضنا له فقبض ^(١) .

قال : الحَفُوف والحَفَف واحد ، وهو ضيق العيش وشِدَّتُه ، يقال : ما عليهم حَفَف ولا ضَفَف ، أى ما عليهم أثر عَوَزٍ ، والشَّطَف : مثل الحَفَف .

وفي حديثه : أنه رُئِيَ في المنام ، فسئل عن حاله ، فقال : « ثُلَّ عَرْشِي ^(٢) لولا أنى صافت ربِّي رحيمًا » .
قال : ثُلَّ عرشه ، أى هدم .

وفي حديثه : أنه قال لأبي مریم الحنفى : «لأنا أشدُّ بغضًا لك من الأرض للدم» ، قالوا : كان عمر عليه غليظًا ، كان قاتِلَ زيد بن الخطاب أخيه ، فقال : أَيْتَقُصْنِي ذلك من حَقِّ شَيْئًا ؟ قال : لا ، قال : فلا ضَيْرَ ^(٣) .

قال : هذا مثل ، لأن الأرض لا يغوص فيها الدم كما يغوص الماء ، فهذا بغض الأرض له ، ويقال : إنَّ دم البعير تنشِفُه الأرض وحده .

وفي حديثه : « إِنَّ اللَّبَنَ يَشْبُهْهُ عَلَيْهِ » ^(٤) .

(٢) فى النهاية : « كاد يثُل عرشى » .

(٤) الفائق ١ : ٦٣٤

(١) الفائق ١ : ١١١

(٣) النهاية ١ : ١٣٢

قال : معناه أَنَّ الطَّبْلَ ربما نزع به الشَّبَه إلى الظُّنِّ من أجل لبنها ، فلا تسترضعوا
إِلَّا مَنْ تَرْضون أخلاقها .

وفي حديثه : « اغزوا ، والغزو حَلُو خضر ، قبل أن يكون مُنَمَّما ، ثم يكون رُمَما ،
ثم يكون حُطاما »^(١) .

قال : هذا مثل ، والثَّمَام : نبت ضعيف .

والرُّمَام ، بالضم والرميم واحد ، مثل طُوال وطويل .

والْحُطَام : ييس النبت إذا تكسَّر ، ومعنى الكلام أَنَّهُ أَسْرَمَ بالغزو حين عزائمهم
قويَّة ، وبواعثهم إليه شديدة ، فَإِنَّ مع ذلك يكون الظفر قبل أن يَهَيَّ ويضعُف ، فيكون
كالثَّمَام الضعيف ، ثم كالرميم ، ثم يكون حُطَامًا فيذهب .

وفي حديثه : « إذا انتاطت المغازي ، واشتدَّت العزائم ، ومنعت الغنائم أنفسها ، فخير
غزوكم الرِّبَاط » .

قال : انتاطت : بعدت ، والنطىء : البعيد .

واشتدَّت العزائم : صعبت ومنعت الغنائم أنفسها ، فخير غزوكم الرِّبَاط في سبيل الله .

وفي حديثه أَنَّهُ وضع يده في كُشْيَةٍ^(٢) ضَبٍّ ، وقال : إن النبي صلى الله عليه وآله
لم يحرِّمه ، ولكن^(٣) قذَّره .

قال : كُشْيَةُ الضَّبِّ : شحم بطنه .

(٢) ويروى : « كشة »

(١) الفائق ١ : ٣٥٢

(٣) الفائق ١ : ١٦٩

وقوله : « وضع » أى أكل منه .

وفى حديثه : « لا أوتى بأحد انتقص من سبل المسلمين إلى مثاباته شيئا إلا فعلت به كذا ^(١) » .

قال : المثابات ما هنا : المنازل يشوب أهلها إليها ، أى يرجعون ، والمراد من اقتطع شيئا من طريق المسلمين وأدخله فى داره .

وفى حديثه : أنه كره النير ^(٢) .

قال : هو عَلم الثوب ، وأظنه كرهه إذا كان حريرا .

وفى حديثه : أنه انكسرت قُلوص من إبل الصدقة فجَفَنها ^(٣) .

قال : اتخذ منها جَفَنَة من طعام ، وأجمع عليه ^(٤) .

وفى حديثه : « عَجبت لتاجر هَجَرَ ، وراكب البحر » ^(٥) !

قال : عجب كيف يختلف إلى هَجَرَ مع شدة وبائها ، وكيف يركب البحر مع الخطار بالنفس !

وفى حديثه : أنه قال ليلة لابن عباس فى مسير له : أنشدنا لشاعر الشعراء ، قال : ومن

(٢) الفائق ٣ : ١٣٩

(٤) النهاية : « وجع الناس عليه » .

(١) الفائق ١ : ١٦٣

(٣) النهاية ١ : ١٦٨

(٥) نهاية ابن الأثير ٤ : ٢٤٠

هو؟ قال : الذى لم يعاظم بين القول ، ولم يتبع حوشى الكلام ، قال : ومن هو؟ قال : زهير ، فجعل يُنشد إلى أن برق الصبح^(١) .

قال : هو مأخوذ من تعاظم الجراد ، إذا ركب بعضه بعضا .
وحوشى الكلام : وحشيته .

وفى حديثه أن نائلاً مولى عثمان ، قال : سافرت مع مولاى وعمر فى حج أو عمرة ، فكان عمر وعثمان وابن عمر لفاً ، وكنت أنا وابن الزبير فى شبةٍ معنا لفاً ، فكنا نمارح ونترامى بالحنظل ، فما يزيدنا عمر على أن يقول لنا : كذاك لا تدعروا علينا ، فقلنا لرياح ابن العترف^(٢) : لو نصبت لنا نصب العرب ! فقال : [أقول]^(٣) مع عمر ، فقلنا : أفعلى وإن نهاك فاتته ، ففعل ولم يقل عمر شيئاً ، حتى إذا كان فى وجه السحر ناداه : يارياح ، إمها ، اكفف فإنها ساعة ذكر^(٤) !

قال : لفاً ، أى حزبا وفارقة .

وشبة : جمع شاب ، مثل كاتب وكتبة ، وكاذب وكذبة ، وكافر وكفرة .
وقوله : « كذاك » أى حسبكم .

وقوله : « لا تدعروا علينا » ، أى لا تنفروا إبلنا .

ونصب العرب : غناء لهم يشبه الحداء ، إلا أنه أرق منه .

وفى حديثه : أنه كتب فى الصدقة إلى بعض عماله كتابا فيه : « ولا تحبس الناس أولهم على آخرهم ، فإن الرّجُلَ للماشية عليها شديد ، ولها مُهلك ، وإذا وقف الرّجُلُ عليك غنمه فلا تغم من غنمه ، ولا تأخذ من أذناها ، وخذ الصدقة من أوسطها ، وإذا وجب على

(٢) الفائق : المغترف .

(٤) الفائق ٢ : ٤٦٩

(١) الفائق : ١٦٥

(٣) من الفائق

الرَّجُلُ سَنٌ لَمْ تَجِدْهَا فِي إِبْلِهِ فَلَا تَأْخُذْ إِلَّا تِلْكَ السَّنَّ مِنْ شَرِّ رُؤْيِ إِبْلِهِ أَوْ قِيَمَةِ عَدْلٍ ، وَانْظُرْ ذَوَاتَ الدَّرِّ وَالْمَاخِضِ ، فَتَنْكَبْ عَنْهَا ؛ فَإِنَّهَا ثِمَالُ حَاضِرِيهِمْ » ^(١) .

قال : الرَّجْنُ : الحبس ؛ رَجَنَ بِالْمَسْكَانِ : أَقَامَ بِهِ ، وَمِثْلُهُ دَجَنَ ، بِالذَّالِ .

وَلَا تَعْتَمُ : لَا تَحْتَرِ ، اعْتَمَ اعْتِيَامًا ، أَى اخْتَارَ .

مِنْ شَرِّ رُؤْيِ إِبْلِهِ ، أَى مِنْ مِثْلِهَا .

وَذَوَاتُ الدَّرِّ : ذَوَاتُ اللَّبَنِ .

وَالْمَاخِضِ : الْحَامِلِ .

وَتِمَالُ حَاضِرِيهِمْ : عَصَمَتُهُمْ وَغِيَاثُهُمْ ، وَحَاضِرِيهِمْ : مَنْ يَسْكُنُ الْخَضَرَ .

وَفِي حَدِيثِهِ : أَنَّهُ كَانَ يَلْقُطُ النَّوَى مِنَ الطَّرِيقِ وَالنَّكْتُ ؛ فَإِذَا مَرَّ بِدَارِ قَوْمٍ أَلْقَاهَا فِيهَا ، وَقَالَ : « لِيَأْكُلْ هَذَا دَا جَنْتَكُمْ وَاتَّقُوا بِيَا قِيَهُ » ^(٢) .

قال : الدَّاجِنَةُ مَا يَلْفُفُهُ النَّاسُ فِي مَنَازِلِهِمْ ؛ مِنَ الشَّاةِ وَالذَّجَاجِ وَالطَّيْرِ .

وَالنَّكْتُ : الْخِيُوطُ الْخُلُقُ مِنْ صُوفٍ أَوْ شَعْرٍ أَوْ وَبَرٍ .

وَفِي حَدِيثِهِ : « ثَلَاثٌ مِنَ الْفَوَاقِرِ : جَارٌ مُقَامَةٌ إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَذَاعَهَا ، وَأَمْرَأَةٌ إِنْ دَخَلَتْ عَلَيْهَا لَسَنْتُكَ ، وَإِنْ غِيبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا ، وَإِمَامٌ إِنْ أَحْسَنْتَ لَمْ يَرْضَ عَنْكَ ، وَإِنْ أَسَأْتَ قَتَلَكَ » ^(٣) .

نقال : الفواقِر : الدواهي ، واحداً فاقِرَة ، لأنها تكسر فقار الظهر .
ولسنتك : أخذتك بلسانها .

وفي حديثه في خطبة له : « مَنْ أتى هذا البيت لا ينهره إليه غيره ، رجع وقد غفر له » .
قال : ينهره : يدفعه ، يريد من حجّ لا ينوي بالحجّ إلا الطاعة غفر له .

وفي حديثه : « اللبن لا يموت » .
قال : قيل في معناه : إن اللبن إذا أخذ من ميتة لم يحرم ، وكل شيء أخذ من الحي فلم يحرم فإنه إن أخذ من الميت لم يحرم .
وقيل في معناه : إن رَضَعَ الطفل من امرأة ميتة حَرُم عليه من أولادها وقرابتها مَنْ يحرم عليه منها لو كانت حَيَّة .
وقيل معناه : إن اللبن إذا انفصل من الضرع فأوجر به الصبي أو آدم به أو ديف له في دواء وسُقِيَه ، فإنه وإن لم يسم في اللغة رضاعاً إلا أنه يحرم به ما يحرم بالرضاع ؛ فقال : اللبن لا يموت ، أي لا يبطل عمله بمفارقة الثدي .

وفي حديثه : « من حظّ المرء نفاق أيمته وموضع خُفّه » ^(١) .

قال : الأيتم التي لا بعل لها ، وأُخْلِفَ : الإبل ، كما تُسمّى الحر والبغال حافراً ، والبقر والغنم خِلْفاً ، يريد من حظ الإنسان أن يخطب إليه ويتزوج بناته وأخواته وأشباههن ، فلا يَبْزُن ،

(١) النهاية ١ : ٢٧٠ ، وفيه : « موضع حقه » ، وقال في شرحه : « وأن يكون حقه في ذمة مأمون جوده وتهضمه » .

ومن حظه أيضاً أن ينفق إبله ، حتى ينتابه التجار وغيرهم فيبتاعوها في مواضعها ، يستطرقونه لا يحتاج أن يعرضها عليهم .

وفي حديثه : أن العباس بن عبد المطلب سأله عن الشعراء ، فقال : امرؤ القيس سابقهم ، خسف لهم عين الشعر ؛ فافتقر عن معانٍ عورٍ أصحَّ بصرٍ ^(١) .
قال : خسف لهم ، من الخسيف ، وهى البئر تحفر فى حجارة ، فيخرج منها ماء كثير ، وجمعها خُسُف .

وقوله : « افتقر » أى فتح ، وهو من الفقير ، والفقير : فم القناة .
وقوله : « عن معانٍ عورٍ » يريد أن امرأ القيس من اليمن ، واليمن ليست لهم فصاحة نزار ، فجعل معانيهم عوراً وفتح امرؤ القيس عنها أصحَّ بصر .

[ذكر الأحاديث الواردة فى فضل عمر]

فأما الحديث الوارد فى فضل عمر ، فمنه ما هو مذكور فى الصحاح ، ومنه ما هو غير مذكور فيها . فمما ذكر فى المسانيد الصحيحة من ذلك ، ما روت عائشة أن رسول الله صلى عليه وآله قال : « كان فى الأمم محدثون ، فإن يكن فى أمتى فعمر » . أخرجاه فى الصحيحين .
وروى سعد بن أبى وقاص ، قال : استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعنده نساء من قريش يكلمنّه ، عاليةً أصواتهنّ ، فلما استأذن قمنّ يتدرنّ الحجاب ، فدخل ورسول الله صلى الله عليه وآله يضحك ، قال : اضحك الله سنك يا رسول الله ! قال : عجبت من هؤلاء اللواتى كنّ عندى فلما سمعن صوتك ابتدرنّ الحجاب . فقال عمر : أنت

(١) الفائق ٦ : ٣٤٣

أَحَقَّ أَنْ يَهْبَنَ ، ثُمَّ قَالَ : أَىْ عَدُوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ ، أَتَهَبْنَنِي وَلَا تَهْبَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ ؟ قُلْنَ : نَعَمْ ، أَنْتَ أَغْلَظُ وَأَفْظُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فَبَجًا إِلَّا سَلَكَ فَبَجًا غَيْرَ فَبَجِكَ » ، أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ .

وقد روى في فضله من غير الصحاح أحاديث :

منها : « إِنَّ السَّكِينَةَ لَتَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍ » .

ومنها : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَرَبَ بِالْحَقِّ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍ وَقَلْبِهِ » .

ومنها : « إِنَّ بَيْنَ عَيْنِي عَمْرٌ مَلَكٌ يَسُدُّهُ وَيُوقِّقُهُ » .

ومنها : « لَوْ لَمْ أُبْعَثْ فِيكُمْ لَبِيعْتُ عَمْرٌ » .

ومنها : « لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمْرٌ » .

ومنها : « لَوْ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ عَذَابٌ لَمَّا نَجَا مِنْهُ إِلَّا عَمْرٌ » .

ومنها : « مَا أَبْطَأَ عَنِّي جَبْرِيلُ إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّهُ بَعِثَ إِلَى عَمْرٍ » .

ومنها : « سَرَّاجُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَمْرٌ » .

ومنها : أَنَّ شَاعِرًا أَنْشَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ شِعْرًا ، فَدَخَلَ عَمْرٌ فَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ إِلَى الشَّاعِرِ أَنْ اسْكُتْ ، فَلَمَّا خَرَجَ عَمْرٌ ، قَالَ لَهُ : عُدْ فَعَادَ ، فَدَخَلَ عَمْرٌ فَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بِالسَّكُوتِ مَرَّةً ثَانِيَةً ، فَلَمَّا خَرَجَ عَمْرٌ سَأَلَ الشَّاعِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ عَنِ الرَّجُلِ ، فَقَالَ : « هَذَا عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَهُوَ رَجُلٌ لَا يَحِبُّ الْبَاطِلَ » .

ومنها : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ قَالَ : « وَزِنْتُ بِأَمْتِي فَرَجَحْتُ ، وَوَزَنَ أَبُو بَكْرٍ بِهَا فَرَجَحَ ، وَوَزَنَ عَمْرٌ بِهَا فَرَجَحَ ، ثُمَّ رَجَحَ ، ثُمَّ رَجَحَ » .

وقد رووا في فضله حديثا كثيرا غير هذا ، ولكننا ذكرنا الأشهر . وقد طعن أعداؤه ومبغضوه في هذه الأحاديث ، فقالوا : لو كان محدثا وملهما لما اختار معاوية الفاسق لولاية الشام ، وكان الله تعالى قد ألهمه وحديثه بما يواقع من القبائح والمنكرات والبغى والتغلب على الخلافة ، والاستئثار بمال الفئء ، وغير ذلك من المعاصي الظاهرة .

قالوا : وكيف لا يزال الشيطان يسلك فجبا غير فجبه ، وقد فرّ مرارا من الزحف في أحدٍ وحنين وخيبر ، والفرار من الزحف من عمل الشيطان ، وإحدى الكبائر الموبقة ! قالوا : وكيف يدعى له أن السكينة تنطق على لسانه ! أترى كانت السكينة تلاجي رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الحديبية ، حتى أغضبه !

قالوا : ولو كان ينطق على لسانه ملكٌ أو بين عينيه ملكٌ يسدّده ويوقّقه ، أو ضرب الله بالحقّ على لسانه وقلبه ، لكان نظيرا لرسول الله صلى الله عليه وآله ، بل كان أفضل منه لأنه صلى الله عليه وآله كان يؤدّي الرسالة إلى الأمة عن ملك من الملائكة ، وعمر قد كان ينطق على لسانه ملكٌ ، وزيد ملكا آخر بين عينيه يسدّده ويوقّقه ، فهذا الملك الثاني ممّا قد فضّل به على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد كان حكم في أشياء فيخطئ فيها حتى يفهمه إياها على بن أبي طالب ومعاذ بن جبل وغيرها ، حتى قال : لو لا على لهلك عمر ، ولو لا معاذ لهلك عمر . وكان يشكّل عليه الحكم ، فيقول لابن عباس : غصّ يا غواص ، فيفرّج عنه ، فأين كان الملك الثاني المسدّده ! وأين الحقّ الذي ضرب به على لسان عمر ؟ ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان ينتظر في الوقائع نزول الوحي . وعمر على مقتضى هذه الأخبار لا حاجة به إلى نزول ملك عليه ، لأنّ الملّكين معه في كلّ وقت وكلّ حال ، ملكٌ ينطق على لسانه وملك آخر بين عينيه يسدّده ويوقّقه . وقد عزّزا بثالث وهي السكينة ، فهو إذاً أفضل من رسول الله صلى الله عليه وآله !

وقالوا : والحديث الذى مضمونة : لو لم أبعث فيكم لبعث عمر ، فيلزم أن يكون رسولُ الله صلى الله عليه وآله عذابا على عمر ، وأذى شديدا له ، لأنه لو لم يبعث لبعث عمر نبيا ورسولا ، ولم تعلم رتبةُ أجلٍ من رتبة الرساله ، فالزيل لعمر عن هذه الرتبة التى ليس وراءها رتبة ، ينبغى ألا يكون فى الأرض أحدٌ أبغض إليه منه !

قالوا : وأما كونه سراج أهل الجنة؛ فيقتضى أنه لو لم يكن تجلّى عمر لكانت الجنة مظلمة لا سراج لها .

قالوا : وكيف يجوز أن يقال : لو نزل العذابُ لم ينسجُ منه إلا عمر ، والله تعالى يقول : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ ^(١) .

قالوا : وكيف يجوز أن يقال : إنَّ النبيَّ صلى الله عليه وآله كان يسمع الباطل ويحبّه ويشهده ، وعمر لا يسمع الباطل ولا يشهده ولا يحبه ! أليس هذا تنزيهاً لعمر عما لم ينزه عنه رسول الله صلى الله عليه وآله !

قالوا : ومن العَجَب أن يكون النبي صلى الله عليه وآله أرجح من الأمة يسيرا ، وكذلك أبو بكر ، ويكون عمر أرجح منهما كثيرا ! فإن هذا يقتضى أن يكون فضله أبين وأظهر من فضل أبي بكر ومن فضل رسول الله صلى الله عليه وآله !

والجواب أنه ليس يجب فيمن كان محدثا ملهما أن يكون محدثا ملهما في كلِّ شيء ، بل الاعتبار بأكثر أفعاله وظنونه وآرائه ، ولقد كان عمر كثير التوفيق ، مصيب الرأى فى جمهور أمريه ، ومن تأمل سيرته علم صحّة ذلك ، ولا يقدح فى ذلك أن يختلف ظنّه فى القليل من الأمور .

وأما الفرار من الزحف ، فإنه لم يفرّ إلا متحيّزا ^(٢) إلى فئة ، وقد استثنى الله تعالى ذلك فخرج به عن الإثم .

(٢) هو قوله تعالى فى سورة الأنفال ١٦ :

(١) سورة الأنفال ٣٣

﴿ وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ﴾

وأما باقى الأخبار فالمراد بالملك فيها الإخبار عن صحة ظنه ، وصدق فراسته ، وهو كلام
يجرى مجرى المثل ، فلا يقدر فيه ما ذكره .

وأما قوله صلى الله عليه وآله : « لو نزل إلى الأرض عذابٌ لما نجّاه منه إلا عمر » ، فهو كلام
قاله عقيب أخذ الفدية من أسارى بدر ، فإن عمر لم يُشِرْ عليه ، ونهاه عنه ، فأنزل الله تعالى :
﴿ لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُم مِّنْ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(١) . وإذا
كان القرآن قد نطق بذلك وشهد ، لم يلتفت إلى طعن مَنْ طعن في الخبر .

وأما قوله عليه السلام : « سراج أهل الجنة عمر » ، فمعناه سراج القوم الذين يستحقون
الجنة من أهل الدنيا أيام كونهم في الدنيا مع عمر أى يستضيئون بعلمه ، كما
يستضاء بالسراج .

وأما حديث منع الشاعر ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله خاف أن يذكر في شعره
ما يقتضى الإنكار فيعنف به عمر ، وكان شديد الغلظة ، فأراد النبي صلى الله عليه وآله أن
ينكر هو على الشاعر إن قال في شعره ما يقتضى ذلك على وجه اللطف والرفق ، وكان عليه
السلام رءوفاً رحيماً ، كما قال الله تعالى ^(٢) .

وأما حديث الرجبان ، فالمراد به الفتوح ومُلْك البلاد ، وتأويله أنه عليه السلام أرى
في منامه ما يدل على أنه يفتح الله عليه بلاداً وعلى أبى بكر مثله ، ويفتح على عمر أضعاف
ذلك ، وهكذا وقع .

واعلم أن مَنْ تصدّى للعيب وجده ، ومن قصر همته على الطعن على الناس انفتحت

(١) سورة الأنفال ٦٨

(٢) وهو قوله تعالى في سورة التوبة . . . ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ .

له أبواب كثيرة ، والسعيد مَنْ أنصف من نفسه ، ورفض الهوى ، وتزوّد التقوى ،
وبالله التوفيق !

[ذكر ما ورد من الخبر عن إسلام عمر]

وأما إسلام عمر ، فإنه أسلم فكان تمام أربعين إنساناً في أظهر الروايات ، وذلك في
السنة السادسة من النبوة ، وسنّه إذ ذاك ست وعشرون سنة ، وكان عمر ابنه عبد الله يومئذ
ستّ سنين .

وأصحّ ما ررّى في إسلامه رواية أنس بن مالك عنه ، قال : خرجتُ متقلّداً سيفي ،
فلقيت رجلاً من بني زُهرة ، فقال : أين تعمد ؟ قلت : أقتل محمداً ، قال : وكيف تأمنُ
في بني هاشم وبني زهرة ؟ فقلت : ما أراك إلا صَبَوْتَ ! قال : أفلا أدلك على العَجَبِ !
إنّ أختك وزوجها قد صَبَوَا . فمَشَى عمر فدخل عليهما ذامراً ، وعندهما رجل من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وآله ، يقال له : خَبَّاب بن الأرت ، فلما سمع خَبَّابَ حَسَّ عمر
توارى ، فقال عمر : ماهذه الهيئمة ^(١) التي سمعتها عنكم ؟ وكانوا يقرءون « طه » على
خَبَّاب ، فقال : ما عندنا شيء ، إنّما هو حديثٌ كُنّا نتحدّثه بيننا ، قال : فلعلكم قد صَبَوْتُمَا ^(٢)
فقال له خَتْنُهُ : أرايت يا عمر إن كان الحق في غير دينك ! فوثب عمر على ختنه فوطئه وطئا
شديداً ، فجاءت أخته فدفعته عن زوجها ، فنفعها بيده ، فأدمى وجهها ، فجأهرته ، فقالت :
إنّ الحق في غير دينك ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فاصنع
مابدا لك ! فلما يئس قال : أعطوني هذا الكتاب الذي عندكم فأقرؤه . وكان عمر يقرأ الخطّ -

(١) الهيئمة : الصوت الخفي

(٢) صبا ، أى خرج عن دينه

فقلت له أخته : إنك رجس ؛ وإن هذا الكتاب لا يمسه إلا المطهرون ، فقم فتوضأ ، فقام فأصاب ماء ، ثم أخذ الكتاب ، فقرأ ﴿ طه ﴾ ما أنزلنا عليك القرآن لتشتكى * لا تذكرة لمن يخشى ﴿ إلى قوله : ﴿ إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري ﴾ ، فقال عمر : دلوني على محمد ، فلما سمع خباب قول عمر ، ورأى منه الرقة ، خرج من البيت ، فقال : أبشر يا عمر ، فإني لأرجو أن تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة الخميس لك ، سمعته يقول : « اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام » . قال : ورسول الله صلى الله عليه وآله في الدار التي في أصل الصفا . فانطلق عمر حتى أتى الدار ، وعلى الباب حمزة بن عبد المطلب وطلحة بن عبيد الله وناس من أهل رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما رأى الناس عمر قد أقبل ، كأنهم وجدوا ، وقالوا : قد جاء عمر ، فقال حمزة : قد جاء عمر ، فإن يرد الله به خيراً يسلم ، وإن يرد غير ذلك كان قتله علينا هيناً ، قال : والنبي صلى الله عليه وآله من داخل البيت يوحى إليه ، فسمع رسول الله صلى الله عليه وآله كلام القوم ، فخرج مسرعاً حتى انتهى إلى عمر ، فأخذ بمجامع ثوبه وحمائل سيفه ، وقال : ما أنت منتها يا عمر حتى ينزل الله بك . يعنى من الخزي والنكال . ما أنزل بالوليد ابن المغيرة ! ثم قال : اللهم هذا عمر ، اللهم أعز الإسلام بعمر ! فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله . فكبر أهل الدار ، ومن كان على الباب تكبيرة سمعها من كان في المسجد من المشركين ^(١)

وقد روى أن عمر كان موعوداً ومبشراً بما وصل إليه من قبل أن يظهر أمر الإسلام . قرأت في كتاب من تصانيف أبي أحمد العسكري رحمه الله ، أن عمر خرج عسيفاً ^(٢) مع الوليد ابن المغيرة إلى الشام في تجارة للوليد ، وعمر يومئذ ابن ثمانى عشرة سنة ، فكان يرعى

للوليد إبله، ويرفع أحماله، ويحفظ متاعة، فلما كان باللقاء لقيته رجل من علماء الروم، فجعل ينظر إليه، ويطيل النظر لعمر، ثم قال: أظن اسمك يا غلام «عامرا» أو «عمران» أو نحو ذلك؟ قال: اسمي «عمر»، قال: اكشف عن فخذيك، فكشف فإذا على أحدهما شامة سوداء في قدر راحة الكف، فسأله أن يكشف عن رأسه، فكشف فإذا هو أصلع، فسأله أن يعتمل بيده، فاعتمل فإذا أعسر أيسر، فقال له: أنت ملك العرب، وحق مريم البتول! قال: فضحك عمر مستهزئا، قال: أو تضحك! وحق مريم البتول إنك ملك العرب، وملك الروم، وملك الفرس! فتركه عمر وانصرف مستهينا بكلامه، وكان عمر يحدث بعد ذلك، ويقول: تبغى ذلك الرومي وهورا كب حمار، فلم يزل معي حتى باع الوليد متاعه، وابتاع بشمه عطرًا وثيابًا، وقفل إلى الحجاز، والرومي يتبعني، لا يسألني حاجة، ويقبل يدي كل يوم إذا أصبحت كما تقبل يد الملك، حتى خرجنا من حدود الشام، ودخلنا في أرض الحجاز راجعين إلى مكة، فودعني ورجع. وكان الوليد يسألني عنه فلا أخبره، ولا أراه إلا هلك، ولو كان حيًا لشخص إلينا.

[تاريخ موت عمر والأخبار الواردة في ذلك]

فأما تاريخ موته، فإن أبا لؤلؤة طعنه يوم الأربعاء، لأربع بقين من ذى الحجة من سنة ثلاث وعشرين، ودُفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة أربع وعشرين، وكانت ولايته عشر سنين وستة أشهر، وهو ابن ثلاث وستين في أظهر الأقوال، وقد كان قال على المنبر يوم الجمعة، وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وأبا بكر: إني قد رأيت رؤيا، أظنها لحضور أجلى، رأيت كأن ديكا نقرني نقرتين، فقصصتها على أسماء

(١) الأعسر: الذي يعمل بيده اليسرى، وفي النهاية لابن الأثير: ٤: ٢٦٥: «كان عمر أعسر أيسر»، هكذا يروى، والصواب «أعسر يسر» وهو الذي يعمل بيديه جميعا، ويسمى «الأضبط»

بنت عُمَيْس ، فقالت : يقتلك رجلٌ من العَجَم ؛ وإني أفكرتُ فيمن أستخلف ، ثم رأيتُ
أنَّ الله لم يكن ليضَيِّع دينَه وخلافته التي بعث بها رسوله .

وروى ابنُ شهاب ، قال : كان عمر لا يأذن لصبيٍّ قد احتلم في دخول المدينة ، حتى
كتب المغيرة ، وهو على الكوفة ، يذكر له غلاماً صنَّعاً عنده ، ويستأذنه في دخول المدينة ،
ويقول : إنَّ عنده أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس ، إنَّه حدَّاد نقاش نجَّار . فأذِن له أن
يرسل به إلى المدينة ، وضربَ عليه المغيرة مائة دِرْهم في كلِّ شهر ، فجاء إلى عمر يوماً يشتكي
إليه الخراج ، فقال له عمر : ماذا تحسنُ من الأعمال ؟ فعدَّ له الأعمال التي يحسن ، فقال له :
ليس خراجُك بكثير في كُنْه عمالك .

هذا هو الذي رواه أكثر الناس من قوله له ، ومن الناس مَنْ يقول : إنَّ جَهْرَ
بكلام غليظ ، واتفقوا كلُّهم على أنَّ العبد انصرف ساخطاً يتذمَّر ، فلبث أياماً ثم مرَّ بعمر
فدعاه ، فقال : قد حَدَّثت أنَّك تقول : لو أشاء لصنعتُ رحاً تطحنُ بالريح ، فالتفت العبد
عابساً ساخطاً إلى عمر ، ومع عمر رهط من الناس ، فقال : لأصنعنَّ لك رحاً يتحدَّث
الناس بها ، فلما ولى أقبل عمر على الرَّهْط ، فقال : ألا تسمعون إلى العبد ! ما أظنُّه إلا أوعدني
آفئاً ! فلبث ليالي ، ثم اشتمل أبو أوْلؤة على خِنْجَرٍ ذى رأسين ، نصابه في وسطه ،
فكمن في زاوية من زوايا المسجد في غلَس السَّحر ، فلم يزل هنالك حتى جاء عمر يوقظ
الناس لصلاة الفجر ، كما كان يفعل ، فلما دنا منه وثبَ عليه ؛ فسلعه ثلاث طعنات : إحداهنَّ
تحت السَّرة ، قد خرقت الصَّفاق ^(١) - وهي التي قتلته - ثم انحاز إلى أهل المسجد ، فطعن
فيهم مَنْ يليه حتى طعن أحدَ عشر رجلاً سوى عمر ، ثم انتحر بخِنْجَره ، فقال عمر حين
أدركه النَّزف : قولوا لعبد الرحمن بن عوف ؛ فليصل بالناس ، ثم غلبه النَّزف فأغِيى عليه .

(١) الصَّفان : الجلد الأسفل الذي تحت الجلد الذي عليه الشعر .

فاحتل حتى أدخل بيته ، ثم صلَّ عبد الرحمن بالناس ، قال ابن عباس : فلم أزل عند عمر وهو مغمى عليه لم يزل في غشية واحدة ، حتى أسفر ، فلما أسفر أفاق ، فنظر في وجوه مَنْ حوله ، وقال : أصلى الناس ؟ فقيل : نعم ، فقال : لا إسلام لمن ترك الصلاة ، ثم دعا بوضوء فتوضأ وصلَّى ، ثم قال : اخرج يا ابن عباس ، فاسأل مَنْ قتلني ؟ فجئت حتى فتحت باب الدار ، فإذا الناس مجتمعون ، فقلت : مَنْ طعن أمير المؤمنين ؟ قالوا : طعنه أبو لؤلؤة غلام المغيرة ، قال ابن عباس : فدخلتُ فإذا عمر ينظر إلى الباب يستأني خبراً ما بعثني له ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، زعم الناس أنه عدو الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ، وأنه طعن رهطاً ثم قتل نفسه ، فقال : الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجدها له قط ، ما كانت العرب لتقتلني ، ثم قال : ارسلوا إلى طيب ينظر جرحي ، فأرسلوا إلى طيب من العرب ، فسقاه نبيداً فخرج من الجرح ، فاشتبه عليهم الدم بالنبيد ، ثم دَعَوْا طبيباً آخر فسقاه لبناً ، فخرج اللبن من الطعنة صليداً أبيض ، فقال الطبيب : اعهد يا أمير المؤمنين عهدك ، فقال : لقد صدقني ، ولو قال غير ذلك لكذب ، فبكي عليه القوم حتى أسمعوا مَنْ خارج الدار ، فقال : لا تبكوا علينا ، ألا ومن كان با كيا فليخرج ، فإن النبي صلى الله عليه وآله قال : « إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه » .

وروى عن عبد الله بن عمر ، أنه قال : سمعتُ أبي يقول : لقد طعنني أبو لؤلؤة طعنتين ، وما أظنه إلا كلباً حتى طعنني الثالثة .

وروى أن عبد الرحمن بن عوف طرح على أبي لؤلؤة بعد أن طعن الناس خميصة^(١) كانت عليه ، فلما حصل فيها انتحر نفسه ، فاحتزَّ عبد الرحمن رأسه واجتمع البدريون وأعيان المهاجرين والأنصار بالباب ، فقال عمر لابن عباس : اخرج إليهم ، فاسألهم أعن ملاً منكم

(١) الخميصة كساء أسود مربع له علمن ، فإن لم يكن معلماً فليس بخميصة .

كان هذا الذى أصابنى ؟ فخرج يسألهم ، فقال القوم : لا والله ، ولو ددنا أن الله زاد فى عمره من أعمارنا !

وروى عبد الله بن عمر ، قال : كان أبى يكتبُ إلى أمراء الجيوش : لا تجلبوا إلينا من العلوج أحداً جرّت عليه المواسى ، فلما طعنه أبو لؤلؤة ، قال : من بى ؟ قالوا : غلام المغيرة ، قال : ألم أقل لكم : لا تجلبوا إلينا من العلوج أحداً ، فغلبتمونى !

وروى محمد ابن إسماعيل البخارى فى صحيحه عن عمرو بن ميمون ، قال : إني^(١) لقائم ما بينى وبين عمر إلا عبدُ الله بن عباس غداةً أصيب ، وكان إذا مرّ بين الصّفين ، قال : استووا ؛ حتى إذا لم يريننا^(٢) خللاً تقدم فكبر ، وربّما قرأ سورة يوسف أو النحل فى الرّكعة الأولى [أو نحو ذلك فى الركعة الثانية]^(٣) حتى يجتمع الناس ، فما هو إلا أن كبر ، فسمعتة يقول : قتلنى - أو أكلنى - الكاب ؛ وذلك حين طعنه العِلجُ بسكّين ذات طرفين ؛ لا يمرّ على أحد يمينا ولا شمالاً إلا طعنه ، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً ، مات منهم ستّة^(٤) ، فلما رأى ذلك رجلٌ من المسلمين طرح عليه بُرنساً ، فلما ظنّ العِلجُ أنّه مأخوذ نحر نفسه ، وتناول عمر بيده عبد الرحمن بن عوف ، فقدّمه ، فمن يلى عمر ، فقد رأى الذى رأى ، وأمّا نواحى المسجد فإنهم لا يدرون غير أنّهم فقدوا صوت عمر ، فهم يقولون : سبحان الله ! فصلى عبد الرحمن صلاة خفيفةً ، فلما انصرفوا قال : يا بن عباس ، انظر مَنْ قتلنى ؟ فجال ساعة ؛ ثم جاء فقال : غلام المغيرة ؛ قال : الصّنع ! قال : نعم ، قال : قاتله الله ؛

(١) صدر الحديث كما فى البخارى : رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف ؛ قال : كيف فعلتما ؟ أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما لا تطيق ؟ قال : حملناها أمراً هى له مطيقة ، ما فيها كبير فضل ؛ قال : انظرا أن تكونا حملتما الأرض ما لا تطيق ؟ قال : فلا ؛ لا ؛ فقال عمر : لئن سلمنى الله لأدعنّ أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدى أبداً . قال : فما أنت عليه رابعة حتى أصيب ؛ قال : إني لقائم ... » .

(٢) من رواية البخارى .

(٣) البخارى : « فيهنّ » .

(٤) البخارى : « سبعة » .

لقد أمرتُ به معروفًا ، الحمد لله الذى لم يجعل منيتي^(١) بيد رجل يدعى الإسلام ، وقد كنت أنت وأبوك تحبان أن يكثر العلوج - وكان العباس أكثرهم رقيقًا - فقال : إن شئت فعلنا^(٢) ؛ أى قتلناهم ، قال : كذبت بعد أن تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم ، وحجوا حبكم ! فاحتمل إلى بيته ، وانطلقنا معه ، وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ ، فقاتل يقول : لأباس عليه ، وقاتل يقول : أخاف عليه ، فاتى بنبيذ فشر به ، فخرج من جوفه ، ثم أتى بابن فشر به فخرج من جوفه ، فعملوا أنه ميت ، فدخل الناس يثنون عليه ، وجاء [رجل]^(٣) شاب ؛ فقال : أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله ، لك صحبة برسول الله وقدم في الإسلام ما قد علمت ، ثم وليت فعدلت ، ثم الشهادة . فقال عمر : وددت أن ذلك كله كان كفافًا ، لاعلى ولالى ، فلما أدبر إذا رداؤه^(٤) يمس الأرض ، فقال : ردوا على الغلام ، فردوه ، فقال : يابن أخى ، ارفع ثوبك ، فإنه أبقي لثوبك ، وأنتى لربك ؛ يا عبد الله بن عمر ، انظر ماعلى من دين ؛ فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفًا أو نحوه ، فقال : إن وفى به مال آل عمر فأدّه من أموالهم ، وإلا فسل في بنى عدى بن كعب ، فإن لم تف به أموالهم ، فسل في قريش ولا تعدّهم إلى غيرهم ؛ وأدّ عني هذا المال ، انطلق إلى عائشة ، فقل لها : يقرأ عليك السلام عمر - ولا تقل «أمير المؤمنين» ، فإننى اليوم لست للمؤمنين أميرًا - وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه ، فمضى وسلم ، واستأذن ودخل عليها فوجدوها قاعدة تبكى ، فقال : يقرأ عليك عمر السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه ، فقالت : كنت أريده لنفسى - يعنى الموضع - ولأثرته اليوم على نفسى . فلما أقبل قيل : هذا عبد الله قد جاء ، قال : ارفعونى ، فأسندوه إلى رجل منهم ، قال : يا عبد الله مالديك ؟ قال : الذى تحب يا أمير المؤمنين ، قد أذنت ، قال : الحمد لله ، ما كان شيء أهم إلى من

(٢) البخارى : « فعلت » .

(٤) البخارى : « إزاره » .

(١) البخارى : « ميتى » .

(٣) من صحيح البخارى .

ذلك ، إذا أنا قبضت فاحملني ، ثم سلم عليها ، وقل : يستأذن عمر بن الخطاب ، فإن أذنت لي فأدخلوني ، وإن ردتنني فردوني إلى مقابر المسلمين ، وادفنوني بين المسلمين .

وجاءت ابنته حفصة ، والنساء معها ، قال : فلما رأيناها قمنا ، فوجلت عليه فبكت عنده ساعة ، واستأذن الرجال فوجلت بيثا داخلاً لهم ، فسمعنا بكاءها من البيت الداخل فقالوا : أوصي يا أمير المؤمنين واستخلف ، فقال : ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أوقال : الرهط - الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو عنهم راضٍ ، فسعى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن ، وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر ، وليس له من الأمر شيء - كهيئة التعزية له - فإن أصابت الإمارة ^(١) سعداً ، فهو أهلٌ لذلك ، وإلا فليستعن به أيكم أئمر ، فإنني لم أعزله عن عجز ولا عن خيانة ، ثم قال : أوصي الخليفة من بعدي بالمهاجرين الأولين ؛ أن يعرف لهم حقهم ، ويحفظ لهم حرمتهم ، وأوصيه بالأنصار خيراً ، الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ؛ أن يقبل من محسنهم وأن يعفو عن مسيئهم ، وأوصيه بأهل الأمصار خيراً ، فإنهم ردة الإسلام وجباة الأموال ، وغیظ العدو ؛ ألا يأخذ منهم إلا فضلهم ، عن رضاهم ، وأوصيه بالأعراب خيراً ، فإنهم أصل العرب ، ومادة الإسلام ؛ أن يؤخذ من حواشي أموالهم ، ويرد على فقرائهم ، وأوصيه بدمّة الله وذمة رسوله أن يوفى لهم بعهدهم ، وأن يقاتل من وراءهم ، وألا يكلفوا إلا طاقتهم .

قال : فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي ، فسلم عبد الله بن عمر ، وقال : يستأذن عمر ابن الخطاب ، فقالت : أدخلوه ، فأدخل ، فوضع هناك مع صاحبيه ^(٢) .

(١) البخاری : « الإمارة » .

(٢) صحيح البخاری ٢ : ٢٩٧ - ٢٩٩ ، وبقية الحديث : « فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط ، فقال عبد الرحمن : اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم ، فقال الزبير : جعلت أمري إلى علي ؛ فقال طلحة : قد جعلت أمري إلى عثمان ، وقال سعد : قد جعلت أمري إلى عبد الرحمن بن عوف ، فقال عبد الرحمن : أيكما تبرأ من هذا فنجعله إليه والله عليه ، والإسلام لينظرن أفضلهم في نفسه ؟ فأسكت الشيخان ؛ فقال =

وقال ابن عباس : أنا أول من أتى عمر حين طعن ، فقال : احفظ عني ثلاثا ، فإني أخاف ألا يدركني الناس ، أما أنا فلم أقض في الكلالة ، ولم أستخلف على الناس ، وكل مملوك لي عتيق ، فقلت له : أبشر بالجنة ، صاحبت رسول الله صلى الله عليه وآله فأطلت صحبته ، ووليت أمر المسلمين فقويت عليه ، وأدّيت الأمانة .

قال : أما تبشّرك لي بالجنة ، فوالله الذي لا إله إلا هو ، لو أن لي الدنيا بما فيها لافتديت به من هول ما أمأى قبل أن أعلم ما الخبر ، وأما ما ذكرت من أمر المسلمين فلو ددت أن ذلك كان كغافا لا على ولا لي ، وأما ما ذكرت من حبة رسول الله صلى الله عليه وآله فهو ذلك .

وروى معمر ، عن الزهري ، عن سالم عن عبد الله ، قال : دخلتُ على أبي ، فقلت : سمعتُ الناس يقولون مقالة ، وآليت أن أقولها لك ، زعموا أنك غير مستخلف ، وأنه لو كان لك راعي إبل أو غنم ثم جاءك وتركها رأيت أنه قد ضيع ، فرعاية الناس أشدّ ، فوضع رأسه ثم رفعه ، فقال : إن الله تعالى يحفظ دينه ؛ إن لم أستخلف فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يستخلف ، وإن استخلفتُ فإن أبا بكر قد استخلف . فوالله ما هو إلا أن ذكر رسول الله وأبا بكر ، فعلمت أنه لم يكن يعدل برسول الله صلى الله عليه وآله أحداً ، وأنه غير مستخلف .

وروى أنه قال : وقد أذنت له عائشة في أن يدفن في بيتها : إذا مت فاستأذنوها مرةً ثانية ، فإن أذنت ، وإلا فاتركوها ، فإني أخشى أن تكون أذنت لي لسلطاني ، فاستأذنوها بعد موته فأذنت .

== عبد الرحمن : أتجعلونه لي ، والله على ألا آلوأ عن أفضلكم ؟ فلا : نعم ، فأخذ بيد أحدهما فقال : لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الإسلام ما قد علمت ؛ فالله عليك لئن أمرتك لتمدّنين ! وإن أمرت عثمان لتسمعن وتنظيبن ! ثم خلا بالآخر فقال مثل ذلك ؛ فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان ، فبايعه ، فبايع له علي ، وولج أهل الدار فبايعوه .

وروى عمرو بن ميمون ، قال : لما طعن عمر ، دخل عليه كعب الأحبار ، فقال : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ ^(١) ، قد أنبأتك أنك شهيد ، فقال : من أين لي بالشهادة وأنا بجزيرة العرب !

وروى ابن عباس ، قال : لما طعن عمر وجثته بخبر أبي لؤلؤة أتيته والبيت ملآن ، فكرهت أن أنخطئ رقابهم - وكنت حديث السن - فجلست وهو مسجى ، وجاء كعب الأحبار ، وقال : لئن دعا أمير المؤمنين لبيقيه الله لهذه الأمة حتى يفعل فيها كذا وكذا ! حتى ذكر المنافقين فيمن ذكر فقلت : أبلغه ماتقول : قال : ما قلت إلا وأنا أريد أن تبلغه ، فتشجعت وقت ، فتخطيت رقابهم ، حتى جلست عند رأسه ، وقلت : إنك أرسلتني بكذا ، إن عبد المغيرة قتلك ، وأصاب معك ثلاثة عشر إنسانا ، وإن كعبا هاهنا وهو يحلف بكذا ، فقال : ادعوا إلى كعبا ، فدُعِيَ فقال : ماتقول ؟ قال : أقول كذا ، قال : لا والله لا أدعو ، ولكن شقي عمر إن لم يغفر الله له .

وروى المسور بن مخرمة ، أن عمر لما طعن أغمى عليه طويلا ، فقيل : إنكم لم توقظوه بشيء مثل الصلاة إن كانت به حياة ! فقالوا ! الصلاة : يا أمير المؤمنين ، الصلاة قد صليت ! فانتبه ، فقال : الصلاة ، لاها الله لا أتركها ، لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ! فصلى ، وإن جرحه لينتعب ^(٢) دما .

وروى المسور بن مخرمة ، أيضا ، قال : لما طعن عمر ، جعل يألّم ويجزع ، فقال ابن عباس : ولا كل ذلك يا أمير المؤمنين ، لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأحسنتم صحبتته ، ثم فارقتهم وهو عنك راضٍ ، وصحبت أبا بكر وأحسنتم صحبتته ، وفارقتكم وهو عنك راضٍ ، ثم صحبت المسلمين فأحسنتم إليهم وفارقتهم وهم عنك راضون .

قال : أما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وأبي بكر فذلك ، مما منّ الله به علىّ ، وأما ما ترى من جزعى فوالله لو أنّ لي بما في الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله قبل أن أراه - وفي رواية لافتديت به من هول المطلق . وفي رواية : المغرور من غررتموه ! لو أنّ لي ما على ظهرها من صفراء وبيضاء لافتديت به من هول المطلق . وفي رواية : في الإمارة علىّ ثنتي يابن عباس ! قلتُ : وفي غيرها ، قال : والذي نفسى بيده لوددت أنّي خرجت منها كما دخلت فيها ، لا حرج ولا وزر . وفي رواية : لو كان لي ما طلعت عليه الشمس لافتديتُ به من كرب ساعة - يعنى الموت - كيف ولم أرد الناس بعد ! وفي رواية : لو أنّ لي الدنيا وما فيها لافتديت به من هول ما أُمّى ، قبل أن أعلم ما الخير .

قال ابن عباس : فسمعنا صوت أمّ كلثوم : واعمرأه ! وكان معها نسوة يبكين ، فارتج البيت بكاء ، فقال عمر : ويلمّ عمر ، إن الله لم يغفر له ! فقلت : والله إني لأرجو ألا تراها إلا مقدار ما قال الله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ^(١) ؛ إن كنت - ما علمنا - لأُمير المؤمنين ، وسيّد المسلمين ، تقضى بالكتاب ، وتقسم بالسوية .

فأعجبه قولي ، فاستوى جالساً فقال : أتشهد لي بهذا يابن عباس ؟ فكععت - أى جبت - فضرب علىّ عليه السلام بين كتفي ، وقال : أشهد . وفي رواية لم تجزع يا أمير المؤمنين ؟ فوالله لقد كان إسلامك عزّاً وإمارتك فتحاً ، ولقد ملأت الأرض عدلاً ، فقال : أتشهد لي بذلك يابن عباس ؟ قال : فكأنه كره الشهادة ، فتوقّف ، فقال له علىّ عليه السلام . قل نعم ، وأنا معك ، فقال : نعم .

وفي رواية أنه قال : مسست جلده وهو ملقى ، فقلت : جلد لا تمسه النار أبداً ، فنظر إلى نظرة جعلت أرثي له منها ، قال : وما علمك بذلك ؟ قلت : صحبت رسول الله صلى الله عليه وآله فأحسنّت صحبتَه ... الحديث ، فقال : لو أنّ لي ما في الأرض لافتديت

يه من عذاب الله قبل أن ألقاه أو أراه .

وفي رواية ، قال : فأُنكرنا الصوت ، وإذا عبد الرحمن بن عوف ، وقيل : طعين أمير المؤمنين .
فانصرف الناس وهو في دمه مسجى ، لم يصل الفجر بعد ، فقيل : يا أمير المؤمنين : الصلاة !
فرفع رأسه ، وقال : لاها الله إذن ، لاحظ لا مري في الإسلام ضيع صلاته . ثم وثب ليقوم
فانتصب جرحه دما ، فقال : هاتوا لي عمامة ، فعصب بها جرحه ، ثم صلى وذكر ، ثم التفت
إلى ابنه عبد الله ، وقال : ضع خدي إلى الأرض يا عبد الله ، قال عبد الله : فلم أعج بها ،
وظننت أنها اختلاس من عقله ، فقالها مرة أخرى : ضع خدي إلى الأرض يا بني ،
فلم أفعل ، فقال الثالثة : ضع خدي إلى الأرض ، لا أم لك ! فعرفت أنه مجتمع
العقل ، ولم يمنعه أن يضعه هو إلا ما به من الغلبة ، فوضعت خده إلى الأرض ، حتى نظرت
إلى أطراف شعر لحيته خارجة من أضعاف التراب ، وبكى حتى نظرت إلى الطين قد لصق
بعينه ، فأصغيت أذني لأسمع ما يقول ، فسمعته يقول : يا ويلَ عمر ! وويلَ أمَ عمر ، إن
لم يتجاوز الله عنه !

وقد جاء في رواية : أن عليا عليه السلام جاء حتى وقف عليه ، فقال : ما أحدٌ أحبُّ
إليَّ أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسجى !

وروى عن حفصة أم المؤمنين ، قالت : سمعت أبي يقول في دعائه : اللهم قتلًا في
سبيلك ، ووفاة في بلد نبيك ! قلت : وأنى يكون هذا ؟ قال : يأتي به الله إذا شاء .
ويروى أن كعبا كان يقول له : نجدك في كتبنا تموت شهيدا ؛ فيقول : كيف لي
بالشهادة وأنا في جزيرة العرب !

وروى المقدم بن معد يكرب ، قال : لما أصيب عمر دخلت عليه حفصة ابنته ،
فنادت : يا صاحب رسول الله ، ويا صهر رسول الله ، ويا أمير المؤمنين ! فقال لابنه عبد الله :
أجلسني ، فلا صبر لي على ما أسمع ، فأسنده إلى صدره ، فقال لها : إنني أخرج عليك

بِإِلَىٰ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ أَنْ تَنْدَبِيْنِي بَعْدَ مَجْلِسِكَ هَذَا ، فَأَمَّا عَيْنُكَ فَلَنْ أَمْلِكُهَا ، إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ مَيِّتٍ يُنْدَبُ عَلَيْهِ بِمَا لَيْسَ فِيهِ ، إِلَّا الْمَلَائِكَةُ تَمْتَقْتُهُ !

وَرَوَى الْأَحْنَفُ ، قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ : إِنْ قَرِيشًا رَعَوْسَ النَّاسِ ، لَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَدْخُلُ مِنْ بَابٍ إِلَّا دَخَلَ مَعَهُ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ ، فَلَمَّا أُصِيبَ عُمَرُ أَمْرٌ صُهِيبًا أَنْ يَصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَيُطْعِمَهُمْ ، حَتَّى يَجْتَمِعُوا عَلَى رَجُلٍ ، فَلَمَّا وُضِعَتِ الْمَوَائِدُ كَفَّ النَّاسُ عَنِ الطَّعَامِ ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَاتَ فَأَكَلْنَا بَعْدَهُ ، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ فَأَكَلْنَا بَعْدَهُ ، وَإِنَّهُ لَا بَدَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْأَكْلِ ، ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ فَأَكَلَ مِنَ الطَّعَامِ ، فَعَرَفْتُ قَوْلَ عُمَرَ .

وَيُرَوَّى كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الشَّعْرَ الْمَذْكُورَ فِي الْحِمَاةِ ، وَيَزْعُمُ أَنْ هَانِفًا مِنَ الْجَنِّ هَتَفَ بِهِ وَهُوَ :

جُزَيْتَ عَنِ الْإِسْلَامِ خَيْرًا وَبَارَكْتَ	يَدُ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْأَدِيمِ الْمَزْقِ (١)
فَنَ يَسْعَ أَوْ يَرْكَبُ جَنَاحِي نِعَامَةٍ	لِيَدْرِكَ مَا قَدَّمْتُ بِالْأَمْسِ يُسْبَقِ
قَضَيْتَ أُمُورًا ثُمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا	بَوَائِقَ فِي أَكْثَمِهَا لَمْ تَفْتَقِ (٢)
أَبْعَدَ قَتِيلٍ بِالْمَدِينَةِ أَظْلَمْتُ	لَهُ الْأَرْضُ تَهْتَزُّ الْعِضَاهُ بِأَسْوَقِ ! (٣)
وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ وَفَاتُهُ	بِكَفِّي سَبْنَتِي أَزْرَقَ الْعَيْنِ مُطْرِقِ (٤)
تَظَلَّ الْحِصَانُ الْبِكْرُ يُلْقِي جَنِينَهَا	ثَا خَيْرٍ فَوْقَ الْمَطْيِ مُعَلَّقِ

وَالْأَكْثَرُونَ يَرَوْنَهَا لِمَزْرُودِ أَخِي الشَّمَاحِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَرَوِيهَا لِلشَّمَاحِ نَفْسِهِ .

(١) ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي ٣ : ١٠٩٠ ، ونسبها إلى الشماخ .

(٢) البوائق : الدواهي العامة . (٣) العضاه : شجر .

(٤) السبنتي ، أصله في النمر ، ويستعمل في الجري المقدم . والمطرق : الغليظ الجفن الثقيله .

[فصل في ذكر ما طعن به على عمر والجواب عنه]

ونذكر في هذا الموضع ما طعن به على عمر في "المعنى" من المطاعن، وما اعترض به الشريف المرتضى على قاضي القضاة، وما أجاب به قاضي القضاة، في كتابه المعروف "بالشافى"، ونذكر ما عندنا في البعض من ذلك.

الطعن الأول

قال قاضي القضاة: أول ما طعن به عليه قول من قال: إنه بلغ من قلّة علمه أنه لم يعلم أن الموت يجوز على النبي صلى الله عليه وآله، وأنه أسوة الأنبياء في ذلك، حتى قال: والله ما مات محمد، ولا يموت حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم، فلما تلا عليه أبو بكر قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(١)، وقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ...﴾^(٢) الآية، قال: أيقنت بوفاته؛ وكأني لم أسمع هذه الآية، فلو كان يحفظ القرآن أو يفكر فيه لما قال ذلك، وهذا يدلُّ على بعده من حفظ القرآن وتلاوته، ومن هذا حاله لا يجوز أن يكون إماماً.

قال قاضي القضاة: وهذا لا يصحّ، لأنّه قد روى عنه أنه قال: كيف يموت، وقد قال الله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(٣) وقال: ﴿وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾^(٤)؛ ولذلك نفى موته عليه السلام، لأنّه حمل الآية على أنها خبر عنه في حال حياته

(٢) سورة آل عمران ١٤٤

(٤) سورة النور ٥٥

(١) سورة المؤمن ١٥

(٣) سورة التوبة ٣٣

حتى قال له أبو بكر : إنّ الله وعده بذلك وسيفعله ، وتلا عليه ماتلا ، فأيقن عند ذلك بموته ، وإنما ظنّ أن موته يتأخّر عن ذلك الوقت ؛ لا أنه منع من موته .

ثم سأل^(١) قاضي القضاة نفسه ، فقال : فإن قيل : فلم قال لأبي بكر عند قراءة الآية : كأتى لم أسمعها ، ووصف نفسه بأنه أيقن بالوفاة !

وأجاب بأن قال : لما كان الوجه في ظنّه ما أزال أبو بكر الشبهة فيه ، جاز أن يتيقن .

ثم سأل نفسه عن سبب يقينه فيما لا يعلم إلا بالمشاهدة .

وأجاب بأن قرينة الحال عند سماع الخبر أفادته اليقين ، ولو لم يكن في ذلك إلا خبر أبي بكر وادّعاؤه لذلك ، والناس مجتمعون ؛ لحصل اليقين .

وقوله : كأتى لم أقرأ هذه الآية ، أو لم أسمعها ، تنبيه على^(٢) ذهوله عن الاستدلال بها ، لأنه على الحقيقة لم يقرأها ولم يسمعها ، ولا يجب فيمن ذهب عن بعض أحكام الكتاب ألا يعرف القرآن ، لأن ذلك لودلّ ، لوجب ألا يحفظ القرآن إلا من يعرف جميع أحكامه . ثم ذكر أن حفظ القرآن كلّ غير واجب ، ولا يقدح الإخلال به في الفضل .

وحكى عن الشيخ أبي عليّ أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يحط علمه بجميع الأحكام ، ولم يمنع ذلك من فضله ، واستدلّ بما روى من قوله : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله حديثاً نفغني الله به ما شاء أن ينفعني ، وإذا حدثني غيره أحلفت ، فإن حلف لي صدقته ، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر . وذكر أنه لم يعرف أيّ موضع يدفن فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، حتى رجع إلى مارواه أبو بكر ، وذكر قصة الزبير في موالى صفية ، وأن أمير المؤمنين عليه السلام أراد أن يأخذ ميراثهم ، كما أن عليه أن يحمل عقلهم ، حتى أخبره عمر بخلاف ذلك من أن الميراث للأب ، والعقل على العصبة .

(١) الشافى : « ثم قال » . (٢) الشافى : « تنبيه عن ذهابه عن الاستدلال » .

ثم سأل نفسه فقال : كيف يجوز ما ذكرتم على أمير المؤمنين عليه السلام ، مع قوله : « سألوني قبل أن تفقدوني » ، وقوله : « إن هاهنا علما جثا » ، يومئ إلى قلبه ، وقوله : « لوئيت لى الوسادة لحكت بين أهل التوراة بتوراتهم ، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم ، وبين أهل الزبور بزبورهم ، وبين أهل القرآن بقرآنهم » . وقوله : « كنت إذا سئلت أجبت وإذا سكت ابتديت » .

وأجاب عن ذلك بأن هذا إنما يدل على عظم المحل في العلم ، من غير أن يدل على الإحاطة بالجميع .

وحكى عن أبي على استبعاده ماروى من قوله : « لوئيت الوسادة » ، قال : لأنه لا يجوز أن يصف نفسه بأنه يحكم بما لا يجوز ، ومعلوم أنه عليه السلام لا يحكم بين الجميع إلا بالقرآن ، ثنيت له الوسادة أو لم تُثن ، وهذا يدل على أن الخبر موضوع .

فاعترض الشريف المرتضى ، فقال : ليس يخلو خلاف عمر في وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يكون على سبيل الإنكار لموته على كل حال ، والاعتقاد بأن الموت لا يجوز عليه على كل وجه ، أو يكون منكر الموت في تلك الحال ، من حيث لم يظهر دينه على الدين كله ، وما أشبه ذلك مما قال صاحب الكتاب : إنها كانت شبهة في تأخر موته عن تلك الحال .

فإن كان الوجه الأول ، فهو مما لا يجوز خلاف العقلاء في مثله ، والعلم بجواز الموت على سائر البشر لا يشك فيه عاقل ، والعلم من دينه عليه السلام بأنه سيموت كما مات من قبله ضرورى ، وليس يحتاج في مثل هذا إلى الآيات التى تلاها أبو بكر ، من قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ، وما أشبهها .

وإن كان خلافه على الوجه الثانى ، فأول ما فيه أن هذا الخلاف لا يليق بما احتج به أبو بكر من قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ، لأنه لم ينكر على هذا جواز الموت ، وإنما خالف في تقدّمه ، وقد كان يجب أن يقول له : وأى حجة في هذه الآيات على

مَنْ جَوَّزَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ الْمَوْتَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَأَنْكَرَهُ فِي هَذِهِ الْحَالِ !

وبعد ، فكيف دخلت الشبهة البعيدة على عمر من بين سائر الخلق ! ومن أين زعم أنه لا يموت حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم ! وكيف حمل معنى قوله تعالى : ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ وقوله : ﴿ وَلِكَيْدًا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾ على أن ذلك لا يكون في المستقبل بعد الوفاة ! وكيف لم يخطر هذا إلا لعمر وحده ، ومعلوم أن ضعف الشبهة إنما يكون من ضعف الفكرة وقلة التأمل والبصيرة ! وكيف لم يوقن بموته لما رأى ما عليه أهل الإسلام من اعتقاد موته ، وما ركبهم من الحزن والكآبة لفقده ! وهلا دفع بهذا اليقين ذلك التأويل البعيد ، فلم يحتج إلى موقف ومعرّف ! وقد كان يجب - إن كانت هذه شبهة - أن يقول في حال مرض رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد رأى جزع أهله وأصحابه وخوفهم عليه من الوفاة ، حتى يقول أسامة بن زيد معتذرا من تباطئه ^(١) عن الخروج في الجيـش الذي كان رسول الله صلى الله عليه وآله يكرّر ويردّد الأمر حينئذ بتنفيذه : لم أكن لأسأل عنك الرّكب - : ما هذا الجزع والهلع ، وقد أمنكم الله من موته بكذا في وجه كذا ؛ وليس هذا من أحكام الكتاب التي يعذر من لا يعرفها على ما ظنّه صاحب الكتاب ^(٢) .

قلت : الذي قرأناه وَرَوَيْنَاهُ مِنْ كُتُبِ التَّوَارِيخِ ، يدلّ على أن عمر أنكر موت رسول الله صلى الله عليه وآله من الوجهين المذكورين ؛ أنكر أوّلاً أن يموت إلى يوم القيامة ، واعتقد عمر أنه يعمر كما يعتقد كثير من الناس في الخضر ، فلما حاجّه أبو بكر بقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ^(٣) ، وبقوله : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾ ^(٤) رجع عن ذلك الاعتقاد .

وليس يردّ على هذا ما اعترض به المرتضى ؛ لأن عمر ما كان يعتقد استحالة الموت عليه كاستحالة الموت على الباري تعالى - أعنى الاستحالة الذاتية - بل اعتقد استمرار حياته إلى يوم

(١) الشافى : « من تأخره » . (٢) الشافى ٢٥٢ .

(٣) سورة الزمر ٣٠ .

(٤) سورة آل عمران ١٤٤ .

القيامة ، مع كون الموت جائزاً في العقل عليه ، ولا تناقض في ذلك ، فإن إبليس يبقى حياً إلى يوم القيامة ، مع كون موته جائزاً في العقل ، وما أورده أبو بكر عليه لازم على أن يكون نفيه للموت على هذا الوجه .

وأما الوجه الثاني ، فهو أنه لما دفعه أبو بكر عن ذلك الاعتقاد وقف مع شبهة أخرى ، اقتضت عنده أن موته يتأخر ، وإن لم يكن إلى يوم القيامة ، وذلك أنه تأول قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ ^(١) ، فجعل الضمير عائداً على الرسول لا على الدين ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يظهر بعد على سائر الأديان ، فوجب أن تستمر حياته إلى أن يظهر على الأديان بمقتضى الوعد الذي لا يجوز عليه الخلف والكذب ، فحاجه أبو بكر من هذا المقام ، فقال له : إنما أراد : ليظهر دينه وسيظهره فيما بعد ، ولم يقل : « ليظهره الآن » ، فمن ثم قال له : ولو أراد ليظهر الرسول صلى الله عليه وآله على الدين كله لكان الجواب واحداً ، لأنه إذا ظهر دينه فقد أظهره هو .

فأما قول المرتضى رحمه الله : « وكيف دخلت هذه الشبهة على عمر من بين الخلق ؟ » ، فهكذا تكون الخواطر والشبه ! والاعتقادات تسبق إلى ذهن واحد دون غيره ، وكيف دخلت الشبهة على جماعة منعوا الزكاة ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ ^(٢) دون غيرهم من قبائل العرب ! وكيف دخلت الشبهة على أصحاب الجمل والصفين دون غيرهم ! وكيف دخلت الشبهة على خوارج النهروان دون غيرهم ! وهذا باب واسع .

فأما قوله : « ومن أين زعم أنه لا يموت حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم » ، فإن الذي

ذكره المؤرخون أنه قال : مامات رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإنما غاب عنا كما غاب موسى عن قومه ، وسيعود فيقطع أيدي رجال وأرجلهم ممن أرجف بموته ، وهذه الرواية تخالف ما ذكره المرتضى .

فأما قوله : وكيف حمل معنى قوله : ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلِيَبْذُلَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾ ^(١) على أن ذلك لا يكون في المستقبل ! فقد بينا الشبهة الداخلة عليه في ذلك ، وكونه ظن أن ذلك يكون معجلاً على الفور ، وكذلك قوله : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا أُسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيَبْذُلَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾ ، فإنه ظن أن هذا العموم يدخل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه سيد المؤمنين ، وسيد الصالحين ، أو أنه لفظ عام ، والمراد به رسول الله وحده ، كما ورد في كثير من آيات القرآن مثل ذلك ، فظن أن هذا الاستخلاف في جميع الأرض ، وتبديل الخوف بالأمن إنما هو على الفور لا على التراخي ، وليست هذه الشبهة بضعيفة جداً كما ظن المرتضى ، بل هي موضع نظر .

فأما قوله : « كيف لم يؤمن بموته لما رأى من كآبة الناس وحزنهم ! » فلأن الناس يبنون الأمر على الظاهر ، وعمر نظر في أمر باطن دقيق ، فاعتقد أن الرسول لم يمُتْ ، وإنما ألقى شبهه على غيره ، كما ألقى شبه عيسى على غيره ، فصليب ، وعيسى قد رفع ولم يصلب .

واعلم أن أول مَنْ سَنَّ لأهل الغيبة من الشيعة القول بأن الإمام لم يمُتْ ولم يقتل ، وإن كان في الظاهر وفي مرأى العين قد قتل أو مات ؛ إنما هو عمر ؛ ولقد كان يجب على المرتضى وطائفته أن يشكروه على ما أسس لهم من هذا الاعتقاد .

فأما قوله : فهلا قال في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله لما رأى جزعهم لموته :
« قد أمتكم الله من موته » ، فغير لازم ، لأن الشبهة لا تجب أن تخطر بالبال في كل الأوقات ،
فلعله قد كان في ذلك الوقت غافلاً عنها مشغول الذهن بغيرها ، ولو صح المرتضى هذا
لوجب أن يدفع ويبطل كل ما يتجدد ويطرأ على الناس من الشبهة في المذاهب والآراء ،
ففقول : كيف طرأت عليهم هذه الشبهات الآن ، ولم تطرأ عليهم من قبل ؟ وهذا من
اعتراضات المرتضى الضعيفة ، على أنا قد ذكرنا نحن في الجزء الأول من هذا الكتاب
ما قصده عمر بقوله : « إن رسول الله لم يمُت » ، وقلنا فيه قولاً شافياً لم نسبق إليه ، فليعاود .
ثم قال المرتضى : فأما ما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام من خبر الاستحلاف في
في الأخبار ، فلا يدل على عدم علم أمير المؤمنين بالحكم ، لأنه يجوز أن يكون استحلافه
ليهرب الخبر ويخوفه من الكذب على النبي صلى الله عليه وآله ، لأن العلم بصحة الحكم
الذي يتضمنه الخبر لا يقتضي صدق الخبر ، وأيضاً فلا تاريخ لهذا الحديث^(١) ، ويمكن أن
يكون استحلافه عليه السلام للرواة^(٢) إنما كان في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفي
تلك الحال لم يكن محيطاً بجميع الأحكام .

فأما حديث الدفن وإدخاله في باب أحكام الدين التي يجب معرفتها فطريف ،
وقد يجوز أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام سمع من النبي صلى الله عليه وآله في باب
الدفن مثل ماسمه أبو بكر ، وكان عازماً على العمل به ، حتى روى أبو بكر مارواه فعمل
بما كان يعلمه لا من طريق أبي بكر ، وظن الناس أن العمل لأجله . ويجوز أن يكون
رسول الله صلى الله عليه وآله خير وصيه عليه السلام في موضع دفنه ، ولم يعين له موضعاً
بعينه ، فلما روى أبو بكر مارواه رأى موافقته ، فليس في هذا دلالة على أنه عليه السلام
استفاد حكماً لم يكن عنده .

وأما موالى صفية فحكم الله فيهم ما أفتى به أمير المؤمنين عليه السلام ، وليس سكوته حيث سكت عند عمر رجوعاً عما أفتى به ، ولكنه كسكوته عن كثير من الحق تقيّةً ومداراةً للقوم .

وأما قوله عليه السلام : « سلوني قبل أن تفقدوني » ، وقوله : « إن هاهنا لعلماً جماً » ، إلى غير ذلك ، فإنه لا يدلّ على عظم الحلّ في العلم فقط ، على ما ظنّه صاحب الكتاب ، بل هو قول واثق بنفسه ، آمن من أن يسأل عما لا يعامه ، وكيف يجوز أن يقول مثله على رءوس الأشهاد وظهور المنابر : « سلوني قبل أن تفقدوني » ، وهو يعلم أن كثيراً من أحكام الدين يعزب عنه^(١) ! وأين كان أعداؤه والمنتهزون لفرصته وزلّته عن سؤاله عن مشكل المسائل ، وغوامض الأحكام ! والأمر في هذا ظاهر .

فأما استبعاد أبي عليّ لما روى عنه عليه السلام من قوله : « لو ثبتت لى الوسادة » للوجه الذى ظنّه فهو البعيد ، فإنه لم يفتن لغرضه عليه السلام ، وإنما أراد : أتى كنت أقاضيه إلى كتبهم الدالة على البشارة بنبينا صلى الله عليه وآله وصحّته شرعه ، فأكون حاكماً حينئذ عليهم بما تقتضيه كتبهم من هذه الشريعة وأحكام هذا القرآن ، وهذا من جليل الأغراض وعظيمها^(٢) .

الطعن الثانى

أنه أمرَ برجم حاملٍ حتّى نبتّه مُعَاذ ، وقال : إن يكن لك عليها سبيلٌ فلا سبيلَ لك على مافى بطنها ، فرجع عن حكمه ، وقال : لولا مُعَاذ لهلك عمر . ومنّ يجهل هذا القدر لا يجوز أن يكون إماماً ، لأنه يجرى مجرى أصول الشرع ، بل العقل يدلّ عليه ، لأنّ الرّجم عقوبة ، ولا يجوز أن يعاقب من لا يستحقّ .

اعتذر قاضى القضاة عن هذا ، فقال : إنه ليس فى الخبر أنه أمر برجمها ، مع علمه بأنها حامل ، لأنه ليس ممن يخفى عليه هذا القدر ، وهو أن الحامل لا تُرْجَم حتى تضع ، وإنما ثبت عنده زناها ، فأمر برجمها على الظاهر ، وإنما قال ما قال فى معاذ لأنه نبّهه على أنها حامل .

ثم سأل^(١) نفسه فقال : فإن قيل : إذا لم تكن منه معصية ، فكيف يهلك لولا مُعَاذ ! وأجاب بأنه لم يرد : لهلك من جهة العذاب ، وإنما أراد : أنه كان يجرى بقوله قتل من لا يستحقّ القتل ، ويجوز أن يريد بذلك تقصيره فى تعرّف حالها ، لأنّ ذلك لا يمتنع أن يكون بخطيئة وإن صغرت .

اعترض المرتضى على هذا الاعتذار ، فقال : لو كان^(٢) الأمر على ما ظننته لم يكن تنبيهه معاذ له على هذا الوجه ، بل كان يجب أن ينبّهه بأن يقول له : هى حامل ، ولا يقول له : إن كان لك سبيلٌ عايبها فلا سبيل لك على ما فى بطنها ؛ لأنّ هذا قول من عنده أنه أمر برجمها مع العلم بحملها ، وأقلّ ما يجب لو كان الأمر كما ظنّه صاحب الكتاب أن يقول لمعاذ : مذهب على أن الحامل لا تُرْجَم ، وإنما أمرت برجمها لفقد علمي بحملها ، فكان ينبى بهذا القول عن نفسه الشبهة ! وفى إمساكه عنه مع شدّة الحاجة إليه دليل على صحّة قولنا . وقد كان يجب أيضا أن يسأل عن الحمل ، لأنه أحدُ الموانع من الرّجْم ، فإذا علم انتفائه وارتفاعه أمر بالرجم ، وصاحب الكتاب قد اعترف بأن ترك المسألة عن ذلك تقصير وخطيئة ، وادعى أنها صغيرة ، ومن أين له ذلك ولا دليل يدلّ عنده فى غير الأنبياء عليهم السلام أن معصيةً بعينها صغيرة !

فأمّا إقراره بالهلاك لولا تنبيه مُعَاذ ، فإنه يقتضى التعظيم والتفخيم لشأن الفعل ، ولا يليق ذلك إلا بالتقصير الواقع ؛ إمّا فى الأمر برجمها مع العلم بأنها حامل ؛ أو ترك البحث عن ذلك

(١) الشافى : « قال : « فإن قيل » . (٢) الشافى : « يقال له : ما تأولت به فى الخبر من التأويل البعيد ؛ لأن لو كان الأمر على ما ظنّه . . . » .

والمسألة عنه ، وأىّ لوم عليه في أن يجري بقوله قتل من لا يستحق القتل إذا لم يكن ذلك عن تفريط منه ولا تقصير^(١) !

قلت : أمّا ظاهر لفظ مُعَاذ فيشعر بما قاله المرتضى ؛ ولم يمتنع أن يكون عمر لم يعلم أنها حامل وأنّ معاذاً قد كان من الأدب أن يقول له : حامل يا أمير المؤمنين ، فعدّل عن هذا اللفظ بمقتضى أخلاق العرب وخشونتهم ، فقال له : إن كان لك عليها سبيل فلا سبيل لك على ما في بطنها ؛ فنبّهه على العلة والحكم معا ، وكان الأدب أن ينبّهه على العلة فقط .
وأما عدول عمر عن أن يقول : أنا أعلم أنّ الحامل لا تُرْجَم ، وإنما أمرت برجمها ، لأنّى لم أعلم انها حامل ، فلاّنه إنما يجب أن يقول مثل هذا من يخاف من اضطراب حاله ، أو نقصان ناموسه وقاعدته إن لم يقله ، وعمر كان أثبتّ قدماً في ولايته ، وأشدّ تمكّناً من أن يحتاج إلى الاعتذار بمثل هذا .

وأما قول المرتضى : كان يجب أن يسأل عن الحمل ، لأنه أحدُ الموانع من الرّجْم ، فكلام صحيح لازم ، ولا ريب أنّ ترك السؤال عن ذلك نوع من الخطأ ، ولكن المرتضى قد ظلم قاضى القضاة ، لأنه زعم أنه ادّعى أنّ ذلك صغيرة ، ثم أنكر عليه ذلك ، ومن أين له ذلك ! وأىّ دليل دلّ على أنّ هذه المعصية صغيرة ؛ وقاضى القضاة ما ادّعى أنّ ذلك صغيرة ! بل قال : لا يمتنع أن يكون ذلك خطيئة وإن صغرت . والعجب أنّه حكى لفظ قاضى القضاة بهذه الصورة : ثم قال : إنّّه ادّعى أنّها صغيرة ، وبين قول القائل : « لا يمتنع أن يكون صغيرة » ، وقوله : « هي صغيرة » لا محالة فرق عظيم .

وأما قول عمر : لولا مُعَاذ لهلك عمر ، فإنّ ظاهر اللفظ يُشعر بما يريد المرتضى ، وينحو إليه ؛ ولا يمتنع أن يكون المقصود به ما ذكره قاضى القضاة وإن كان مرجوحاً ؛ فإنّ القائل خطأً

قد يقول : هلكت ، ليس يعنى به العقاب يوم القيامة ، بل لوم الناس وتعنيفهم إيتاء على ترك الاحتراس وإهمال التثبّت .

الطعن الثالث

خبر المجنونة التى أمر برجمها ، فنبّه أمير المؤمنين عليه السلام ، وقال : إنّ القلم مرفوعٌ عن المجنون حتى يُفَيِّق . فقال : لولا علىّ لهلك عمر^(١) ! وهذا يدلّ على أنّه لم يكن يعرف الظاهر من الشريعة .

أجاب قاضى القضاة فقال : ليس فى الخبر أنّه عرف جنونها؛ فيجوز أن يكون الذى نبّه عليه هو جنونها دون الحكم ، لأنّه كان يعلم أنّ الحدّ لا يقام فى حال الجنون ؛ وإنّما قال : لولا علىّ لهلك عمر ، لا من جهة المعصية والإثم ، لكن لأنّ حكمه لوفد لعظم غمّه ، ويقال فى شدة الغم : إنه هلاك ، كما يقال فى الفقر وغيره ، وذلك مبالغة منه لما كان يلحقه من الغم الذى زال بهذا التنبيه . على أنّ هذا الوجه ممّا لا يمتنع فى الشرع أن يكون صحيحاً ، وأن يقال : إذا كانت مستحقّة للحدّ ، بإقامته عليها تصحّ ، وإن لم يكن لها عقل ؛ لأنّه لا يخرج الحدّ من أن يكون واقعاً موقعه ، ويكون قوله عليه السلام : « رفع القلم عن ثلاث » ، يراد به زوال التكليف عنهم دون زوال إجراء الحكم عليهم ، ومن هذه حاله لا يمتنع أن يكون مشتبهاً ، فرجع فيه إلى غيره ، ولا يكون الخطأ فيه ممّا يعظم فيمنع من صحّة الامامة .

اعترض الشريف المرتضى هذا فقال : لو كان أمر برجم المجنونة من غير علمٍ بجنونها لما قال له أمير المؤمنين : أما علمت أنّ القلم مرفوعٌ عن المجنون حتى يفىق ! بل كان يقول له بدلاً من ذلك : هى مجنونة ؛ وكان ينبغى أن يقول عمر متبرّئاً من الشبهة : ما علمت بجنونها ؛ ولست ممن يذهب عليه أن المجنون لا يرجم ، فلمّا رأيناه استعظم ما أمر به ، وقال : لولا

(١) بعدها فى الشافى : « ويروى ذلك لمعاذ » .

على لهلك عمر؛ دلنا على أنه كان تائماً وتخرج بوقوع الأمر بالرجم، وأنه مما لا يجوز ولا يحل؛ وإلا فلا معنى لهذا الكلام. وأما ذكر الغم، فأى غم كان يلحقه إذا فعل ماله أن يفعله! ولم يكن منه تفريط ولا تقصير؛ لأنه إذا كان جنونها لم يعلم به؛ فكانت المسألة عن حالها والبحث لا يجبان عليه؛ فأى وجه لتألمه وتوجعه واستعظامه لما فعله! وهل هذا إلا كرجم المشهود عليه بالزنا في أنه: لو ظهر للإمام بعد ذلك براءة ساحته لم يجب أن يندم على فعله ويستعظمه؛ لأنه وقع صواباً مستحقاً.

وأما قوله: إنه كان لا يمتنع في الشرع أن يقام الحدّ على المجنون، وتأوله الخبر المروى على أنه يقتضى زوال التكليف دون الأحكام؛ فإن أراد أنه لا يمتنع في العقل أن يقام على المجنون ما هو من جنس الحدّ بغير استخفاف ولا إهانة، فذلك صحيح، كما يقام على التائب وأما الحدّ في الحقيقة، وهو الذى تضمنه الاستخفاف والإهانة فلا يجوز إلا على المكلفين ومستحقى العقاب، وبالمجنون قد أزيل التكليف، فزال استحقاق العقاب الذى تبعه الحدّ.

وقوله: لا يمتنع أن يرجع فيما هذه حاله من المشتبه إلى غيره، فليس هذا من المشتبه الغامض، بل يجب أن يعرفه العوام فضلاً عن العلماء، على أننا قد بينّا أنه لا يجوز أن يجمع الإمام في جلي ولا مشتبه من أحكام الدين إلى غيره.

وقوله: إن الخطأ في ذلك لا يعظم فيمنع من صحة الإمامة، اقترح بغير حجة لأنه إذا اعترف بالخطأ فلا سبيل للقطع على أنه صغير^(١).

قلت: لو كان قد نُقل أن أمير المؤمنين قال له: «أما علمت»، لكان قول المرتضى قوياً ظاهراً، إلا أنه لم ينقل هذه الصيغة بعينها، والمعروف المنقول: أنه قال له: قال رسول الله صلى عليه وآله: «رُفِعَ القلم عن ثلاث»؛ فرجع عن رجمها، ويجوز أن يكون أشعره بالعلّة

والحكم معاً ، لأنّ هذا الموضع أكثر اشتباهاً من حديث رَجَمَ الحامل ، فغلب على ظنّ أمير المؤمنين أنه لو اقتصر على قوله : إنها مجنونة لم يكن ذلك دافعاً لرجمها ، فأكدّه برواية الحديث . واعتذار قاضى القضاة بالغمّ جيّد ، وقول المرتضى : أى غمّ كان يلحقه إذا فعل ماله أن يفعله ! ليس بإنصاف ، ولا مثل هذا يقال فيه إنه فعل ماله أن يفعله ، ولا يقال فى العرف لمن قتل إنساناً خطأ : إنه فعل ماله أن يفعله ، والمرجوم فى الزنا إذا ظهر للإمام بعد قتله براءة ساحته قد يغتمّ بقتله غمّاً كثيراً بالطبع البشرى ، ويتألم وإن لم يكن آثماً ، وليس من توابع الإثم ولوآزمه .

وقول المرتضى : لم يجب أن يندم على ما فعله كلامٌ خارج عمّا هو بصددّه ؛ لأنّه لم يجرِ ذكر للندم ، وإنّما الكلام فى الغمّ ولا يلزم أن يكون كلّ مغتمّ نادماً .

وأما اعتراضه على قاضى القضاة فى قوله : لا يمتنع فى الشرع أن ترجم المجنونة ، فلمّا اشتبه على عمر الأمر سأل غيره عنه بقوله : « إن أردت الحدّ الحقيقى فمعلوم ، وإن أردت ما هو جنسُ الحدّ فمسلّم » فليس بجيّد ، لأنّ هذا إنّما يكون طعنّاً على عمر بتقدير ثلاثة أمور : أحدها أن يكون النّبىّ صلى الله عليه وآله قد قال : « أقيموا الحدّ على الزانى » بهذا اللفظ ، أعنى أن يكون فى لفظة النصّ ذكر الحدّ ، وثانيها أن يكون الحدّ فى اللغة العربية أو فى عرف الشرع الذى يتفاهمه الصّحابة هو العقوبة المخصوصة التى يقارنها الاستخفاف والإهانة . وثالثها ألا يصحّ إهانة المجنون والاستخفاف به ، وأنّ يعلم عمر ذلك ، فإذا اجتمعت هذه الأمور الثلاثة ثم أمر عمر بأن يقام الحدّ على المجنونة فقد توجّه الطعن ، ومعلوم أنّه لم تجتمع هذه الأمور الثلاثة ، فإنّه ليس فى القرآن ولا فى السنّة ذكر الحدّ بهذا اللفظ ، ولا الحدّ فى اللغة العربية هو العقوبة التى يقارنها الاستخفاف والإهانة ولا عُرف الشرع ومواضع الصّحابة يشتمل على ذلك ، وإنّما هذا شيء استنبطه المتكلّمون المتأخرون بأذهانهم وأفكارهم ؛ ثم بتقدير تسليم هذين المقامين لم قال : إنّ المجنون لا يصحّ عليه الاستخفاف والإهانة ؟ فمن

الجائز أن يصحّ ذلك عليه وإن لم يتألم بالاستخفاف والإهانة كما يتألم بالعقوبة ، وإذا صحّ عليه أن يألم بالعقوبة صحّ عليه أن يألم بالاستخفاف والإهانة لأنّ الجنون لا يبلغ — وإن عظم — مبلغاً يبطل تصوّر الإنسان لإهانتته ولاستخفافه ؛ وبتقدير ألا يصحّ على الجنون الاستخفاف والإهانة ، من أين لنا أن نعلم أنّ ذلك لا يصحّ عليه ! فمن الممكن أن يكون ظنّ أنّ ذلك يصحّ عليه ، لأنّ هذا مقام اشتباه والتباس .

فأمّا قوله : « قد بينا أنه لا يجوز أن يرجع الإمام أصلاً إلى غيرد » ، فهو مبنيّ على مذهبهم وقواعدهم . وقوله معترضاً على كلام قاضى القضاة : إن الخطأ فى ذلك قد لا يعظمُ ليمنع من صحّة الإمامة إنّ هذا اقتراح بغير حجة ، لأنه إذا اعترف بالخطأ فلا سبيل إلى القطع على أنّه صغير غير لازم ، لأن قاضى القضاة لم يقطع بأنّه صغير ، بل قال : لا يمتنع ، وإذا جاز أن يكون صغيراً لم نكن قاطعين على فساد الإمامة به .

فإن قال المرتضى : كما أنّكم لا تقطعون على أنه صغير ، فتكون الإمامة مشكوكاً فيها ؛ قيل له : الأصل عدم الكبير ، فإذا حصل الشكّ فى أمر : هل هو صغير أم كبير ؟ تساقط التعارضُ ، ورجعنا إلى الأصل ؛ وهو عدم كون ذلك الخطأ كبيراً ، فلا يمتنع ذلك من صحّة الإمامة .

الطعن الرابع

حديث أبى العجفاء ، وأنّ عمر منع من المغالاة فى صدقات النساء ، اقتداءً بما كان من النبيّ صلى الله عليه وآله فى صدّاق فاطمة ، حتّى قامت المرأة ونبّهته بقوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا ﴾ ^(١) ؛ على جواز ذلك ، فقال : كلّ النساء أفقه من عمر !

وبما روى أنه تسوّر على قوم ، ووجدهم على منكر ، فقالوا له: إنك أخطأت من جهات: تجسّست ، وقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ ^(١) ، ودخلت بغير إذن ، ولم تسلم ^(٢) .

أجاب قاضى القضاة ، فقال : علمنا بتقدّم عمر فى العلم وفضله فيه ضرورى ، فلا يجوز أن يقدّح فيه بأخبار أحاديث غير مشهورة ، وإنما أراد فى المشهور أن المستحب الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله ، وأن المغالاة فيها ليس بمكرمة ، ثم عند التنبيه ، علم أن ذلك مبنى على طيب النفس ، فقال ما قاله على جهة التواضع ، لأن من أظهر الاستفادة من غيره - وإن قلّ علمه - فقد تعاظم الخضوع ، ونبه على أن طريقته أخذ الفائدة أينما وجدها ؛ وصير نفسه قدوة فى ذلك وأسوة ، وذلك حسن من الفضلاء . وأما حديث التجسس فإن كان فعله فقد كان له ذلك ، لأن للإمام أن يجتهد فى إزالة المنكر بهذا الجنس من الفعل ، وإنما خلقه - على ما ^(٣) يروى فى الخبر - الخجل ، لأنه لم يصادف الأمر على ما ألقى إليه فى إقدامهم على المنكر .

اعترض المرتضى على هذا الجواب ، فقال له : أما تعويلك على العلم الضروى بكونه من أهل العلم والاجتهاد ؛ فذلك إذا صحّ لم ينفعك ، لأنه قد يذهب على من هو بهذه الصفة كثير من الأحكام حتى يتبّه عليها ويجتهد فيها ، وليس العلم الضروى ثابتاً بأنه عالم بجميع أحكام الدين ، فيكون قاضياً على هذه الأخبار . فأما تأوله الحديث وحمله على الاستحباب فهو دفع للبيان ، لأن المروى أنه منع من ذلك وحظره حتى قالت المرأة ما قالت ، ولو كان غير حاذر للمغالاة لما كان فى الآية حجة ، ولا كان لكلام المرأة موقع ، ولا كان يعترف لها بأنها أفقه منه ، بل كان الواجب أن يردّ عليها ويوبّخها ويعترفها أنه ما حظر لذلك ، وإنما تكون

(١) سورة الحجرات ١٢

(٢) : ١ : « ودخلت ولم تسلم » . (٣) : ١ : « روى » .

الآية حُجَّةٌ عليه لو كان حاضراً مانعاً ، فأما التواضع فلا يقتضى إظهارَ القبيح وتصويب الخطأ .
ولو كان الأمر على ماتوهمه صاحبُ الكتاب لكان هو المصيب والمرأة مخطئة ، فكيف يتواضع بكلام يُؤمُّمُ أنه الخطيُّ ، وهي المصيبة ! فأما التجسُّس فهو محظور بالقرآن والسنة ، وليس للإمام أن يجتهد فيما يؤدِّي إلى مخالفة الكتاب والسنة ، وقد كان يجب إن كان هذا عذراً صحيحاً أن يعتذر به إلى من خطأه في وجهه وقال له : إنك أخطأت السنة من وجوه ؛ فإنه بمعاذير نفسه أعلم من صاحب الكتاب ، وتلك الحال حال تدعو إلى الاحتجاج وإقامة العُذر ^(١) .

قلت : قُصارى هذا الطعن أن عمر اجتهد في حُكم أو أحكام فأخطأ ، فلما نُبِّه عليها رجع ، وهذا عند المعتزلة وأكثَر المسلمين غير منكر ، وإنما ينكر أمثال هذا من يبطلُ الاجتهاد ، ويوجب عصمة الإمام ، فإذا هذا البحث ساقط على أصول المعتزلة ، والجواب عنه غير لازم علينا .

الطعن الخامس

أنه كان يعطى من بيت المال ما لا يجوز ، حتَّى إنه كان يعطى عائشة وحفصة عشرة آلاف درهم في كلِّ سنة ، ومنع أهل البيت خمسهم الذي يجري مجرى الواصل إليهم من قِبَل رسول الله صلى الله عليه وآله . وأنه كان عليه ثمانون ألف درهم من بيت المال على سبيل القرض .

أجاب قاضى القضاة ، بأن دفعه إلى الأزواج جائز من حيث إنَّ لهنَّ حقاً في بيت

(١) الشافى ٢٥٤ ، وزاد بعدها : « وكل هذا تلزيق وتلفيق » .

المال ، وللإمام أن يدفع ذلك على قدر ما يراه ، وهذا الفعل قد فعله من قبله ومن بعده ، ولو كان منكراً لما استمرّ عليه أمير المؤمنين عليه السلام ، وقد ثبت استمراره عليه ، ولو كان ذلك طعنًا لوجب - إذا كان يدفع إلى الحسن والحسين وإلى عبد الله بن جعفر وغيرهم من بيت المال شيئاً - أن يكون في حكم الخائن ، وكلّ ذلك يبطل ما قالوه ، لأنّ بيت المال إنما يُراد لوضع الأموال في حقوقها ثمّ الاجتهاد وإلى المتولّى للأمر في الكثرة والقلة .

فأمّا أمر الخمس فن باب الاجتهاد ، وقد اختلف الناس فيه ، فمنهم من جعله حقاً لذوى القربى وسهما مفرداً لهم على ما يقتضيه ظاهر الآية ، ومنهم من جعله حقاً لهم من جهة الفقر ، وأجرام مجرى غيرهم ، وإن كانوا قد خصّوا بالذكر ، كما أجرى الأيتام - وإن خصّوا بالذكر - مجرى غيرهم في أنهم يستحقّون بالفقر . والكلام في ذلك يطول ، فلم يخرج عمر بما حكّم به عن طريقة الاجتهاد ، ومن قدّح في ذلك فإنما يقدح في الاجتهاد الذي هو طريقة الصحابة .

فأمّا اقتراضه من بيت المال ، فإن صحّ فهو غير محظور؛ بل ربّما كان أحوط ، إذا كان على ثقة من ردّه بمعرفة الوجه الذي يمكنه منه الردّ ، وقد ذكر الفقهاء ذلك ، وقال أكثرهم : إنّ الاحتياط في مال الأيتام وغيرهم أن يجعل في ذمّة الغنيّ المأمون ، لبعده عن الخطر ، ولا فرق بين أن يقرض الغير أو يقترضه لنفسه . ومنّ بالغ في أمره أن يطعن على عمر بمثل هذه الأخبار - مع ما يعلم من سريره وتشدّده في ذات الله واحتياطه فيما يتصل بملك الله ، وتنزّهه عنه ؛ حتى فعل بالصبيّ الذي أكل من تمر الصدقة واحدة ما فعل ، وحتى كان يرفع نفسه عن الأمر الحقير ويتشدّد على كلّ أحد ، حتى على ولده - فقد أبعد في القول .

اعترض المرتضى ، فقال : أمّا تفضيل الأزواج ، فإنه لا يجوز ، لأنه لا سبب فيهنّ

يقتضى ذلك ، وإنما يفضل الإمام في العطاء ذوى الأسباب المقتضية لذلك ، مثل الجهاد وغيره من الأمور العامّة نفعا للمسلمين .

وقوله : **إِنَّ لَهُنَّ حَقًّا فِي بَيْتِ الْمَالِ صَحِيحٌ** ، إلا أنه لا يقتضى تفضيلهنّ على غيرهنّ ، وما عيبَ بدفع حقهنّ إليهنّ ، وإنما عيب بالزيادة عليه ، وما يُعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام استمرّ على ذلك - وإن كان صحيحاً كما ادّعى - فالتسبب الداعى إلى الاستمرار عليه ، هو السبب الداعى إلى الاستمرار على جميع الأحكام ، فأما تعلقه بدفع أمير المؤمنين إلى الحسن والحسين وغيرهما شيئاً من بيت المال فعجَب ! لأنه لم يفضل هؤلاء في العطية فيشبهه ما ذكرناه في الأزواج ، وإنما أعطاهم حقوقهم ، وسوى بينهم وبين غيرهم .

فأما الخمس ، فهو للرّسول ولأقربائه ، على ما نطق به القرآن ، وإنما عني تعالى بقوله : **﴿ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾** ^(١) من كان من آل الرّسول خاصّة ؛ لأدلة كثيرة لا حاجة بنا إلى ذكرها هنا . وقد روى سلّيم بن قيس الهلاليّ ، قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : نحن والله الذين عني الله بذي القربى ، قرّنههم الله بنفسه ونبّيه صلى الله عليه وآله ، فقال : **﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾** ^(٢) ؛ كلّ هؤلاء منّا خاصّة ، ولم يحط لنا سهماً في الصدقة ، أكرم الله تعالى نبّيه وأكرمنا أن يطعمنا أو ساخ مافي أيدي الناس . وروى يزيد بن هرم ، قال : كتب نجدة إلى ابن عباس ، يسأله عن الخمس لمن هو ؟ فكتب إليه : كتبت تسألني عن الخمس لمن هو ؟ وإنما كنا نزعّم أنّه لنا ، فأبى قومنا علينا ذلك ، فصبرنا عليه .

قال : وأما الاجتهاد الذي عول عليه ، فليس عذراً في إخراج الخمس عن أهله فقد أبطلناه .

وأما الاقتراض من بيت المال فهو مما يدعو إلى الريبة، وَمَنْ كَانَ مِنَ النَشَدِّ والتَحَفُّظِ والتَقَشُّفِ على الحدِّ الذى ذكره ؛ كيف تطيب نفسه بالاقتراض من بيت المال ، وفيه حقوق وربما مسّت الحاجة إلى الإخراج منها ! وأى حاجة لمن كان جَسِبَ المأكل ، خشنَ اللبس ، يتبلّغ بالقوت إلى اقتراض الأموال !

فأما حكايته عن الفقهاء ؛ أن الاحتياط أن يحفظ مال الأيتام في ذمة الغنى المأمون ؛ فذلك إذا صحّ لم يكن نافعا له ، لأن عمره لم يكن غنياً ، ولو كان غنياً لما اقترض ، فقد خرج اقتراضه عن أن يكون من باب الاحتياط ، وإنما اشترط^(١) الفقهاء مع الأمانة الغنى ، لئلا تمسّ الحاجة إليه ، فلا يمكن ارتجاعه ، ولهذا قلنا : إن اقتراضه لحاجته إلى المال لم يكن صواباً وحسنَ نظر للمسلمين^(٢) .

قلت : أما قوله : لا يجوز للإمام أن يفضل في العطاء إلا لسبب يقتضى ذلك للجهد ؛ فليست أسباب التفضيل مقصورة على الجهد وحده ، فقد يستحق الإنسان التفضيل في العطاء على غيره لكثرة عبادته ، أو لكثرة علمه ، أو انتفاع الناس به ، فلم لا يجوز أن يكون عمر فضل الزوجات لذلك !

وأيضاً : فإن الله تعالى فرض لذوى القربى من رسول الله صلى الله عليه وآله نصيباً في الفى والغنيمة ، ليس إلا لأنهم ذوو قرابته فقط ، فما المانع من أن يقيس عمر على ذلك ما فعله في العطاء ، فيفضل ذوى قرابة رسول في ذلك على غيرهم ، ليس إلا لأنهم ذوو قرابته ، والزوجات وإن لم يكن لهنّ قرْبى النسب فلهنّ قرْبى الزوجية ! وكيف يقول المرتضى : ماجاز أن يفضل أحداً إلا بالجهد ! وقد فضل الحسن والحسين على كثير من أكابر المهاجرين والأنصار وهما صبيان ، ماجاهداً ولا بلغا الحلم بعد ، وأبوها أمير المؤمنين

(١) الشافى : « شرط » . (٢) الشافى ٢٥٥ ، وبعدها : « وفيه كفاية » .

موافق على ذلك ، راضٍ به ، غير منكِر له ! وهل فعل عمرُ ذلك إلا لقُرْبهما من رسول
صلى الله عليه وآله !

ونحن نذكر ما فعله عمر في هذا الباب مختصراً نقلناه من كتاب أبي الفرج عبد الرحمن
ابن على بن الجوزي المحدث في « أخبار عمر وسيرته » .

روى أبو الفرج ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، قال : استشار عمر الصحابة بمن يبدأ
في القسم والفريضة ، فقالوا : ابدأ بنفسك ، فقال : بل أبدأ بآل رسول الله صلى الله عليه
وآله وذوي قرابته ، فبدأ بالعباس .

قال ابن الجوزي : وقد وقع الاتفاق على أنه لم يفرض لأحدٍ أكثر مما فرض له .
وروى أنه فرض له اثني عشر ألفاً ، وهو الأصح ، ثم فرض لزوجات رسول الله صلى
الله عليه وآله لكلٍّ واحدة عشرة آلاف ، وفضل عائشة عليهن بألفين فأبت ، فقال :
ذلك بفضل منزلتك عند رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإذا أخذتِ فشأنك . واستثنى
من الزوجات جويرية وصفية وميمونة ، ففرض لكلٍّ واحدةٍ منهن ستة آلاف ، فقالت
عائشة : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعدل بيننا ، فعَدَلَ عمر بينهن ؛ وألحق هؤلاء
الثلاث بسائرهن ، ثم فرض للمهاجرين الذين شهدوا بدرًا لكلٍّ واحد خمسة آلاف ،
ولمن شهدا من الأنصار لكلٍّ واحد أربعة آلاف ^(١) .

وقد روى أنه فرض لكلٍّ واحدٍ ممن شهد بدرًا من المهاجرين أو من الأنصار أو من
غيرهم من القبائل خمسة آلاف ، ثم فرض لمن شهد أحداً وما بعدها إلى الحديبية أربعة
آلاف ، ثم فرض لكلٍّ من شهد المشاهد بعد الحديبية ثلاثة آلاف ، ثم فرض لكلٍّ
من شهد المشاهد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ألفين وخمسمائة ، وألفين ، وألفاً

وخمسمائة ، وأثنا واحدا إلى مائتين ، وهم أهل هَجَرَ ؛ ومات عمر على ذلك ^(١) .

قال ابن الجوزي : وأدخل عمر في أهل بدر من لم يحضر بدرأ أربعة ، وهم الحسن ، والحسين ، وأبو ذر ، وسلمان ، ففرض لكل واحد منهم خمسة آلاف .

قال ابن الجوزي : وروى السدي أن عمر كسا أصحاب النبي صلى الله عليه وآله ، فلم يرتض في الكسوة ما يستصلحه للحسن والحسين عليهما السلام ، فبعث إلى اليمن ، فأتى لهما بكسوة فاخرة ، فلما كساهما قال : الآن طابت نفسي .

قال ابن الجوزي : فأما ما اعتمده في النساء فإنه جعل نساء أهل بدر على خمسمائة ، ونساء من بعد بدر إلى الحديبية على أربعمائة ، ونساء من بعد ذلك على ثلاثمائة ، وجعل نساء أهل القادسية على مائتين مائتين ، ثم سوى بين النساء بعد ذلك .

ولو لم يدل على تصويب عمر فيما فعله إلا إجماع الصحابة واتفاقهم عليه وترك الإنكار لذلك كان كافيا .

فأما الخمس والخلاف فيه فإنها مسألة اجتهادية ، والذي يظهر لنا فيه ويغلب ^(٢) عندنا من أمرها ؛ أن الخمس حق صحيح ثابت ، وأنه باق إلى الآن على ما يذهب إليه الشافعي ، وأنه لم يسقط بموت رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولكننا لانرى ما يعتقده المرتضى من أن الخمس لآل الرسول صلى الله عليه وآله ، وأن الأيتام أيتامهم ، والمساكين مساكينهم وابن السبيل منهم ، لأنه على خلاف ما يقتضيه ظاهر الآية والعطف ، ويمكن أن يحتج على ذلك بأن قوله تعالى في سورة الحشر : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ ﴾ يبطل هذا القول ، لأن هذه اللام لابد أن تتعلق بشيء ، وليس قبلها ما يتعلق به أصلا ، إلا أن تجعل بدلا من اللام التي قبلها في قوله : ﴿ مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلَهُ وَلِلرَّسُولِ ﴾

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴿١﴾ . وليس يجوز أن تكون بدلا من اللام في « الله » ، ولا من اللام في قوله : « وللرسول » فبقى أن تكون بدلا من اللام في قوله « ولذي القربى » ، أما الأول فتعظيما له سبحانه ، وأما الثاني فلأنه تعالى قد أخرج رسوله من الفقراء بقوله : ﴿ وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ، ولأنه يجب أن يرفع رسول الله صلى الله عليه وآله عن التسمية بالفقير . وأما الثالث ، فإما أن يفسر هذا البديل وما عطف عليه المبدل منه ، أو يفسر هذا البديل وحده دون ما عطف عليه المبدل منه ، والأول لا يصح لأن المعطوف على هذا البديل ليس من أهل القرى وهم الأنصار ، ألا ترى كيف قال سبحانه : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ... ﴾ (٢) الآية ، ثم قال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (٣) وهم الأنصار . وإن كان الثاني صار تقدير الآية أن الخمس لله وللرسول ولذي القربى الذين وصفهم الله ونعتهم بأنهم هاجروا وأخرجوا من ديارهم ، وللأنصار ؛ فيكون هذا مبطلا لما يذهب إليه المرتضى في قصر الخمس على ذوى القربى .

ويمكن أن يعترض هذا الاحتجاج ، فيقال : لم لا يجوز أن يكون قوله : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ﴾ ، ليس بعطف ، ولكنه كلام مبتدأ ، وموضع « الَّذِينَ » رفع بالابتداء وخبره « يحبون » ؟

وأیضا فإن هذه الحجة لا يمكن التمسك بها في آية الأنفال ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٤) .

فأما رواية سليم بن قيس الهلالي ، فليست بشيء ، وسليم معروف المذهب ، ويكفي في رد روايته كتابه المعروف بينهم المسمى « كتاب سليم » .

(١) سورة الحشر ٧ (٢) سورة الحشر ٨

(٣) سورة الحشر ٩ (٤) سورة الأنفال ٤١

على أنى قد سمعت من بعضهم مَنْ يذكر أن هذا الاسم على غير مستى ، وأنه لم يكن فى الدنيا أحدٌ يعرف بسليم بن قيس الهلالى ، وأن^(١) الكتاب المنسوب إليه منحول موضوع لا أصل له ، وإن كان بعضهم يذكره فى اسم الرجال ، والرواية المذكورة عن ابن عباس فى كتابه إلى نجدة الحرورى صحيحة ثابتة ، وليس فيها ما يدل على مذهب المرتضى من أن الخمس كله لذوى القربى ، لأن نجدة إنما سأله عن خمس الخمس لا عن الخمس كله . وينبغى أن يذكر فى هذا الموضوع اختلاف الفقهاء فى الخمس :

أما أبو حنيفة فعنده أن قسمة الخمس كانت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وآله على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وسهم لذوى قرباه من بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس ونوفل ، استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة ، لما روى عن عثمان بن عفان وجبیر بن مطعم أنهما قالَا لرسول الله صلى الله عليه وآله : هؤلاء إخوتك من بنى هاشم لا ننكر فضلهم ، لمكانك الذى جعلك الله منهم ؛ أرايت إخواننا بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا ! وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة . فقال صلى الله عليه وآله : «إنهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا إسلام ، إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد» ، وشبك بين أصابعه . وثلاثة أسهم لیتامى المسلمين ومساكينهم وأبناء السبيل منهم ، وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فسهم ساقط بموته ، وكذلك سهم ذوى القربى ، وإنما يعطون لفقرهم ، فهم أسوة سائر الفقراء ، ولا يعطى أغنيائهم ؛ فيقسم الخمس إذن على ثلاثة أسهم : الیتامى ، والمساكين ، وابن السبيل .

وأما الشافعى فيقسم الخمس عنده بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وآله يُصرف إلى ما كان يصرفه إليه رسول الله صلى الله عليه وآله أيام حياته من مصالح المسلمين ، كعدة الغزاة من الكراع والسلاح ونحو

ذلك ، وسهمٌ لذوى القُرْبَى من أغنيائهم وفقرائهم ، يقسم بينهم للذِّكْرِ مثل حظِّ الأنثيين من بنى هاشم وبنى المطلب ، والباقي للفرق الثلاث .

وأما مالك بن أنس ، فعنده أن الأمر في هذه المسألة مفوض إلى اجتهاد الإمام ، إن رأى قسّمه بين هؤلاء ، وإن رأى أعطاه بعضهم دون بعض ، وإن رأى الإمام غيرهم أولى وأهم ، فغيرهم .

وبقى الآن البحث عن معنى قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ ، وما المراد بسهم الله سبحانه ؟ وكيف يقول الفقهاء : الخمس مقسوم خمسة أقسام ، وظاهر الآية يدل على ستة أقسام ؟ فنقول :

يحتمل أن يكون معنى قوله سبحانه : ﴿ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ لرسول الله ، كقوله : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ ^(١) ، أى ورسول الله أحق ؛ ومذهب أبى حنيفة والشافعى يجرى على هذا الاحتمال .

ويحتمل أن يريد بذكره إيجاب سهم سادس يصرف إلى وجه من وجوه القرب ، ومذهب أبى العالية يجرى على هذا الاحتمال ، لأنه يذهب إلى أن الخمس يقسم ستة أقسام : أحدها سهمه تعالى يُصرف إلى رتاج الكعبة ، وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ، ويقول : سهم الله تعالى ، ثم يقسم مابقى على خمسة أقسام .

وقال : قوم سهم الله لبيت الله .

ويحتمل احتمالا ثالثا ، وهو أن يراد بقوله : ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ أن من حق الخمس أن يكون متقربا به إليه سبحانه لا غير ، ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة ، تفضيلا لها

على غيرها ، كقوله : ﴿ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ . ومذهب مالك يحییء على هذا الاحتمال .

وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة : لله وللرسل سهران ، وسهم لأقاربه ، وثلاثة أسهم للثلاثة ، حتى قبض عليه السلام ، فأسقط أبو بكر ثلاثة أسهم ، وقسم الخمس كله على ثلاثة أسهم ، وكذلك فعل عمر .

وروى أن أبا بكر منع بنی هاشم الخمس ، وقال : إنما لكم أن نعطي فقيركم ، ونزوج أيتكم ، ونخدم من لا خادم له منكم ، وأما الغنى منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غنى ، لا يعطى شيئاً ، ولا يتيم مؤسر .

وقد روى عن زيد بن علي عليه السلام مثل ذلك ، قال : ليس لنا أن نبني منه القصور ، ولا أن نركب منه البزادين ، فأما مذهب الإمامية ، فإن الخمس كله للقرابة .

ويروون عن أمير المؤمنين عليه السلام ، أنه قال : أيتامنا ومساكيننا ! فإن صح عنه ذلك ، فقوله عندنا أولى بالاتباع ، وإنما الكلام في صحته .

فأما اقتراض عمر من بيت المال ثمانين ألفاً ، فليس بمعروف ، والمعروف المشهور أنه كان يظلف^(١) نفسه عن الدرهم الواحد منه .

وقد روى ابن سعد في كتاب ” الطبقات ” أن عمر خطب ، فقال : إن قوما يقولون : إن هذا المال حلال لعمر ، وليس كما قالوا ، لاها الله إذن ! أنا أخبركم بما أستحل منه ؛ يحل لي منه حلتان : حلة في الشتاء ، وحلة في القيظ ، وما أحج عليه وأعتمر من الظنهر ، وقوتي وقوت أهل كقوت رجل من قریش ، ليس بأغناهم ولا أفقرهم ، ثم أنا بعد رجل من المسلمين يصيبني ما أصابهم^(٢) .

(١) يظلف نفسه ينعما .

(٢) نقله ابن الجوزي في كتابه سيرة عمر ص ٧٥ ، ٧٦

وروى ابنُ سعد أيضاً أنَّ عمر كان إذا احتاج أتى إلى صاحب بيت المال فاستقرضه ،
 فربما عسر عليه القضاء ، فيأتيه صاحب بيت المال فيتقاضاه ، فيحتال له ، وربما خرج عطاؤه
 فقضاه ، ولقد اشتكى مرّةً فوصف له الطبيبُ العسل ، فخرج حتّى صعد المنبر ، وفي بيت
 المال عُكّة ^(١) ، فقال : إن أذتم لي فيها أخذتها ، وإلا فهي عليّ حرام ، فأذنوا له فيها ،
 ثم قال : إن مثلي ومثلكم كقومٍ سافروا ، فدفعوا نفقاتهم إلى رجل منهم لينفق عليهم ،
 فهل يحلّ له أن يستأثر منها بشيء !

وروى ابن سعد أيضاً ، قال : مكث عمر زماناً لا يأكل من مال المسلمين شيئاً ،
 حتّى أصابته خصاصة ، فأرسل إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فاستشارهم
 فقال لهم : قد شغلت نفسي بأمركم ، فما الذي يصلح أن أصيبه من مالكم ؟ فقال عثمان :
 كلّ واطعم ، وكذلك قال سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، فتركهما وأقبل على عليّ عليه السلام ،
 فقال : ما تقول أنت ؟ قال : غداء وعشاء ، قال : أصبت ، وأخذ بقوله ^(٢) .

وروى أبو الفرج بن الجوزي في كتاب ” سيرة عمر “ عن نائلة عن ابن عمر ، قال :
 جمع عمر الناس لما انتهى إليه فتح القادسيّة ودمشق ، فقال : أن كنتُ امرأ تاجراً يغني الله
 عيالي بتجارتي ، وقد شغلتموني عن التجارة بأمركم ، فما ترون أنه يحلّ لي من هذا المال ؟
 فقال القوم فأكثرُوا ، وعلى عليه السلام ساكت ، فقال عمر : ما تقول أنت يا أبا الحسن ؟
 قال : ما أصلحك وأصلح عيالك بالمعروف ، وليس لك من هذا المال غيره ، فقال : القول
 ما قاله أبو الحسن ؛ وأخذ به ^(٣) .

وروى عبد الله بن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن جدّه أن عبد الله وعبيد الله ابني عمر
 مرّا بأبي موسى ، وهو على العراق وهما مقبلان من أرض فارس ، فقال : مرحبا بابنّي أخي ،

لو كان عندى شيء ، وبلى قد اجتمع هذا المال عندى: فخذاه واشترى به متاعاً، فإذا قدِمْتُما خبيعاه ولكما ربحه ، وأديا إلى أمير المؤمنين رأس المال ، ففعلا ، فلما قدما على عمر بالمدينة أخبراه ، فقال: أكل أولاد المهاجرين يصنع بهم أبو موسى مثل ذلك ! فقالا : لا ، قال: فإن عمر يأتى أن يحيز ذلك وجعله قرضاً .

وروى عن قتادة ، قال : كان معتيب على بيت المال لعمر ، فكسح عمر بيت المال يوماً ، وأخرجه إلى المسلمين ، فوجد معتيب فيه درهما ، فدفعه إلى ابن عمر ، قال معتيب : ثم انصرفت إلى بيتى ، فإذا رسول عمر قد جاء يدعونى ، فجلت فإذا الدرهم فى يده ، فقال : ويحك يا معتيب ! أوجدت على فى نفسك شيئاً ! قلت : وما ذاك ؟ قال : أردت أن تخصمنى أمة محمد فى هذا الدرهم يوم القيامة^(١) !

وروى عمر بن شبة ، عن عبد الله بن الأرقم - وكان خازن عمر - فقال : إن عندنا حلية من حلية جلواء وآنية من فضة ، فانظر ما تأمر فيهما ؟ قال : إذا رأيتنى فارغا فأذنى ، فجاءه يوماً فقال : إني أراك اليوم فارغا ، فما تأمر بتلك الحلية ؟ قال : ابسط لى نطعاً ، فبسطته ثم أتى بذلك المال ، فصب عليه ، فرفع يديه وقال : اللهم إنك ذكرت هذا المال ، فقلت : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ ثم قلت : ﴿ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا . اللهم إني أسألك أن تضعه فى حقه ، وأعوذ بك من شره ، ثم ابتداً فقسّمه بين الناس ، فجاءه ابن بنت له ، فقال : يا أبتاه! هب لى منه خاتماً ، فقال : اذهب إلى أمك تسقك سويقاً ، فلم يعطه شيئاً^(١) .

وروى الطبرى فى تاريخه أن عمر خطب أم كلثوم بنت أبى بكر ، فأرسل فيها إلى

عائشة ، فقالت : الأمر إليها ، فقالت أم كلثوم : لا حاجة لي فيه ، قالت لها عائشة : ويلك !
أترغبين عن أمير المؤمنين ؟ قالت : نعم ، إنه يغلِق بابَه ، ويمنع خيرَه ، ويدخل عابسا ،
ويخرج عابسا ، فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص ، فأخبرته ، فقال : أنا أكفيك ،
فأتى عمر ، فقال : يا أمير المؤمنين ، بلغني خبرُ أعيذك بالله منه ! قال : ماهو ؟ قال : خطبت
أم كلثوم بنت أبي بكر ؟ قال : نعم ، أفرغبُ بي عنها أم ترغبُ بها عني ؟ قال : لا واحدة ،
ولكنها حَدَثَةٌ ، نشأت تحت كَنَفِ أم المؤمنين في لينٍ ورفق ، وفيك غلظة ونحن نهابك ،
ولا نستطيع أن نردك عن خلقٍ من أخلاقك ، فكيف بها إن خالفتك في شيء فسطوت
بها ! كنت قد خلفت أبا بكر في ولده بغير ما يحقُّ عليك ، قال : فكيف لي بعائشة وقد
كلّمتها فيها ؟ قال : أنا لك بها ، وأدلك على خيرٍ منها ، أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب ،
تعلقُ منها بسببٍ من رسول الله . فصرّفه عنها إلى أم كلثوم بنت فاطمة .

وروى عاصم بن عمر ، قال : بعث إلى عمر عند الهجرة - أو قال عند صلاة الصبح -
فأتيته ، فوجدته جالسا في المسجد فقال : يا بني إني لم أكن أرى شيئا من هذا المال يجلّ لي
قبل أن أليّ إلا بحقه ، وما كان أحرم عليّ منه حين وليته ، فعاد أمانتي ، وإني كنت أنفقت
عليك من مال الله شهرا ، ولست بزائدك عليه ، وقد أعطيتك تمرى بالعالية ، فبعه وخذ
ثمنه ، ثم ائت رجلا من تجار قومك ، فكن إلى جانبه ، فإذا ابتاع شيئا فاستشركه ،
وأنفق ما تربحه عليك وعلى أهلِكَ . قال : فذهبت ففعلت ^(١) .

وروى الحسن البصري أن عمر كان يمشي يوماً في سكة من سِكَك المدينة ، إذ
صبية تَطْلِش على وجه الأرض ، تقعد مرّة ، وتقوم أخرى من الضعف والجهد ، فقال
عمر : ما بال هذه ؟ قال عبد الله ابنه : أما تعرف هذه ؟ قال : لا ، قال إنها إحدى بناتك ،

فأنكر عمر ذلك فقال : هذه ابنتي من فلانة ! قال : ويحك وما صيرها إلى ما أرى ؟ قال : منعك [ماعندك] ^(١) ، قال : أنا منعتك ماعندي ، فما الذي منعك أن تطلب لبناتك ما يكسب الأقوام ^(٢) لبناتهم ! إنه والله مالك عندي غير سهمك في المسلمين ؛ وسعك أو عجز عنك ، كتاب الله بيني وبينك ^(٣) .

وروى سعيد بن المسيّب ، قال : كتب عمر لما قسم العطاء وفضل من فضل للمهاجرين الذين شهدوا بدرًا خمسة آلاف ، وكتب لمن لم يشهد بدرًا أربعة آلاف ؛ فكان منهم عمر بن أبي سلمة الخزومي ، وأسامة بن زيد بن حارثة ، ومحمد بن عبد الله بن جحش ، وعبد الله بن عمر بن الخطاب . فقال عبد الرحمن بن عوف - وهو الذي كان يكتب : يا أمير المؤمنين ، إن عبد الله بن عمر ؛ ليس من هؤلاء ، إنه وإنه ... يطريه ويثنى عليه ، فقال له عمر : ليس له عندي إلا مثل واحد منهم ، فتكلم عبد الله وطلب الزيادة ، وعمر ساكت ، فلما قضى كلامه ، قال عمر لعبد الرحمن : اكتبه على خمسة آلاف ، واكتبني على أربعة آلاف ، فقال عبد الله : لا أريد هذا ، فقال عمر : والله لا أجمع أنا وأنت على خمسة آلاف ، قم إلى منزلك ؛ فقام عبد الله كئيبي .

وقال أبو وائل : استعملني ابن زياد على بيت المال بالكوفة ، فأتاني رجل بصك يقول فيه : أعط صاحب المطبخ ثمانمائة درهم ، فقلت له : مكانك ، ودخلت على ابن زياد ، فقلت له : إن عمر استعمل عبد الله بن مسعود بالكوفة على القضاء وبيت المال ، واستعمل عثمان بن حنيف على سقي الفرات ، واستعمل عمار بن ياسر على الصلاة والجند ، فرزقهم كل يوم شاة واحدة ، فجعل نصفها وسقطها وأكارعها لعمار ؛ لأنه كان على الصلاة والجند ، وجعل لابن مسعود رُبْعها ، ولابن حنيف رُبْعها ، ثم قال : إن مالا يؤخذ منه كل يوم شاة إن ذلك فيه لسريع ، فقال ابن زياد : ضع المفتاح فاذهب حيث شئت .

وروى أبو جعفر الطبرى فى التاريخ ، أن عمر بعث سلمة بن قيس الأشجعى إلى طائفة من الأكراد ، كانوا على الشرك ، فخرج إليهم فى جيش سرحه معه من المدينة ، فلما انتهى إليهم ، دعاهم إلى الإسلام أو إلى أداء الجزية ، فأبوا ، فقاتلهم ، فنصره الله عليهم ؛ فقتل المقاتلة وسبى الذرية ، وجمع الرثة^(١) ، ووجد حلية وفصوصا وجواهر ، فقال لأصحابه : أظيب أنفسكم أن نبعث بهذا إلى أمير المؤمنين ؟ فإنه غير صالح لكم ، وإن على أمير المؤمنين لمؤنة وأثقالا ! قالوا : نعم ، قد طابت أنفسنا ، فجعل تلك الجواهر فى سَفَط ، وبعث به مع واحد من أصحابه ، وقال له : سر ، فإذا أتيت البصرة ، فاشترِ راحلتين فأوقرهما زاداً لك ولغلامك ، وسر إلى أمير المؤمنين ، قال : ففعلت فأتيت عمر وهو يغذى الناس ، قائماً متكئاً على عصا كما يصنع الراعى ، وهو يدور على القِصاع ، فيقول : يا بَرِّ فأزِدْ هؤلاء لحماً ، زد هؤلاء خبزاً ، زد هؤلاء مَرَقَةً ، فجلست فى أدنى الناس فإذا طعام فيه خشونة ، طعامى الذى معى أظيب منه ، فلما فرغ أدبر فاتبعته ، فدخل داراً فاستأذنت ، ولم أعلم حاجبه من أنا ، فأذن لى ، فوجدته فى صُفَّة جالسا على مِسْح ، متكئاً على وسادتين من أدم محشوتين ليفاً ، وفى الصُفَّة عليه سِتْر من صوف ، فنبذ إلى إحدى الوسادتين ، فجلست عليها ، فقال : يا أمّ كلثوم ، ألا تغدونا ! فأخرج إليه خُبْزَةٌ بزيت فى عرضها ملح لم يدق ، فقال : يا أمّ كلثوم ، ألا تخرجين إلينا تأكلين معنا ؟ فقالت : إنى أسمع عندك حسّ رجل ، قال : نعم ، ولا أراه من أهل هذا البلد - قال : فذاك حين عرفت أنه لم يعرفنى - فقالت : لو أردت أن أخرج إلى الرجال لكسوتنى كما كسا الزبير امرأته ، وكما كسا طلحة امرأته ، قال : أو ما يكفيك أنك أمّ كلثوم ابنة على بن أبى طالب وزوجة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ! قالت : إنّ ذاك عَنى لقليل الغناء ، قال : كل ، فلو كانت راضية لأطعمتك أظيب من هذا ، فأكلت قليلاً ، وطعامى الذى معى أظيب منه ،

وأكل ، فما رأيت أحداً أحسنَ أكلًا منه ، ما يتلبَّس طعامه بيده ولا فيه . ثم قال : اسقونا ، فجاءوا بعُسٍّ من سُلت^(١) ، فقال : أعط الرجل ، فشربت قليلاً ، وإن سويقي الذي معي لأطيبُ منه ، ثم أخذه فشربه حتى قرَعَ القَدَحُ جبهته ، ثم قال : الحمد لله الذي أطعمنا فأشبعنا ، وسقانا فأروانا ، إنك يا هذا لضعيف الأكل ، ضعيف الشرب ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، إن لي حاجة ، قال : ما حاجتُك ؟ قلت : أنا رسول سلمة بن قيس ، فقال : مرحباً بسلمة ورسوله ! فكأنما خرجت من صُلْبِهِ ، حَدَّثَنِي عن المهاجرين كيف هم ؟ قلت : كما تحبُّ يا أمير المؤمنين ؛ من السلامة والظفر والنصر على عدوهم ، قال : كيف أسعارهم ؟ قلت : أرخص أسعار ، قال : كيف اللحم فيهم ، فإنه شجرة العرب ، ولا تصلح العرب إلا على شَجَرَتِهَا ؟ قلت : البقرة فيهم بكذا ، والشاة فيهم بكذا ، ثم سِرْنَا يا أمير المؤمنين حتى لقِينَا عدوَّنَا من المشركين ، فدعوناهم إلى الذي أَمَرْتُ به من الإسلام فأبَوْا ، فدعوناهم إلى الخراج فأبَوْا ، فقاتلناهم فنصرنا الله عليهم ، فقتلنا المقاتلة ، وسببنا الذرية وجعنا الرثة^(٢) ، فرأى سلمة في الرثة حلية ، فقال للناس : إن هذا لا يبلغُ فيكم شيئاً ، أفتطيب أنفسكم أن أبعث به إلى أمير المؤمنين ؟ قالوا : نعم ، ثم استخرجت سَفِطِي^(٣) ففتحتُه ، فلما نظر إلى تلك الفصوص ، من بين أحمر وأخضر وأصفر ؛ وثب وجعل يده في خاصرته يصيح صياحاً عالياً ، ويقول : لا أشبع الله إذن بطن عمر ! يكررها ، فظن النساء أني جئت لأغتاله ؛ فجئن إلى السَّتر فكشفنه ، فسمعه يقول : لف ما جئت به يا يرفاً جأ عنقه^(٤) ، قال : فأنا أصْلِحُ سَفِطِي ، ويرفأ يَجْأُ عنقي . ثم قال : التجاء التجاء ! قلت : يا أمير المؤمنين انزعُ بي فاحماني ، فقال : يا يرفاً ، أعطه راحلتين من إبل الصدقة ،

(١) السلت : شعير لا قشر له ، يتبرد بسويقه (٢) الطبرى : « الرشة ؟

(٤) جأ : اضرب .

(٣) السفط : وعاء كالجلو الق

فإذا لقيت أفقر إليهما منك فادفعهما إليه ، وقال : أظنك ستبطلن ، أما والله لئن تفرق المسلمون في مشائيتهم قبل أن يُقسَمَ هذا فيهم ، لأفعلن بك وبصاحبك الفاقة ^(١) .

قال : فارتحلت حتى أتيتُ إلى سلمة بن قيس ، فقلت : ما بارك الله فيما اختصصتني به ، أقسمُ هذا في الناس قبل أن تصيبني وإياك فاقة ، فقسمه فيهم . فإن الفص ليبيع بخمسة دراهم وبسطة ، وهو خير من عشرين ألفا ^(٢) .

وجلة الأمر أن عمر لا يجوز أن يُطمَن فيه بمثل هذا ، ولا ينسب إلى شره وحب المال ، فإن طريقته في التعفف والتقشف وخشونة العيش والزهد أظهر من كل ظاهر ، وأوضح من كل واضح ، وحاله في ذلك معلومة ، وعلى كل تقدير ؛ سواء كان يفعل ذلك ديناً أو ورعاً - كما هو الظاهر من حاله - أو كان يفعل ذلك ناموساً وصناعة ورياءً وحيلة ، - كما تزعم الشيعة - فإنه عظيم ، لأنه إما أن يكون على غاية الدين والثقي ، أو يكون أقوى الناس نفساً ، وأشدهم عزماً ؛ وكلا الأمرين فضيلة .

والذي ذكره المحدثون وأرباب السير أن عمر لما طعن واحتمل في دمه إلى بيته ، وأوصى بما أوصى ، قال لابنه عبدالله : انظروا ما على من دين ، فحسبوه فوجدوه ستمائة وثمانين ألف درهم ، هكذا ورد في الأخبار أنها كانت ديونا للمسلمين ، ولم تكن من بيت المال . فقال عمر : انظر يا عبد الله ، فإن وقى به مال آل عمر فأدّه من أموالهم ، وإلا فسل في بني عدى بن كعب ، فإن لم تف به أموالهم ، فسل في قريش ، ولا تعدّهم إلى غيرهم . فهكذا وردت الرواية ، فلذلك قال قاضي القضاة : فإن صحّ فالعذر كذا وكذا ، لأنه لم يثبت عنده صحة اقتراضه هذا المقدار من بيت المال .

وقد روى أن عمر كان له نخل بالحجاز غلته كل سنة أربعون ألفا ، يُخرجها في

(١) الفاقة : الداهية (٢) تاريخ الطبري ١ : ٢٧١٣-٢٧٢١ (طبع أوروبا) مع اختلاف في الرواية.

النوائب والحقوق ، ويصرفها إلى بنى عدى بن كعب إلى فقرائهم وأراملهم وأيتامهم روى ذلك ابن جرير الطبرى فى التاريخ .

فأما قول المرتضى : أى حاجة بخشن العيش وجشِب المأكَل إلى اقتراض الأموال ؟ فجوابه أن المتزهد المتقشف قد يضيق على نفسه ويوسع على غيره ، إِمّا من باب التكرم والإحسان ، أو من باب الصدقة وابتغاء الثواب ، وقد يصل رحمه وإن قترَ على نفسه . وقد روى الطبرى أن عمر دفع إلى أم كلثوم بنت أمير المؤمنين عليه السلام صداقها يوم تزوجها أربعين ألف درهم ؛ فلمل هذا الاقتراض من الناس ، كان لهذا الوجه ولغيره من الوجوه التى قلّ أن يخلو أحد منها .

الطعن السادس

إنه عطل حدّ الله فى المغيرة بن شعبة ، لما شهد^(١) عليه بالزنا ، ولقّن الشاهد الرابع الامتناع عن الشهادة ، اتّباعا لهواه ، فلما فعل ذلك عاد إلى الشهود فحدّهم وضربهم^(٢) ، فتجنّب أن يفضح المغيرة ، وهو واحد ، وفضح الثلاثة مع تعطيله لحكم الله ، ووضعه فى غير موضعه .

أجاب قاضى القضاة ، فقال : إنّه لم يعطل الحدّ إلا من حيث لم تكمل الشهادة و بإرادة الرابع ، لثلا يشهد لا تكمل البينة ، وإنما تكمل بالشهادة .

وقال : إن قوله : «أرى وجه رجل لا يفضحُ الله به رجلا من المسلمين» ، يجرى فى أنه سائق صحيح مجرّى ماروى عن النّبى صلى الله عليه وآله من أنّه أتى بسارق ، فقال : «لا تُقرّ» .

(١) الشافى : « شهدوا »

(٢) كذا فى الشافى ، وفى الأصول : « فضحهم » .

وقال عليه السلام لصفوان بن أمية لما أتاه بالسارق ، وأمر بقطعه ، فقال : هو له - يعني ماسرق : هلا قبل أن تأتينى به ! فلا يمتنع من عمر ألا يحب أن تكمل الشهادة وينبه الشاهد على ألا يشهد ، وقال : إنه جلد الثلاثة من حيث صاروا قذفة ، وإنه ليس حالم - وقد شهدوا - كحال من لم تتكامل الشهادة عليه ، لأن الحيلة في إزالة الحد عنه - ولما تتكامل الشهادة عليه - ممكنة بتلقين وتنبيه غيره ، ولا حيلة فيما قد وقع من الشهادة ، فلذلك حدّهم .

قال : وليس في إقامة الحدّ عليهم من الفضيحة ما في تكامل الشهادة على المغيرة ، لأنه يتصور بأنه زانٍ ، ويحكم بذلك ، وليس كذلك حال الشهود ، لأنهم لا يتصورون بذلك ، وإن وجب في الحكم أن يجعلوا في حكم القذفة .

وحكى عن أبي علي أن الثلاثة ، كان القذف قد تقدّم منهم للمغيرة بالبصرة ، لأنهم صاحوا به من نواحي المسجد : بأننا نشهد أنك زانٍ ، فلو لم يعيدوا الشهادة لكان يحدّهم لا محالة ، فلم يمكن في إزالة الحدّ عنهم ما أمكن في المغيرة .

وحكى عن أبي علي في جواب اعتراضه عن نفسه بما روى عن عمر أنه كان إذا رآه يقول : لقد خفت أن يرميني الله عزّ وجلّ بحجارة من السماء ؛ أن هذا الخبر غير صحيح ، ولو كان حقاً لكان تأويله التخويف ، وإظهار قوة الظن ، لصدق القوم الذين شهدوا عليه ، ليكون ردعاً له . وذكر أنه غير ممتنع أن يحبّ ألا يفتضح لما كان متولياً للبصرة من قبله .

ثم أجاب عن سؤال من سألته عن امتناع زياد من الشهادة ، وهل يقتضى الفسق أم لا ؟ فإن قال : لا نعم أنه كان يتمّ الشهادة ؛ ولو علمنا ذلك لكان حيث ثبت في الشرع أن له

السكوت ؛ لا يكون طعنا ، ولو كان ذلك طعنا ، وقد ظهر أمره لأُمير المؤمنين عليه السلام
لمّا ولاه فارس ، ولمّا ائتمنه على أموال الناس ودمائهم .

اعترض المرتضى فقال : إنّما نسب إلى تعطيل الحدّ من حيث كان في حكم الثابت ،
وإنّما بتلقينه لم تكمل الشهادة ، لأن زيادا ماحضر إلا ليشهد بما شهد به أصحابه ، وقد
صرّح بذلك كما صرّحوا قبل حضورهم ، ولو لم يكن هذا لما شهد القوم قبله وهم لا يعلمون :
هل حاله في ذلك الحكم كحالهم ، لكنّه أحجم في الشّهادة لمّا رأى كراهية متولّى الأمر
لكمالها ، وتصريحه بأنّه لا يريد أن يعمل بموجبها .

ومن العجائب أن يطلب الحيلة في دفع الحدّ عن واحدٍ ، وهو لا يندفع إلّا بانصرافه
إلى ثلاثة ، فإن كان درء الحدّ والاحتياط في دفعه من الشّئن المتبعة ، فدروؤه عن ثلاثة
أوّل من درئه عن واحد !

وقوله : إنّ دفع الحدّ عن المغيرة ممكنٌ ودفعه عن ثلاثة - وقد شهدوا - غير ممكن ،
طريف ، لأنّه لو لم يلقّن الشاهد الرابع الامتناع عن الشهادة لا ندفع الحدّ عن الثلاثة ،
وكيف لا تكون الحيلة ممكنة فيما ذكره !

وقوله : إنّ المغيرة يتصوّر بصورة زانٍ لو تكاملت الشهادة ، وفي هذا من الفضيحة
ما ليس في حدّ الثلاثة غير صحيح ، لأنّ الحكم في الأمرين واحدٌ ، لأنّ الثلاثة إذا حدّوا
يظنّ بهم الكذب ، وإنّ جُوز أن يكونوا صادقين ، والمغيرة لو تكاملت الشهادة عليه
بالزّنا لظنّ به ذلك مع التجويز لأنّ يكون الشّهود كذّابة ، وليس في أحدٍ إلّا ما في الآخر .

وما روى عنه عليه السلام من أنّه أتى بسارق ، فقال له : « لا تُقرّ » إن كان صحيحا
لا يشبه ما نحن فيه ، لأنّه ليس في دفع الحدّ عن السارق إيقاع غيره في المكروه .
وقصة المغيرة تخالف هذا لما ذكرناه .

فأما قوله عليه السلام : « هَلَّا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ ! » فلا يشبهه كلٌّ مانحن فيه ، لأنّه يَبَيِّنُ أن ذلك القول يُسْقِطُ الحَدَّ لو تقدّم ، وليس فيه تلقين يوجب إسقاطَ الحَدِّ .
فأما ما حكاه عن أبي عليٍّ من أن القذف من الثلاثة كان قد تقدّم ، وأهمّ لو لم يُعِيدُوا الشهادة لكان يحدّهم لا محالة ، فغير معروف ، والظاهر المروى خلافه ، وهو أنه حدّهم عند نكول زيادٍ عن الشهادة ، وأنّ ذلك كان السبب في إيقاع الحَدِّ بهم .
وتأوله ^(١) عليه : لقد خفتُ أن يرميني الله بحجارة من السماء ، لا يليق بظاهر الكلام ، لأنّه يقتضى التندّم والتأسّف على تفريطٍ وقع ، ولم يخافُ أن يرمى بالحجارة وهو لم يذّرأ الحَدَّ عن مستحق له ! ولو أراد الرّدْع والتخويف للمغيرة لأتى بكلام يليق بذلك ، ولا يقتضى إضافة التفريط إلى نفسه . وكونه والياً من قبله لا يقتضى أن يذّرأ عنه الحَدَّ ، ويعدّل به إلى غيره

وأما قوله : إنّنا ما كنّا نعلم أن زياداً كان يتمّم الشهادة ، فقد بيّنا أن ذلك كان معلوماً بالظاهر ، ومن قرأ ما روى في هذه القصّة علم بلا شكٍّ أن حال زياد كحال الثلاثة ، في أنّه إنّما حضر للشهادة ، وإنما عدل عنها لكلام عمر .
وقوله : إنّ الشرع يبيح السكوت ، ليس بصحيح ، لأنّ الشرع قد حظر كتمان الشهادة .

فأما استدلاله على أن زياداً لم يفسّق بالإمساك عن الشهادة بتولية أمير المؤمنين عليه السلام له فارس ، فليس بشيء يُعتمد ، لأنه لا يمتنع أن يكون قد تاب بعد ذلك ، وأظهر توبته لأمر المؤمنين عليه السلام ، فجاز أن يولّيه . وقد كان بعضُ أصحابنا يقول في قصّة المغيرة شيئاً طيباً ، وإن كان معتملاً في باب الحجّة ، كأن يقول : إنّ زياداً إنّما امتنع من التصريح بالشهادة المطلوبة في الزنا ، وقد شهد بأنه شاهده بين شعبها الأربع ، وسمع نفساً عالياً ، فقد صحّ على المغيرة بشهادة الأربع جلوسه منها مجلس الفاحشة ، إلى غير ذلك

من مقدّمات الزنا وأسبابه . فهلاّ ضمّ عمر إلى جلد الثلاثة تعزيرَ هذا الذى قد صحّ عنده
بشهادة الأربعة ماصحّ من الفاحشة ، مثل تعريك أذنه ، أو مايجرى مجراه من خفيف
التعزير ويسيره ! وهل فى العدول عن ذلك ، حتّى عن لومه وتوبيخه والاستخفاف به ، إلّا
ماذكروه من السبب الذى يشهد الحال به ^(۱) !

قلت : أمّا المغيرة فلا شكّ عندي أنه زنى بالمرأة ، ولكنى لست أخطئُ عمرَ فى
درء الحدّ عنه ، وإنّما أذكر أولاً قصّته من كتابى أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ،
وأبى الفرج على بن الحسن الأصفهانيّ ، ليعلم أنّ الرجل زنى بها لا بحالة ، ثمّ اعتذر لعمر
فى درء الحدّ عنه .

قال الطبرى فى تاريخه ^(۲) : وفى هذه السنّة — يعنى سنة سبع عشرة — ولّى عمر أباموسى
البصرة ، وأمره أن يُشخص إليه المغيرة بن شعبة ، وذلك لأمر بلغه عنه . قال الطبرى : حدثنى
محمد بن يعقوب بن عتبة ؛ قال : حدثنى أبى ، قال : كان المغيرة يختلف إلى أمّ جميل ، امرأة من
بنى هلال بن عامر ، وكان لها زوج من ثقيف هلك قبل ذلك ، يقال له الحجاج بن عبيد ،
وكان المغيرة — وكان أميرَ البصرة — يختلف إليها سرّاً ، فبلغ ذلك أهل البصرة ، فأعظموه ،
فخرج المغيرة يوماً من الأيام إلى المرأة ، فدخل عليها وقد وضعوا عليهما الرّصد ، فانطلق
القوم الذين شهدوا عند عمر فكشفوا السّتر ، فأرأوه قد واقعا ؛ فكتبوا بذلك إلى عمر ،
وأوفدوا إليه بالكتاب أبابكرة . فاتمهى أبو بكرة إلى المدينة ، وجاء إلى باب عمر فسمع صوته
وبينه وبينه حجاب ، فقال : أبو بكرة ! فقال : نعم ، قال : لقد جئت لشرّ ! قال : إنّما
جاء به المغيرة ، ثمّ قصّ عليه القصة ، وعرض عليه الكتاب ، فبعث أباموسى عاملاً ، وأمره

(۱) الشافى ۲۵۵ ، ۲۵۶ .

(۲) تاريخ الطبرى ۱ : ۲۵۲۹ — ۲۶۱ (طبع اوربا) .

أن يبعث إليه المغيرة ، فلما دخل أبو موسى البصرة ، وقعد في الإمارة ، أهدى إليه المغيرة عقيلة ، وقال : إني قد رضيتها لك ، فبعث أبو موسى بالمغيرة إلى عمر .

قال الطبري : وروى الواقدي ، قال : حدثني عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عمرو ابن حزم الأنصاري ، عن أبيه ، عن مالك بن أوس بن الحذّان ، قال : قدم المغيرة على عمر ، فتزوج في طريقه امرأة من بنى مُرّة ، فقال له عمر : إنك لفارغ القلب ، شديد الشبق ، طويل الغرمول ، ثم سأل عن المرأة فقيل ^(١) له - يقال لها الرقطاء : كان زوجها من ثقيف وهي من بنى هلال .

قال الطبري : وكتب إلى السري ، عن شعيب ، عن سيف ، أن المغيرة كان يُبغض أبا بكر ، وكان أبو بكر يُبغضه ، وينأغى ^(٢) كل واحد منهما صاحبه وينافره عند كل ما يكون منه ، وكانا متجاورين بالبصرة ، بينهما طريق ، وهما في مشرتين متقابلتين ، فهما في داريهما في كل واحدة منهما كوة مقابلة الأخرى ، فاجتمع إلى أبي بكر نفر يتحدثون في مشربته ، فهبت ريح ، ففتحت باب الكوة ، فقام أبو بكر ليُصفقه ^(٣) ، فبصر بالمغيرة وقد فتحت الريح باب الكوة التي في مشربته ، وهو بين رجلين امرأة ، فقال للنفر : قوموا فانظروا ، فقاموا فنظروا ، ثم قال : اشهدوا ، قالوا : ومن هذه ؟ قال : أم جميل ، إحدى نساء بني عامر بن صعصعة ، فقالوا : إنما رأينا أعجازا ولا ندرى الوجوه ! فلما قامت صمّوا ، وخرج المغيرة إلى الصلاة ، فحال أبو بكر بينه وبين الصلاة ، وقال : لا تصل بنا . وكتبوا إلى عمر بذلك ، وكتب المغيرة إليه أيضا ، فأرسل عمر إلى أبي موسى ، فقال : يا أبا موسى ، إني مستعمالك ، وإني باعُك إلى الأرض التي قد باض بها الشيطان وفرّخ ، فالزم ما تعرف ، ولا تستبدل فيستبدل الله بك . فقال : يا أمير المؤمنين ، أعنى بعدة من

(١) الطبري : « فقال » . (٢) كذا في الطبري ، وينأغيه : يباريه . وفي الأصول : « يباعيه » .

(٣) أصفق الباب : رده .

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار ، فإني وجدتهم في هذه الأمة وهذه الأعمال كالملاح لا يصلح الطعام إلا به . قال عمر : فاستعين بمن أحببت ، فاستعان بتسعة وعشرين رجلا ، منهم أنس بن مالك ، وعمران بن حصين ، وهشام بن عامر . وخرج أبو موسى بهم حتى أناخ بالبصرة في المربد ، وبلغ المغيرة أن أبا موسى قد أناخ بالمربد ، فقال : والله ما جاء أبو موسى زائراً ، ولا تاجراً ، ولكنه جاء أميراً . فأنهم أنف ذلك إذ جاء أبو موسى ، حتى دخل عليهم ، فدفع إلى المغيرة كتاباً من عمر ، إنه لأوجز كتاب كتب به أحد من الناس ؛ أربع كلمات ، عزل فيها وعاتب ، واستحث وأمر : « أما بعد ، فإنه بلغني نبأ عظيم ، فبعثت أبا موسى ، فسلم ما في يديك إليه ، والعجل » .

وكتب إلى أهل البصرة : « أما بعد ، فإني قد بعثت أبا موسى أميراً عليكم ، ليأخذ لضعيفكم من قوتكم ، وليقاتل بكم عدوكم وليدفع عن ذمتكم ، وليجني^(١) لكم فينكم ، وليقسم فيكم ، وليحمي^(٢) لكم طرقكم » .

فأهدى إليه المغيرة وليدة من مولدات الطائف تدعى عقيلة ، وقال : إني قد رضيتها لك . وكانت فارهة . وارتحل المغيرة ، وأبو بكر ، ونافع بن كلدانة ، وزيد ، وشبل بن معبد البجلي ، حتى قدموا على عمر ، فجمع بينهم وبين المغيرة ، فقال المغيرة : يا أمير المؤمنين ، سل هؤلاء الأعباء : كيف رأوني مستقبلهم أم مستدبرهم ؟ وكيف رأوا المرأة وعرفوها ؟ فإن كانوا مستقبلين فكيف لم أستر ! وإن كانوا مستدبرين فبأي شيء استحلووا النظر إلي في منزلي على امرأتي ! والله ما أتيت إلا امرأتى ، فبدأ بأبي بكر فشهد عليه أنه رآه بين رجلين أم جميل ، وهو يدخله ويخرجه ، قال عمر : كيف رأيتهما ؟ قال : مستدبرهما ، قال : كيف استثبتت رأسها ؟ قال : تجافيت . فدعا بشبل بن معبد ، فشهد مثل ذلك ، وقال : استقبلتهما واستدبرتهما . وشهد نافع بمثل شهادة أبي بكر ، ولم يشهد زيد بمثل شهادتهم . قال :

(١) الضبري : « لينقي » .

(٢) الضبري : « ليحمي » .

رأيتَه جالسًا بين رجلِي امرأة ، ورأيتَ قدمين مرفوعتين تَخْفَقان ، واستَين مكشوفَين ؛ وسمعتَ حَفْرًا شَدِيدًا ^(١) ، قال عمر : فهل رأيتَه فيها كالَمِيل في المَكْحَلَة ؟ قال : لا ، قال : فهل تعرفُ المرأة ؟ قال : لا ، ولكن أشبَّهها ، فأمر عمر بالثلاثة فجلدوا الحدَّ ، وقرأ : ﴿ فَأَذِلْمَ يَأْتُوا بِالشَّهْدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ ^(٢) . فقال المغيرة : الحمد لله الذي أخزاكم ! فصاح به عمر : اسكتْ اسكتْ الله نَأَمَّتْكَ ! أما والله لو تمت الشهادة لرجمتك بأحجارك . فهذا ما ذكره الطبري .

وأما أبو الفرج على بن الحسين الأصفهاني ، فإنه ذكر في كتاب الأغاني ^(٣) أن أحمد بن عبد العزيز الجوهري ، حدَّثه عن عمر بن شُبَّة ، عن علي بن محمد ، عن قتادة ، قال : كان المغيرةُ بن شُعبة - وهو أمير البصرة - يختلف سرًّا إلى امرأة من ثَقِيف ، يقال لها الرقطاء ، فلقبته أبو بَكْرَة يومًا ، فقال له : أين تريد ؟ قال : أزور آل فلان ، فأخذ بتلايبسه ، وقال : إن الأمير يُزار ولا يرذر .

قال أبو الفرج : وحدَّثني بحديثه جماعة - ذكر أسماءهم بأسانيد مختلفة ، لا نرى الإطالة بذكرها - أن المغيرة كان يخرج من دار الإمارة وَسَطَ النهار ، فكان أبو بَكْرَة يلقاه ، فيقول له : أين يذهب الأمير ؟ فيقول له : إلى حاجة ، فيقول : حاجة ماذا ؟ إن الأمير يُزار ولا يزور !

قالوا : وكانت المرأة التي يأتيها جارة لأبي بَكْرَة ، فقال : فبينما أبو بَكْرَة في غُرفة له مع أخويه : نافع وزِيَاد ورجل آخر يقال له شُبُل بن معبد - وكانت غُرفة جارته تلك محاذيةً غُرفة أبي بَكْرَة - فضربت الريح باب غُرفة المرأة ، ففتحتَه ؛ فنظر القوم فإذا هم بالمغيرة يَنكحها ، فقال أبو بَكْرَة : هذه بَلِيَّة قد ابتليتم بها ، فانظروا ، فنظروا حتى أثبتوا ^(٤) ،

(٢) سورة النور ١٣ .

(١) الطبري : « حفزانَا »

(٣) الأغاني ١٦ : ٧٧ - ١٠٠ (طبع دار الكتب) .

(٤) أثبتوا : تيقنوا .

فَنَزَلَ أَبُو بَكْرَةَ ، فَجَلَسَ حَتَّى خَرَجَ عَلَيْهِ الْمَغِيرَةُ مِنْ بَيْتِ الْمَرْأَةِ ؛ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرَةَ : إِنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ أَمْرِكَ مَا قَدْ عَلِمْتُ ، فَأَعْتَرَلْنَا . فَذَهَبَ الْمَغِيرَةُ وَجَاءَ لِيَصَلِّيَ بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ، فَفَنِعْمَ أَبُو بَكْرَةَ وَقَالَ : لَا وَاللَّهِ لَا تَصَلِّيْ بِنَا ، وَقَدْ فَعَلْتَ مَا فَعَلْتَ ! فَقَالَ النَّاسُ : دَعُوهُ فَلْيَصَلِّ ، إِنَّهُ الْأَمِيرُ ! وَاسْكُتُوا إِلَى عَمْرٍ ، فَكُتِبُوا إِلَيْهِ ، فَوَرَدَ كِتَابُهُ أَنْ يَقْدَمُوا عَلَيْهِ جَمِيعًا ؛ الْمَغِيرَةُ وَالشُّهُودُ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَقَالَ الْمَدَائِنِيُّ فِي حَدِيثِهِ : فَبَيَّثَ عَمْرٌ بِأَبِي مُوسَى ، وَعَزَمَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَضَعَ كِتَابَهُ مِنْ يَدِهِ حَتَّى يَرْحَلَ الْمَغِيرَةَ .

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ فِي حَدِيثِهِ : إِنَّ أَبَا مُوسَى قَالَ لِعَمْرٍو لَمَّا أَمَرَهُ أَنْ يَرْحَلَ الْمَغِيرَةَ مِنْ وَقْتِهِ : أَوْ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ تَرَكَهُ فَيَتَجَهَّزُ ثَلَاثًا ثُمَّ يَخْرُجُ . قَالُوا : فَخَرَجَ أَبُو مُوسَى حَتَّى صَلَّى صَلَاةَ الْغَدَاةِ بِظَهْرِ الْمَرْبَدِ ، وَأَقْبَلَ إِنْسَانٌ فَدَخَلَ عَلَى الْمَغِيرَةِ ، فَقَالَ : إِنِّي رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى قَدْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْغَدَاةَ ، وَعَلَيْهِ بُرْنَسٌ ؛ وَهَاهُوَ فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ الْمَغِيرَةُ : إِنَّهُ لَمْ يَأْتِ زَائِرًا وَلَا تَاجِرًا .

قَالُوا : وَجَاءَ أَبُو مُوسَى ، حَتَّى دَخَلَ عَلَى الْمَغِيرَةِ وَمَعَهُ صَحِيفَةٌ مَلَأَ يَدَهُ ، فَلَمَّا رَأَاهُ قَالَ : أَمِيرُ ! فَأَعْطَاهُ أَبُو مُوسَى الْكِتَابَ ، فَلَمَّا ذَهَبَ يَتَحَرَّكُ عَنْ سَرِيرِهِ قَالَ لَهُ : مَكَانُكَ ! تَجَهَّزْ ثَلَاثًا .

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : وَقَالَ آخَرُونَ : إِنَّ أَبَا مُوسَى أَمَرَهُ أَنْ يَرْحَلَ مِنْ وَقْتِهِ ، فَقَالَ الْمَغِيرَةُ : قَدْ عَلِمْتُ مَا وَجَّهْتُ لَهُ ، فَالَا تَقْدَمْتُ وَصَلَّيْتُ ! فَقَالَ : مَا أَنَا وَأَنْتَ فِي هَذَا الْأَمْرِ إِلَّا سَوَاءٌ ، فَقَالَ الْمَغِيرَةُ : إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَقِيمَ ثَلَاثًا لَا تَجَهَّزَ ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى . قَدْ عَزَمَ عَلَيَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا أَضَعَ عَهْدِي مِنْ يَدِي ، إِذَا قَرَأْتَهُ حَتَّى أَرْحَلَكَ إِلَيْهِ . قَالَ : إِنْ شِئْتَ شَفَعْتَنِي ، وَأَبْرَرْتَ قَسَمَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ تَوَجَّلَنِي إِلَى الظُّهْرِ ، وَتَمْسِكَ الْكِتَابَ فِي يَدِكَ .

قَالُوا : فَلَقَدْ رُئِيَ أَبُو مُوسَى مُقْبِلًا وَمُدْبِرًا ، وَإِنَّ الْكِتَابَ فِي يَدِهِ مَعْلَقٌ بِخَيْطٍ ، فَتَجَهَّزَ الْمَغِيرَةُ ، وَبَعَثَ إِلَى أَبِي مُوسَى بِعَقِيلَةٍ ؛ جَارِيَةٍ عَرَبِيَّةٍ مِنْ سَبْيِ الْيَمَامَةِ ، مِنْ

بنى حنيفة ، ويقال : إنها مولدة الطائف ، ومعها خادم ، وسار المغيرة حين صلى الظهر ، حتى قدم على عمر .

قال أبو الفرج : فقال محمد بن عبد الله بن حزم في حديثه : إنَّ عمر قال له لما قدم عليه : لقد شهد عليك بأمرٍ ، إن كان حقاً لأن تكون متَّ قبل ذلك كان خيراً لك ! قال أبو الفرج : قال أبو زيد مُعمر بن شُبة : فجلس له عمر ، ودعا به وبالشهود ، فتقدَّم أبو بكره ؛ فقال : رأيته بين فخذيها ؟ قال : نعم والله ؛ لكأنني أنظر إلى تشريم جدرى بفخذيها ، قال المغيرة : لقد ألفت النظر . قال أبو بكره : لم آل أن أثبت ما يخزيك الله به ! فقال عمر : لا والله حتى تشهد : لقد رأيته يلجُ فيها كما يلج المِرود في المكحلة ؛ قال : نعم أشهد على ذلك ، فقال عمر : اذهب عنك مغيرة ، ذهب رُبُعك .

قال أبو الفرج : ويقال إن عليّاً عليه السلام هو قائل هذا القول . ثم دعا نافعاً فقال : علام تشهد ؟ قال : على مثل شهادة أبي بكره ، فقال عمر : لاحتى تشهد أنك رأيته يَلجُ فيها ولوج المِرود في المكحلة ، قال نعم ، حتى بلغ قُدْذه ^(١) فقال : اذهب عنك مغيرة ، ذهب نصفك ، ثم دعا الثالث وهو شِبل بن معبد ، فقال : علام تشهد ؟ قال : على مثل شهادة صاحبي ، فقال : اذهب عنك مغيرة ، ذهب ثلاثة أرباعك . قال : فجعل المغيرة يبكي إلى المهاجرين ، وبكى إلى أمهات المؤمنين حتى بكين معه ، قال : ولم يكن زيادٌ حضر ذلك المجلس ، فأمر عمر أن ينحى الشهود الثلاثة ، وألا يجالسهم أحدٌ من أهل المدينة ، وانتظر قدوم زياد ، فلما قدم جلس في المسجد ، واجتمع رءوس المهاجرين والأنصار . قال المغيرة : وكنت قد أعددت كلمة أقولها ، فلما رأى عمر زيادا مقبلاً ، قال : إنِّي لأرَى رجلاً لن يخزي الله على لسانه رجلاً من المهاجرين .

(١) قذذه : جمع قذة ؛ وهى جانب الخباء .

قال أبو الفرج : وفي حديث أبي زيد بن عمر بن شبة ؛ عن السري ، عن عبد الكريم بن رشيد ، عن أبي عثمان النهدي ، أنه لما شهد الشاهد الأول عند عمر ؛ تغير الثالث لذلك لونُ عمر ، ثم جاء الثاني فشهد ، فانكسر لذلك انكساراً شديداً ، ثم جاء فشهد ، فكان الرّماد نُثر على وجه عمر ، فلما جاء زياد ، جاء شابٌ يُخَطِرُ بيديه ، فرفع عمر رأسه إليه وقال : ما عندك أنت ياسلح العقاب - وصاح أبو عثمان النهدي صيحةً تحكى صيحة عمر - قال عبد الكريم بن رشيد : لقد كدتُ أن يُغشى على لصيحته .

قال أبو الفرج : فكان المغيرة يحدث ، قال : فقمْتُ إلى زياد ، فقلت : لا مخبأً لِعِطْرِ بعد عروس يازياد ، أذكرك الله وأذكرك موقفَ القيامة وكتابه ورسوله ، أن تتجاوز إلى عالم تر ! ثم صحت : يا أمير المؤمنين إن هؤلاء قد احتقروا دمي فالله الله في دمي ! قال : فترنّفت عينا زياد واحمر وجهه ، وقال : يا أمير المؤمنين ، أما إن أحقّ ماحقّ القوم ، فليس عندي ، ولكن رأيت مجلساً قبيحاً ، وسمعت نفساً حثيثاً ، وانتهاراً ، ورأيت متبطنها ، فقال عمر : رأيتَه يدخل ويخرج كالليل في المكحلة ؟ قال : لا !

قال أبو الفرج : وروى كثير من الرواة أنه قال : رأيتَه رافعاً برجليها ، ورأيت خُصيتيه متردّتين بين فخذيها ، وسمعت حَفْزاً شديداً ، وسمعت نفساً عالياً ؛ فقال عمر : رأيتَه يدخله ويخرجه كالليل في المكحلة ؟ قال : لا ، فقال عمر : الله أكبر ! قم يا مغيرة إليهم فاضر بهم ، فجاء المغيرة إلى أبي بكر فضر به ثمانين وضرب الباقي .

وروى قومٌ أن الضارب لهم الحدّ لم يكن المغيرة ، وأعجب عمر قولُ زياد ، ودرأ الحدّ عن المغيرة ، فقال أبو بكر بعد أن ضُرب : أشهد أن المغيرة فعلَ كذا وكذا ! فهمّ عمر بضربه ، فقال له عليّ عليه السلام : إن ضربه رجعت صاحبك ! ونهاه عن ذلك .

قال أبو الفرج : يعنى إن ضربه تصير شهادته شهادتين ، فيوجب بذلك الرجم على المغيرة .

قال : فاستتاب عمر أبا بكر ، فقال : إنما تستبينى لتقبل شهادتى ، قال : أجل ! قال : فإنى لا أشهد بين اثنين ما بقيت فى الدنيا ! قال : فلما ضربوا الحد قال المغيرة : الله أكبر ، الحمد لله الذى أخزاكم ! فقال عمر : اسكت أخزى الله مكانا رأوك فيه !

قال : وأقام أبو بكر على قوله ، وكان يقول : والله ما أنسى قط فخذنيها ، وتاب الاثنان ، فقبل شهادتهما ، وكان أبو بكر بعد ذلك إذا طُلب إلى شهادة قال : اطلبوا غيرى ، فإن زياداً أفسد على شهادتى .

وقال أبو الفرج : وروى إبراهيم بن سعيد ، عن أبيه ، عن جده ، قال : لما ضرب أبو بكر أمه بشاة فذبحت ، وجعل جلدّها على ظهره ، قال إبراهيم : فكان أبى يقول : ماذالك إلا من ضرب شديد .

قال أبو الفرج : فحدثنا الجوهري ، عن عمر بن شبة ، عن على بن محمد عن يحيى بن زكريا ، عن مجالد ، عن الشعبي ، قال : كانت الرقطاء التى رُمى بها المغيرة تختلف إليه فى أيام إمارته الكوفة ، فى خلافة معاوية فى حوائجها ، فيقضيها لها .

قال أبو الفرج : وحجّ عمر بعد ذلك مرّة ، فوافق الرقطاء بالموسم ، فرآها ، وكان المغيرة يومئذ هناك ، فقال عمر للمغيرة : ويحك ! أنت جاهل على ! والله ما أظنّ أبا بكر كاذب عليك ، وما رأيتك إلا خفت أن أرمى بحجارة من السماء !

قال : وكان على عليه السلام بعد ذلك يقول : إن ظفرت بالمغيرة لأتبعته الحجارة .

قال أبو الفرج : فقال حسان بن ثابت يهجو المغيرة ويذكر هذه القصة :

لو انّ اللّومَ ينسبُ كان عبداً قبيحَ الوجه أعورَ من ثقيفٍ

تركت الدين والإسلام لمّا بدت لك غُدوة ذاتُ التّصيفِ
وراجعت الصّبا وذكّرت لهواً^(١) مع القَيْنات في العُمُر اللّطيفِ

قال أبو الفرج : وروى المدائني أنّ المغيرة لما شخص إلى عمر في هذه الواقعة ، رأى في طريقه جاريةً فأعجبته ، فخطبها إلى أبيها فقال له : وأنت على هذه الحال ! قال : وما عليك ! إن أبقَ^(٢) فهو الذي تريد ، وإن أقتل ترثني . فزوّجه .

وقال أبو الفرج : قال الواقدي : كانت امرأة من بني مُرة ، تزوّجها بالزّقم^(٣) فلما قدّم بها على عُمر ، قال : إنك لفارغ القلب ، طويل السّبق .

فهذه الأخبار كما تراها تدلّ متأمّلها على أنّ الرجل زنى بالمرأة لا محالة ، وكلّ كتب التواريخ والسّير تشهد بذلك ، وإنما اقتصرنا نحنُ منها على مافي هذين الكتابين . وقد روى المدائني أنّ المغيرة كان أزنى الناس في الجاهليّة ، فلما دخل في الإسلام قتّده الإسلام ، وبقيت عنده منه بقية ظهرت في أيام ولايته البصرة .

وروى أبو الفرج في كتاب الأغاني عن الجاحظ أبي عثمان عمرو بن بحر ، قال : كان المغيرة بن شعبة والأشعث بن قيس وجريّر بن عبد الله البجليّ يوماً متواقفين بالكُناسة في نفر ، وطلع عليهم أعرابيّ ، فقال لهم المغيرة : دعوني أحرّكه ، قالوا : لا تفعل ، فإنّ للأعراب جواباً يؤثّر ، قال : لا بدّ ، قالوا : فأنت أعلم ، فقال له : يا أعرابيّ ، أتعرف المغيرة ابن شعبة ؟ قال : نعم أعرفه ، أعور زانيا ، فوجم ثمّ تجلّد ، فقال : أتعرف الأشعث بن قيس ؟ قال : نعم ذاك رجل لا يعرّى قومه ، قال : وكيف ذاك ؟ قال : لأنهم حاكّة . قال : فهل تعرف جريّر بن عبد الله ؟ قال : كيف لا أعرف رجلاً لولاه ما عرفت عشيرته ! فقالوا : قَبَحَكَ الله ، فإنّك شرّ جليس ، هل تحبّ أن يُوقرَ لك بغيرك هذا مالاً وتموت

(١) الأغاني : « عهد » . (٢) الأغاني : « أعف » .

(٣) الرقم : موضع بالحجاز قريب من وادي القرى .

أكرم العرب مودة ؟ قال : فمن يبلغه إذن أهلى ؟ فانصرفوا عنه فتركوه ^(١) .
 قال أبو الفرج : وروى على بن سليمان الأخفش ، قال : خرج المغيرة بن شعبة وهو
 يومئذ على الكوفة ، ومعه الهيثم بن التيهان النخعي غيب مطر يسير ، في ظهر الكوفة
 والنَّجَف ؛ فلقي ابن لسان الحمرة ، أحد بني تيم الله بن ثعلبة ، وهو لا يعرف المغيرة ولا يعرفه
 المغيرة ، فقال له : من أين أقبلت يا أعرابي ؟ قال : من السماوة ؟ قال : كيف تركت
 الأرض خلفك ؟ قال : عريضة أريضة ^(٢) ، قال : فكيف كان المطر ؟ قال : عفى الأثر ،
 وملا الحفر ، قال : فمن أنت ؟ قال : من بكر بن وائل ، قال : كيف علمك بهم ؟ قال :
 إن جهلتهم لم أعرف غيرهم ، قال : فما تقول في بني شيبان ؟ قال : سادتنا وسادة غيرنا ،
 قال : فما تقول في بني ذهل ؟ قال : سادة نوّكى ، قال : فقيس بن ثعلبة ؟ قال : إن
 جاورتهم سرقوك ، وإن ائتمنتهم خانوك ، قال : فبنو تيم الله بن ثعلبة ؟ قال : رعاء النّقد ^(٣)
 وعراقيب الكلاب ، قال فبنى يشكر ؟ قال : صريح تحسبه مولى .

قال هشام بن محمد الكلبي : لأنّ في ألوانهم حمرة . قال : فعجل ؟ قال : أحلاس ^(٤)
 الخيل ، قال : فعبد ^(٥) القيس ؟ قال : يطعمون الطّعام ويضربون الهام ، قال : فعنزة ؟
 قال : لا تلتقي بهم الشفتان لؤما ، قال : فضبيعة أضجم ؟ قال : جدّعا وعقرا ^(٦) ! قال :
 فأخبرني عن النساء ، قال : النساء أربع : ربيع مُربع ، وجميع مجمع ، وشيطان سمّمع ، وغلّ
 لا يخلع ، قال فسّر ، قال : أما الربيع المربع ، فالتّي إذا نظرت إليها سرتك ، وإذا
 أقسمت عليها برّتك ، وأما التي هي جميع مجمع ، فالمرأة تزوّجها ، ولها نسب فيجتمع نسبها
 إلى نسبك ، وأما الشيطان السمّمع فالكلّالة في وجهك إذا دخلت ، المولولة في أترك

(١) الأغاني ١٦ : ٨٩ (٢) الأريضة : المعشبة .

(٣) النقد : صفار الغنم ، وفي الأغاني : « البقر » .

(٤) أحلاس الخيل : شجّان فرسان ملازمون لركوب الخيل .

(٥) الأغاني : « خنيقة » . (٦) دعا عليهم بالجدع والعقر ؛ يريد أصحابهم الاستئصال .

إذا خرجت ، وأما الغُلّ الذي لا يُخلع ؛ فبنت عَمَّكَ السوداء القصيرة ، الفوهاء الدُميمة ،
التي قد نثرت لك بطنها ، إن طلقها ضاع ولدك ، وإن أمسكتها فعلى جَدِّع أنفك . قال ^(١)
المغيرة : بل أنفك . قال : فما تقول في أميرك المغيرة بن شعبه ؟ قال : أعور زانٍ ، فقال
المهيم بن الأسود : فضّ الله فاك ! ويلك إنه الأمير المغيرة ! قال : إنها كلمة تقال . فانطلق
به المغيرة إلى منزله ، وعنده يومئذ أربع نساء وستون - أو سبعون - أمة ، وقال : ويحك !
هل يزني الحرّ وعنده مثل هؤلاء ! ثم قال لمن : ارمين إليه بحليكن ^(٢) ، ففعلن ؛ فخرج
يجلّ كسائه ذهباً وفضة ^(٣) .

وإنما أوردنا هذين الخبرين ليعلم السامع أنّ الخبر بزناه كان شائعاً مشهوراً مستفيضاً
بين الناس ، ولأنهما يتضمّنان أدبا ، وكتابنا هذا موضوع للأدب .

وإنما قلنا : إن عمر لم يخطئ في دَرء الحدّ عنه ، لأن الإمام يستحبُّ له ذلك ، وإن
غلب على ظنّه أنه قد وجب الحدّ عليه ، روى المدائني أنّ أمير المؤمنين عليا عليه السلام
أتى برجلٍ قد وجب عليه الحدّ ، فقال : أها هنا شهود ؟ قالوا : نعم ، قال : فأتوني بهم
إذا أمسيتم ، ولا تأتونني إلّا معتمين ، فلما أعتموا جاءوه ، فقال لهم : نشدت الله رجلاً الله
تعالى مالى عنده مثل هذا الحدّ إلّا انصرف ! قال : فما بقيّ منهم أحدٌ . فدرأ عنه الحدّ
ذكر هذا الخبر أبو حيان في كتاب " البصائر " في الجزء السادس منه .

والخبر المشهور الذي كاد يكون متواتراً أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال :
« ادرءوا الحدود بالشبهات » . ومن تأمل المسائل الفقهية في باب الحدود ، علم أنها بنيت
على الإسقاط عند أدنى سببٍ وأضعفه ، ألا ترى أنه لو أقرّ بالزنا ثم رجع عن إقراره قبل
إقامة الحدّ ، أو في وسطه قبل رجوعه وخلى سبيله !

(١) الأغاني : « فقال » (٢) الأغاني : « بحليكن » (٣) الأغاني ١٦ : ٩٠ ، ٩١

وقال أبو حنيفة وأصحابه : يستحب للإمام أن يلقن المقرّ الرجوع ، ويقول له : تأمل ما تقول ، لعلك مسستها ، أو قبّلتها . ويجب على الإمام أن يسأل الشهود : ما الزنا ؟ وكيف هو ؟ وأين زنى ؟ وبمن زنى ؟ ومتى زنى ؟ وهل رأوه وطئها في فرجها كالليل في المسكحلة ؟ فإذا ثبت كل ذلك سأل عنهم ، فلا يقيم الحدّ حتى يعدّ لهم القاضى فى السرّ والعلانية ، ولا يقيم الحدّ بإقرار الإنسان على نفسه ، حتى يقرّ أربع مرات فى أربعة مجالس ، كلما أقرّ رده القاضى ، وإذا تمّ إقراره سأل القاضى عن الزنا ؟ ماهو ؟ وكيف هو ؟ وأين زنى ؟ وبمن زنى ؟ ومتى زنى ؟

قال الفقهاء : ويجب أن يبتدئ الشهود برّجعه إذا تكاملت الشهادة ، فإن امتنعوا من الابتداء برّجعه سقط الحدّ .

قالوا : ولا حدّ على مَنْ وطئ جارية ولده ، أو ولد ولده ، وإن قال : علمت أنها على حرام ، وإن وطئ جارية أبيه أو أمه أو أخته ، وقال : ظننت أنها تحلّ لى فلا حدّ عليه ، ومنّ أقرّ أربع مرات فى مجالس مختلفة بالزنا بفلانة ، فقالت هى : بل تزوّجنى ، فلا حدّ عليه ، وكذلك إن أقرّت المرأة بأنّه زنى بها فلان ، فقال الرجل : بل تزوّجتها ، فلا حدّ عليها ، قالوا : وإذا شهد الشهود بحدّ متقدم من الزنا لم يمنهم عن إقامة بعدهم عن الإمام ، لم تقبل شهادتهم إذا كان حدّ الزنا ، وإن شهدوا أنه زنى بامرأة ولا يعرفونها لم يحدّ ؛ وإن شهد اثنان أنه زنى بامرأة بالكوفة ، وآخران أنه زنى بالبصرة دُرِى الحدّ عنهما جميعاً ، وإن شهد أربعة على رجل أنه زنى بامرأة بالثخيلة عند طلوع الشمس من يوم كذا وكذا ، وأربعة شهدوا بهذه المرأة عند طلوع الشمس ذلك اليوم بدير هند دُرِى الحدّ عنه وعنهما وعنهم جميعاً ، وإن شهد أربعة على شهادة أربعة بالزنا لم يحدّ المشهود عليه .

وهذه المسائل كلها مذهب أبي حنيفة ، ويوافقها الشافعي في كثير منها ؛ ومن تأملها علم أن مبنى الحدود على الإسقاط بالشبهات ، وإن ضعفت .

فإن قلت : كل هذا لا يلزم المرتضى ، لأن مذهبه في فروع الفقه مخالف لمذهب الفقهاء . قلت : ذكر محمد بن النعمان - وهو شيخ المرتضى ، الذي قرأ عليه فقه الإمامية - في كتاب "المقنعة" ، أن الشهود الأربعة إن تفرقوا في الشهادة بالزنا ولم يأتوا بها مجتمعين في وقت في مكان واحد ، سقط الحد عن المشهود عليه ، ووجب عليهم حد القذف . قال : وإذا أقر الإنسان على نفسه بالزنا أربع مرات على اختيار منه للإقرار ووجب عليه الحد ، وإن أقر مرة أو مرتين أو ثلاثا لم يجب عليه الحد بهذا الإقرار ، ولالإمام أن يؤدبه بإقراره على نفسه حسب ما يراه ، فإن كان أقر على امرأة بعينها جلد حد القذف .

قال : وإن جعل في الحفرة ليرجم وهو مقرر على نفسه بالزنا فقر منها ، ترك ولم يرد ، لأن فراره رجوع عن الإقرار ، وهو أعلم بنفسه .

قال : ولا يجب الرجم على المحصن الذي يعدّه الفقهاء محصناً ، وهو من وطئ امرأة في نكاح صحيح ، وإنما الإحصان عندنا من له زوجة أو ملك يمين يستغني بها عن غيرها ، ويتمكن من وطئها ، فإن كانت مريضة لا يصل إليها بنكاح ، أو صغيرة لا يوطأ مثلها ، أو غائبة عنه أو محبوسة لم يكن محصناً بها ، ولا يجب عليه الرجم .

قال : ونكاح المتعة لا يحصن عندنا ، وإذا كان هذا مذهب الإمامية ؛ فقد اتفق قولهم وأقوال الفقهاء في سقوط الرجم بأدنى سبب ، والذي رواه أبو الفرج الأصفهاني : إن زيادا لم يحضر في المجلس الأول ، وأنه حضر في مجلس ثانٍ ، فلعل إسقاط الحد كان لهذا .

ثم نعود إلى تصفح ما اعترض به المرتضى كلام قاضي القضاة .

أما قوله : كان الحدّ في حكم الثابت ، فإن الله تعالى لم يوجب الحدّ إلا إذا كان ثابتاً ، ولم يوجبه إذا كان في حكم الثابت ، ويُسأل عن معنى قوله : « في حكم الثابت » : هل المراد بذلك أنه قريب من الثبوت ، وإن لم يثبت حقيقة ، أم المراد أنه قد ثبت وتحقق ؟ فإن أراد الثاني ، قيل له : لا نُسَمُّ أنه ثبت ، لأن الشهادة لم تتم ، وقد اعترف المرتضى بذلك ، وأقرّ بأن الشهادة لم تكمل ، ولكنه نسب ذلك إلى تلقين عمر ، وإن أراد الأول قيل له : ليس يكفي في وجوب الحدّ أن يكون قريباً إلى الثبوت ؛ لأنه لو كفى ذلك لحدّ الإنسان بشهادة ثلاثة من الشهود .

وأما قوله : إن عمر لقنه وكره أن يشهد ، فلا ريب أن الأمر وقع كذلك ، وقد قلنا : إن هذا جائز بل مندوب إليه ، وروينا عن أمير المؤمنين مارويناه ، وذكرنا قول الفقهاء في ذلك ، وأنهم استحبوا أن يقول القاضى للمقرّ بالزنا : تأمل ماتقوله ، لهلك مستهها أو قبلتها !

فأما قول المرتضى : إنه درأ الحدّ عن واحد ، وكان درؤه عن ثلاثة أولى ؛ فقد أجاب قاضى القضاة عنه بأنه ما كان يمكن دفعه عنهم .

فأما قول المرتضى : بل قد كان يمكن دفعه عنهم ، بألا يلقن الرابع الامتناع من الشهادة ، فقد أجاب قاضى القضاة عنه : بأن الزّنا ووسم الإنسان به أعظم وأشنع وأخش من أن يوسم بالكذب والافتراء ، وعقوبة الزانى أعظم من عقوبة الكاذب القاذف عند الله تعالى في دار التكليف ، يبيّن ذلك أن الله تعالى أوجب جلد ثلاثة من المسلمين ، لتخليص واحد شهد الثلاثة عليه بالزّنا ، فلو لم يكن هذا للغنى ملحوظاً في نظر الشارع لما أوجبه ، فكيف يقول المرتضى : ليس لأحد الأمرين إلّا ما في الآخر !

وأما خبر السارق الذى رواه قاضى القضاة ، وقول المرتضى في الاعتراض عليه : ليس في دفع الحدّ عن السارق إيقاع غيره في المكروه ، وقصة المغيرة تخالف هذا ، فليس بجيد

لأنّ في دفع الحدّ عن السارق إضاعة مال المسلم الذي سرق السارق في زمانه . وفيه أيضاً إغراء أهل الفساد بالسرقة ؛ لأنّهم إذا لم يقرّ الحدّ عليهم لمكان الجحود أقدموا على سرقة الأموال ، فلو لم يكن عناية الشارع بالدماء أكثر من عنايته بغيره من الأموال والأبشار لما قال للمكلف : لا تقرّ بالسرقة ولا بالزنا ، ولما رجّح واحداً على ثلاثة ، وهان في نظره أن تضرب أبشارهم بالسياط ، وهم ثلاثة حفظاً لدم واحد .

وأما حديث صفوان وقول المرتضى فلا يشبه كلّ مانحن فيه ، لأنّ الرسول صلى الله عليه وآله بيّن أن ذلك القول يسقط الحدّ لو تقدم ، وليس فيه تلقين يوجب إسقاط الحدّ . فجوابه أنّ قاضي القضاة لم يقصد بإيراد هذا الخبر إلّا تشييد قول عمر : أرى وجه رجل لا يفضح الله به رجلاً من المسلمين ؛ لأنّ عمر كره فضيحة المغيرة ، كما كره رسول الله صلى الله عليه وآله فضيحة السارق الذي قال صفوان : « هو له » ، وقال عليه السلام : « هلا قبل أن تأتيني به ! » أي هلا قلت ذلك قبل أن تحضره ، فلم يفتضح بين الناس ! فإنّ قولك : « هو له » ، وإن درأ الحدّ إلّا أنّه لا يدراً الفضيحة !

فأما ما حكاه قاضي القضاة عن أبي عليّ ، من أن القذف قد كان تقدّم منهم وهم بالبصرة ، فقد ذكرنا في الخبر ما يدلّ على ذلك ، فبطل قول المرتضى : إن ذلك غير معروف ، وإنّ الظاهر المرويّ خلافه .

وأما قول عمر للمغيرة : ما رأيْتُك إلّا خفت أن يرميني الله بحجارة من السماء ، فالظاهر أنّ مراده ما ذكره قاضي القضاة من التخويف وإظهار قوة الظنّ بصدق الشهود ، ليكون ردّ عاله ؛ ولذلك ورد في الخبر : ما أظنّ أبا بكره كذب عليك ، تقديره : أظنّه لم يكذب ، ولو كان كما قال المرتضى ندماً وتأسفاً على تفريط^(١) وقع ، لأقام الحدّ عليه ، ولو بعد حين ؛ ومنّ الذي كان يمنعه من ذلك لو أراد .

وقوله : لَمْ يَخَافُ أَنْ يَرْمَى بِالْحِجَارَةِ وهو لم يدرأ الحدَّ عن مستحقِّ له ؟ جوابه أن هذا القول يجرى مجرى التَّهْوِيلِ والتَّخْوِيفِ للمغيرة ، كيلا يقدم على أن يعرض نفسه لشبهة فيما بعد .

فأما قول قاضي القضاة : إنه غيرُ ممتنع أن يحبَّ ألا يفتضح لما كان متوليا للبصرة من قبله ، وقول المرتضى معترضا عليه : إن كونه واليا من قبله لا يقتضى أن يدرأ عنه الحدَّ ، فغير لازم ، لأنَّ قاضي القضاة ما جعل كونه واليا من قبله مقتضيا أن يدرأ عنه الحدَّ ؛ وإنما قاله في جواب مَنْ أنكر على عمر محبته لدرء الحدِّ عنه ، فقال : إنه غير قبيح ، ولا يحرم محبة درء الحدِّ عنه لأنه والٍ من قبله ! فجعل الولاية للبصرة مسوغة لمحبة عمر لدفع الحدِّ عنه ، لا مسوغة لدفع الحدِّ عنه ، وبين الأمرين فرق واضح .

وأما قول المرتضى : إنَّ الشرع حَظَرَ كتمان الشهادة ؛ فصحيح فيما عدا الحدود ، فأما في الحدود فلا ، وقد وَرَدَ في الخبر الصحيح : « مَنْ رَأَى عَلَى أَخِيهِ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذوراتِ وَسْتَرَهُ ، سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ يُفْتَضَحُ الْمَجْرُمُونَ » .

فأما قول المرتضى : هب أنَّ الحدَّ سقط ، أما اقتضت الحال تأديبَ المغيرة بنوع من أنواع التعزير وإن خفت ! فكلام لازم لا جواب عنه ، ولو فعله عمر لبرئ من التهمة براءة الذئب من دم يوسف ، وما أدرى كيف فاتته ذلك مع تشدده في الدين وصلابته في السياسة ! ولعله كان له مانع عن اعتماد ذلك لا نعلمه !

الطعن السابع

أنه كان يتلوّن في الأحكام ، حتى رُوِيَ أنه قضى في الجلدِّ بسبعين قضية - ورُوِيَ

مائة قضية - وأنه كان يفضل في القسمة والعطاء وقد سوى الله تعالى بين الجميع ، وأنه قال في الأحكام من جهة الرأي والحدس^(١) والظن .

أجاب قاضي القضاة عن ذلك ، فقال : مسائل الاجتهاد يسوغ فيها الاختلاف والرجوع عن رأى إلى رأى ، بحسب الأمارات وغالب الظن ، وقد^(٢) ذكر أن ذلك طريقة أمير المؤمنين عليه السلام في أمتهات الأولاد ، ومقاسمة الجد مع الإخوة ، ومسألة الحرام . قال : وإنما الكلام في أصل القياس والاجتهاد ، فإذا ثبت ذلك خرج من أن يكون طعنًا ، وقد ثبت أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يؤتى من يرى خلاف^(٣) رأيه ، كابن عباس وشريح ، ولا يمنع زيدا وابن مسعود من الفتيا مع الاختلاف بينه وبينهما .

فأما ما روى من السبعين قضية ، فالمراد به في مسائل من الجد ، لأن مسألة واحدة لا يوجد فيها سبعون قضية مختلفة ؛ وليس في ذلك عيب ، بل يدل على سعة علمه .

وقال : قد صح في زمان الرسول صلى الله عليه وآله مثل ذلك ، لأنه لما شاور في أمر الأسرى أبا بكر ، أشار ألا يقتلهم ، وأشار عمر بقتلهم ، فدهما جميعا ، فما الذى يمنع من كون القولين صوابا من المجتهدين ، ومن الواحد في حالين ؟

وبعد ، فقد ثبت أن اجتهاد الحسن عليه السلام في طلب الإمامة كان بخلاف اجتهاد الحسين عليه السلام ، لأنه سلم الأمر وتمكنه أكثر من تمكن الحسين عليه السلام ، ولم يمنع ذلك من كونهما عليهما السلام مصيبين .

(١) في الأصول : « الحدس » ، والصواب ما أثبتته من الشافى .

(٢) الشافى : « وادعى أن ذلك طريقة أمير المؤمنين » .

(٣) الشافى : « خلافه » .

اعترض المرتضى هذا الجواب ، فقال ^(١) : لا شك أن التلون في الأحكام والرجوع من قضاء إلى قضاء ، إنما يكون عيباً وطعنا إذا أبطل الاجتهاد الذى يذهبون إليه ، فأما لو ثبت لم يكن ذلك عيبا ، فأما الدعوى على أمير المؤمنين عليه السلام أنه تنقل في الأحكام ورجع من مذهب إلى آخر ، فإنها غير صحيحة ، ولا نسلمه ، ^(٢) ونحن ننازعه فيها ^(٣) ، وهو لا ينازعنا في تلون صاحبه وتنقله ؛ فلم يشتهبه الأمران .

وأظهر ما روى في ذلك خبر أمهات الأولاد ، وقد بينا فيما سلف من الكتاب مافيه ، وقلنا : إن مذهبه في بيعه كان واحدا غير مختلف ، وإن كان قد وافق عمر في بعض الأحوال لضرب من الرأى ، فأما توليته لمن يرى خلاف رأيه ، فليس ذلك لتسويغه الاجتهاد الذى يذهبون إليه ، بل لما بيناه من قبل ؛ أنه عليه السلام كان غير متمكن من اختياره ، وأنه يجرى أكثر الأمور مجراها المتقدم للسياسة والتدبير ، وهذا السبب في أنه لم يمنع من خالفه في الفتيا .

فأما قوله : إن السبعين قضية لم تكن في مسألة واحدة ، وإنما كانت في مسائل من الجدة ؛ فكلا الأمرين واحد فيما قصدناه ، لأن حكم الله تعالى لا يختلف في المسألة الواحدة والمسائل ، فأما أمر الأسارى فإن صح فإنه لا يشبه أحكام الدين المبنية على العلم واليقين ، لأنه لا سبيل لأبى بكر وعمر إلى المشورة في أمر الأسارى إلا من طريق الظن والحسبان ، وأحكام الدين معلومة وإلى العلم بها سبيل .

وما ادّعاء من اجتهاد الحسن بخلاف اجتهاد الحسين ليس على ما ظنّه ، لأن ذلك لم يكن عن اجتهاد وظن ، بل كان عن علم ويقين ، فمن أين له أنهما عملا على الظن ؟ فما نراه اعتمد على حجة او من أين له أن تمكن الحسن كان أكثر من تمكن الحسين !

(١) الشافى : « يقال له .
(٢ - ٣) الشافى : « ونحن ننازعه في ذلك كل النزاع ،
ونذهب إلى دفعه أشدّ الدفع ؛ وهو لا ينازعنا في تلون صاحبه في الأحكام ، فلم يشتهبه الأمران » .

حَلَّى أَنْ هَذَا لَوْ كَانَ عَلَى مَا قَالَهُ لَمْ يَحْسَنْ مِنْ هَذَا التَّسْلِيمِ وَمِنْ ذَاكَ الْقِتَالِ ، لِأَنَّ الْمُقَاتِلَ قَدْ يَكُونُ مَغْرَرًا مُلْقِيًا بِيَدَيْهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ ، وَالْمَسَالِمُ مُضِيْعًا لِلْأَمْرِ مَفْرَطًا ، وَإِذَا كَانَ عِنْدَ صَاحِبِ الْكِتَابِ التَّسْلِيمِ وَالْقِتَالِ إِنَّمَا كَانَ عَنْ ظَنٍّ وَأَمَارَاتٍ فَلَيْسَ يَجُوزُ أَنْ يَغْلِبَ عَلَى الظَّنِّ بَأَنَّ الرَّأْيَ فِي الْقِتَالِ مَعَ ارْتِفَاعِ أَمَارَاتِ التَّمَكُّنِ ، وَلَا أَنْ يَغْلِبَ فِي الظَّنِّ الْمَسَالِمَةُ مَعَ قُوَّةِ أَمَارَاتِ التَّمَكُّنِ ^(١) .

قلت : أَمَا الْقَوْلُ فِي صَحَّةِ الْجُتْهَادِ وَبَطْلَانِهِ فَلَهُ مَوَاضِعٌ غَيْرُ هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي تَقْيَّةِ الْإِمَامِ وَاسْتِصْلَاحِهِ وَفَعْلُهُ مَا لَا يَسُوعُغُ لَضَرْبِ مِنَ السِّيَاسَةِ وَالتَّجْدِيرِ .
وَأَمَّا مَسَائِلُ الْجَدَّةِ فَلَمْ يَعْتَرِضْ الْمُرْتَضَى قَوْلَ قَاضِي الْقَضَاةِ فِيهَا ، وَأَمَّا قَاضِي الْقَضَاةِ فَقَدْ اسْتَبْعَدَ ، بَلْ أَحَالَ أَنْ تَكُونَ مَسْأَلَةٌ وَاحِدَةً بَعِيْنَهَا تَحْتَمِلُ سَبْعِينَ حُكْمًا مُخْتَلِفَةً ، فَحَمَلَ الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّ عُمَرَ أَفْتَى فِي بَابِ مِيرَاثِ الْأَجْدَادِ وَالْجَدَّاتِ بِسَبْعِينَ فِتْيَا فِي سَبْعِينَ مَسْأَلَةً مُخْتَلِفَةً الصُّوْرَ ، وَذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى عِلْمِهِ وَفَقْهِهِ ، وَتَمَكُّنِهِ مِنَ الْبَحْثِ فِي تَفَارِيْعِ الْمَسَائِلِ الشَّرْعِيَّةِ .
هَذَا هُوَ جَوَابُ قَاضِي الْقَضَاةِ ، فَكَيْفَ يَعْتَرِضُ بِقَوْلِهِ : كَلَّا الْأَمْرَيْنِ وَاحِدٌ فِيمَا قَصْدُنَا ؛ لِأَنَّ حَكْمَ اللَّهِ لَا يَخْتَلِفُ فِي الْمَسْأَلَةِ الْوَاحِدَةِ وَالْمَسَائِلِ الْمُتَعَدِّدَةِ ؛ أَلَيْسَ هَذَا اعْتِرَاضٌ مَنْ ظَنَّ أَنَّ قَاضِي الْقَضَاةِ قَدْ اعْتَرَضَ بِتَنَاقُضِ أَحْكَامِهِ ، وَلَكِنْ لَا فِي مَسْأَلَةٍ بَعِيْنَهَا ، بَلْ فِي مَسَائِلَ مِنْ بَابِ مِيرَاثِ الْجَدَّةِ ، وَلَمْ يَقْصِدْ قَاضِي الْقَضَاةِ مَا ظَنَّهُ ، وَالْوَجْهُ أَنَّ يَعْتَرِضُ قَاضِي الْقَضَاةِ فَيَقَالُ : إِنَّ الرِّوَاةَ كُلَّهُمْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ عُمَرَ تَلَوْنَ تَلَوْنًا شَدِيدًا فِي الْجَدَّةِ مَعَ الْإِخْوَةِ كَيْفَ يَقَاسِمُهُمْ ؟ وَهِيَ مَسْأَلَةٌ وَاحِدَةٌ ، فَقَضَى فِيهَا بِسَبْعِينَ قَضِيَّةً ، فَأَخْرَجُوا الرِّوَاةَ مَخْرَجَ التَّعَجُّبِ مِنْ تَنَاقُضِ فِتَاوِيهِ ، وَلَمْ يَخْرُجْ أَحَدٌ مِنَ الْحَدَّثَيْنِ الرِّوَاةِ ؛ مَخْرَجَ الْمَدْحِ لَهُ بِسَعَةِ تَفْرِيعِهِ فِي الْفَقْهِ وَالْمَسَائِلِ ، فَلَا يَجُوزُ صَرْفُ الرِّوَاةِ عَنِ الْمَوْضِعِ الَّذِي وَرَدَتْ عَلَيْهِ .

وقول قاضى القضاة : كيف تحتمل مسألة واحدة سبعين وجها ! جوابه أنه لم يقع الأمر بموجب ماتوهمه ، بل المراد أن قوماً تحاكموا إليه فى هذه المسألة مثلاً اليوم ، فأفتى فيها بفتياً ، نحو أن يقول فى جدّ و بنت وأخت : للبنت النصف والباقى بين الجدّ والأخت ؛ للذّكر مثل حظ الاثنيين ، وهو قول زيد بن ثابت ، ثم يتحاكم إليه بعد أيام فى هذه المسألة بعينها ، قد وقعت لقوم آخرين ، فيقول : للبنت النصف وللجدّ السدس ، والباقى للأخت ، وهو المذهب المحكىّ عن علىّ عليه السلام ، وذلك بأن يتغلب على ظنه ترجيحُ هذه الفتيا على ما كان أفتى به من قبل ، ثم تقع هذه المسألة بعينها بعد شهر آخر ، فيفتى فيها بفتيا أخرى ، فيقول : للبنت النصف والباقى بين الجدّ والأخت نصفين ، وهو مذهب ابن مسعود ، ثم تقع المسألة بعينها بعد شهر آخر ، فيقضى فيها بالفتيا الأولى ، وهى مذهب زيد ، بأن يعود ظنه مترجّحاً متغلباً لمذهب زيد ، ثم تقع المسألة بعينها بعد وقت آخر ، فيفتى فيها بقول علىّ عليه السلام ، وهكذا لا تزال المسألة بعينها تقع ، وأقواله فيها تختلف ، وهى ثلاثة لا مزيد عليها ، إلا أنه لا يزال يفتى فيها فتاوى مختلفة ، إلى أن توفى فأحصيت ؛ فكانت سبعين فتيا .

فأما احتجاجُ قاضى القضاة بقصة أسرى بدر فجيد ، وأما ما اعترض به المرتضى فليس بجيد ؛ لأن المسألة من باب الشرع ، وهو قتل الأسرى أو تخليتهم بالفداء ، والقتل وإراقة الدّم من أهم المسائل الشرعية ، وقد علم من الشارع شدة العناية بأمر الدنيا ، فإن كانت أحكام الشرع لا يجوز أن تتلقّى ، وأن يفتى فيها إلا بطريق معلومة ، وأن الظنّ والاجتهاد لا مدخلَ له فى الشرع - كما يذهب إليه المرتضى - فكيف جازَ من رسول الله صلى الله عليه وآله أن يشاورَ فى أحكام شرعية من لا طريق له إلى العلم ، وإنما قصارى أمره الظنّ والاجتهاد والحسبان ! وكيف مدحهما جميعاً ، وقد اختلفا ، ولا بد أن يكون أحدهما مخطئاً !

وأما قول المرتضى : مِنْ أَيْنَ لقاضى القضاة أَنْ ما اعتمدَهُ الحسنُ والحسين من الكفّ والإقدام كان عن اجتهاد ، فجيد ، وجواب صحيح على أصول الإمامية ؛ لأنه ليس بمستحيل أن يعتمدا ذلك بوصية سابقة من أبيهما عليهما السلام .

وأما قوله لقاضى القضاة : كَلَامُكَ مضطرب ، لأنك أسندت ما اعتمدها إلى الاجتهاد ، ثم قلت : وقد كان تمكّن الحسن أكثر من تمكّن الحسين عليه السلام ، وهذا يؤدّى إلى أن أحدهما غرّر بنفسه والآخرفرّط في تسليم حقّه ؛ فليس بجيد . والذى أرادَه قاضى القضاة الدلالة على جواز الاجتهاد ، وأنه طريقة المسلمين كلّهم ؛ وأهل البيت عليهم السلام ، وأوأمّا إلى ما اعتمده الحسن من تسليم الأمر إلى معاوية ، وما اعتمده الحسين من مُنازعة يزيد الخلافة ، فعملًا فيها بموجب اجتهادها ، وما غلب على ظنّونها من المصلحة ؛ وقد كان تمكّن الحسن عليه السلام في الحال الحاضرة أكثر من تمكّن الحسين عليه السلام في حاله الحاضرة ، لأنّ جنّد الحسن كان حوله ومُطيفًا به - وهم كما روى مائة ألف سيف - ولم يكن مع الحسين عليه السلام مَن يحيط به ويسير بمسيره إلى العراق إلّا دون مائة فارس ؛ ولكن ظنّهما في عاقبة الأمر ومستقبل الحال كان مختلفًا ، فكان الحسن يظنّ خذلان أصحابه عند اللقاء والحرب ، وكان الحسين عليه السلام يظنّ نصره أصحابه عند اللقاء والحرب ، فلذلك أحجم أحدهما وأقدم الآخر ؛ فقد بان أنّ قول قاضى القضاة غيرُ مضطرب ولا متناقض .

الطعن الثامن

ماروى عن عمر من قوله : « مُتَعَتَانِ كَانَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنَا أَنَهُى عَنْهُمَا وَأَعَاقِبُ عَلَيْهِمَا » ؛ وهذا اللفظ قبيح لو صحّ المعنى ، فكيف إذا فسّد ! لأنه ليس مَن

يشرع فيقول هذا القول ، ولأنه يؤهم مساواة الرسول صلى الله عليه وآله في الأمر والنهي ، وأن أتباعه أولى من اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله .

أجاب قاضي القضاة ، فقال : إنه إنما عني^(١) بقوله : «وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما» كراهته لذلك ، وتشدده فيه ، من حيث نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عنهما بعد أن كانتا في أيامه ، منبهاً بذلك على حصول النسخ فيهما وتغير الحكم ، لأننا نعلم أنه كان متبعاً للرسول ، ستديناً بالإسلام ، فلا يجوز أن نحمل قوله على خلاف ما تواتر من حاله . وحكى عن أبي علي أن ذلك بمنزلة أن يقول : إني أعاقب من صلى إلى بيت المقدس ، وإن كان صلى إلى بيت المقدس في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله . واعتمد في تصويبه على كفت الصحابة عن التكبير عنه . وادعى أن أمير المؤمنين عليه السلام أنكر على ابن عباس إحلال المئمة ، وروى عن النبي صلى الله عليه وآله تحريمهما ؛ فأما مئمة الحج فإنما أراد ما كانوا يفعلون من فسح الحج ، لأنه كان يحصل لهم عنده التمتع ، ولم يرد بذلك التمتع الذي يجري مجرى تقدم العمرة وإضافة الحج إليها بعد ذلك ، لأنه جائز لم يقع فيه قبح .

اعترض المرتضى هذا الكلام^(٢) فقال : ظاهر الخبر المروى عن عمر في المتعتين يبطل هذا التأويل ، لأنه قال : «مُتَعَتَانِ كَانَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَهَى عَنْهُمَا وَأَعَاقَبْتُ عَلَيْهِمَا» ، فأضاف النهي إلى نفسه ، ولو كان الرسول نهى عنهما لأضاف النهي إليه ، فكان أكد وأولى ، فكان يقول : فنهى عنهما أو نسخهما وأنا من بعده أنهى عنهما وأعاقب عليهما . وليس يشبه ما ذكره من الصلاة إلى بيت المقدس ، لأن نسخ

(١) الشافى : « وهذا غير لازم ، لأنه عني بقوله : أنا أنهى عنها » .

(٢) الشافى : « يقال له : ظاهر الخبر المروى . . . » .

الصلاة إلى بيت المقدس معلومٌ ضرورةً من دينه صلى الله عليه وآله ، وليس كذلك المتعة ، على أنه لو قال : إن الصلاة إلى بيت المقدس كانت في أيام النبي صلى الله عليه وآله جائزة وأنا الآن أنهي عنها لكان قبيحاً شنيعاً ، مثل ما استقبحنا من القول الأوّل ، وليس هذا القول منه ردّاً على الرسول صلى الله عليه وآله ، لأنه لا يمتنع أن يكون استحسن حظّها في أيامه لوجهٍ لم يكن فيما تقدم ، واعتقد أن الإباحة في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله كان لها شرط لم يوجد في أيامه ، وقد روى عنه أنه صرح بهذا المعنى ، فقال : إنما أحلّ الله المتعة للناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، والنساء يومئذ قليلة ، ولذلك روى عنه في مُتَغَةِ الحجّ أنّه قال : قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله فعلها وأصحابه ، ولكن كرهت أن يظلّوا بها معرّسين تحت الأراك ، ثم يرجعوا بالحجّ تقطر رءوسهم .

وأما ^(١) اعتمادُ على الكفّ عن التكبير ، فقد تقدّم أنه ليس بحجة إلا على شرائط شرحناها ؛ على أنه قد روى أن عمر قال بعد نهيه عن المتعة : لا أوتى بأحدٍ تزوّج متعة إلا عذّبته بالحجارة ، ولو كنت تقدمت فيها لرجمت . وما وجدنا أحداً أنكر عليه هذا القول ، لأنّ المتمتع عندهم لا يستحقّ الرّجم ، ولم يدل ترك التكبير على صوابه .

فأما ادّعاؤه على أمير المؤمنين عليه السلام أنه أنكر على ابن عباس إحلالها ؛ فالأمر بخلافه وعكسه ، فقد روى عنه عليه السلام من طرق كثيرة أنّه كان يفتي بها ، وينكر على محرّمها والناهي عنها ، وروى عمر بن سعد الهمداني ، عن حُبَيْش بن العتمر ، قال : سمعتُ عليّاً عليه السلام يقول : لولا ما سبق من ابن الخطاب في المتعة مازنى إلا شقي . وروى أبو بصير ، قال : سمعتُ أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام يروى عن جدّه أمير المؤمنين عليه السلام : لولا ما سبقني به ابنُ الخطاب مازنى إلا شقي . وقد أفتى بالمتعة

جماعة من الصحابة والتابعين كعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن مسعود ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وسلمة بن الأكوع ، وأبي سعيد الخدري ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وغير ما ذكرناه ممن يطول ذكره ، فأما سادة أهل البيت عليهم السلام وعلمائهم فأمرهم واضح في الفتيا بها ، كعلي بن الحسين زين العابدين ، وأبي جعفر الباقر عليه السلام ، وأبي عبد الله الصادق عليه السلام ، وأبي الحسن موسى الكاظم ، وعلي بن موسى الرضا عليهما السلام . وما ذكرناه من فتيا من أشرنا إليه من الصحابة بها يدل على أوضح بطلان ما ذكره صاحب الكتاب من ارتفاع النكير لتحريمها ؛ لأن مقامهم على الفتيا بها نكير.

فأما متعة الحج فقد فعلها النبي صلى الله عليه وآله والناس أجمع من بعده ، والفقهاء في أعصارنا هذه لا يرونها خطأ بل صواباً .

فأما قول صاحب الكتاب : إن عمر إنما أنكر فسخ الحج فباطل ؛ لأن ذلك أولاً لا يسمى متعة ، ولأن ذلك ما فعل في أيام النبي صلى الله عليه وآله ، ولا فعله أحد من المسلمين بعده ، وإنما هو من سنن الجاهلية ، فكيف يقول عمر : متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وكيف يغلظ ويشدد فيما لم يفعل ، ولا فعل ^(١) !

قلت : لاشبهة أن الظاهر من كلام عمر إضافة النهي إلى نفسه ، لكننا يجب علينا أن نترك ظاهر اللفظ إذا علمنا من قائله ما يوجب صرف اللفظ عن الظاهر كما يعتمد عليه كل أحد في القرائن المقتربة بالألفاظ ، والمعلوم من حال عمر أنه لم يكن يدعى أنه ناسخ لشريعة

الرسول صلى الله عليه وآله ، وأنه كان متدينًا بالإسلام وتابعًا للرسول الذي جاء به ، فوجب أن يحمل كلامه على أنه أراد أنهما كانتا ثم حرمتا ، ثم أنا الآن أعاقب من فعلهما ، لأنه قد كان بلغه عن قوم من المسلمين بعد علمهم بالتحريم . وقول المرتضى : لعلة كان اعتقد أن الإباحة أيام رسول الله صلى الله عليه وآله كانت مشروطة بشرط لم يوجد في أيامه ، قول يبطل طعنه في عمر ، ويمهد له عذراً ويصير المسألة اجتهادية .

وأما طعنه في الاحتجاج على تصويب عمر بترك الإنكار عليه وقوله : فهلا أنكروا عليه قوله : لا أرى أحداً يستمتع إلا رجته ، فليس بطعن مستقيم ، وإنما يكون طعناً صحيحاً لو كان أتى بتمتع فأمر برجمه ، فأما أن ينكروا عليه وعيده وتهديده ، لا لإنسان معين ، بل كلاماً مطلقاً ، وقولاً كلياً يقصد به حسم المادة في المتعة ، وتخويف فاعلها ، فإنه ليس بمحلّ للإنكار عليه ، وما زالت الأئمة والصالحون يتوعدون بأمر ليس في نفوسهم فعله على طريق التأديب والتهذيب ، على أن قوماً من الفقهاء قد أوجبوا إقامة الحد على المتمتع ، فلا يمتنع أن يكون عمر ذاهباً إلى هذا المذهب .

فأما ما رواه عن أمير المؤمنين عليه السلام وعن الطاهرين من أولاده ، من تحليل المتعة ، فإسنادنا في هذا المقام نناكره في ذلك وننازعه فيها ، والمسألة فقهية من فروع الشريعة ، وليس كتابنا موضوعاً لذلك ، ولا الموضع الذي نحن فيه يقتضي الحجاج فيها ، والبحث في تحليلها وتحريمها ، وإنما الموضع موضع الكلام في حال عمر ، وما نقل عنه من الكلمة ؛ هل يقتضي ذلك الطعن في دينه أم لا ؟

فأما متعة الحج فقد اعتذر لنفسه ، وقال ما قد منا ذكره ، من أن الحج بهاء من بهاء الله ، وأن التمتع يكسفه ويذهب نوره ورونقه ، وأنهم يظنون معرّسين تحت الأراك ، ثم

يُهلون بالحجّ ورءوسهم تقطر ، وإذا كان قد اعتذر لنفسه فقد كفانا مؤنة الاعتذار .

الطعن التاسع

ماروى عنه من قصّة الشورى ، وكونه خرج بها عن الاختيار والنصّ جميعاً ، وأنه ذمّ كلّ واحد ، بأن ذكر فيه طعنا ثم أهله للخلافة بعد أن طعن فيه ، وأنه جعل الأمر إلى سبّته ، ثم إلى أربعة^(١) ؛ ثم إلى واحد قد وصفه بالضعف والقصور ، وقال : إن اجتمع على عثمان فالقول ما قالاه ، وإن صاروا ثلاثة وثلاثة فالقول للذين فيهم عبد الرحمن ، وذلك لعلمه بأن عليا وعثمان لا يجتمعان ، وأنّ عبد الرحمن لا يكاد يعدل بالأمر عن ختّنه وابن عمه ، وأنه أمر بضرب أعناقهم إن تأخروا عن البيعة فوق ثلاثة أيام ، وأنه أمر بقتل من يخالف الأربعة منهم أو الذين فيهم عبد الرحمن .

أجاب قاضى القضاة عن ذلك ، فقال : الأمور الظاهرة لا يجوز أن يعترض عليها بأخبار غير صحيحة ، والأمر فى الشورى ظاهرٌ ، وإنّ الجماعة دخلت فيها بالرضا ، ولا فرق بين من قال فى أحدهم : إنّه دخل فيها لا بالرضا وبين من قال ذلك فى جميعهم ، ولذلك جعلنا دخول أمير المؤمنين عليه السلام فى الشورى أحد ما يعتمد عليه فى أن لا نصّ يدل عليه ، أنه المختصّ بالإمامة ، لأنه قد كان يجب عليه أن يصرّح بالنصّ على نفسه ، بل يحتاج إلى ذكر فضائله ومناقبه ، لأنّ الحال حالُ مناظرة ، ولم يكن الأمر مستقرّاً لواحد ، فلا يمكن أن يتعلّق بالتقية ، والمتعلّم من حاله أنّه لو امتنع من هذا الأمر فى الشورى أصلاً لم يلحقه الخوف فضلاً عن غيره ، ومعلوم أنّ دلالة الفعل أحسن من دلالة القول ، من حيث كان الاحتمال فيه أقلّ ، والمروى أنّ عبد الرحمن^(٢) أخذ الميثاق على الجماعة

(١) الشافى : « ثم جعل الأمر إلى سبّته ، ثم إلى أربعة » .

(٢) فى الأصول : « عمر » ، والصواب ما أثبتته من الشافى .

بالرضا بمن يختاره ، ولا يجب القذح في الأفعال بالظنون، بل يجب حملها على ظاهر الصّحة دون الاحتمال ، كما يجب مثله في غيرها ، ويجب إذا تقدمت للفاعل حالة تقتضي حسن الظنّ به ، أن يُحمل فعله على ما يطاقها ، وقد علمنا أن حال عمر وما كان عليه من النصيحة للمسلمين ، منع من صرف أمره في الشورى إلى الأغراض التي يظنها أعداؤه ، فلا يصحّ لهم أن يقولوا : كان مراده في الشورى بأن يجعل الأمر إلى الفرقة التي فيها عبد الرحمن عند الخلاف ، أن يتم الأمر لعثمان ؛ لأنه لو كان هذا مراده لم يكن هناك ما يمنعه من النصّ على عثمان ، كالم يمنع ذلك أبا بكر ، لأنّ أمره إن لم يكن أقوى من أمر أبي بكر لم ينقص عنه ؛ وليس ذلك بدعة ، لأنه إذا جاز في غير الإمام إذا اختار أن يفعل ذلك ، بأن ينظر في أمثال القوم فيعلم أنهم عشرة ، ثم ينظر في العشرة ؛ فيعلم أنّ أمثالهم خمسة ، ثم ينظر في واحد من الخمسة ؛ فما الذي يمنع من مثله في الإمام ؛ وهو في هذا الباب أقوى اختياراً ، لأنّه أن يختار واحداً بعينه !

ثم ذكر أنّه إنّما حصره في الجماعة الذين انتهى إليهم الفضل ، وجعله شورى بينهم ، ثم بين أنّ الانتقال من الستّة إلى الأربعة ، ومن الأربعة إلى الثلاثة ، لا يكون متناقضاً ، لأنّ الأقوال مختلفة ؛ وليست واحدة ، ونو كانت أيضاً واحدة لكان كالرجوع ؛ وللاّمام أن يرجع في مثل ذلك ، لأنّه في حكم الوصيّة .

قال : وقولهم : إنّ كان يعلم أنّ عثمان وعلياً لا يجتمعان وأنّ عبد الرحمن يميل إلى عثمان ، قلّة دين ، لأنّ الأمور المستقبلية لا تعلم وإنما يحصل فيها أمارّة . قال : والأمارات توجب أنّه لم يكن فيهم حرص شديد على الإمامة ، بل الغالب من حالهم طلب الاتفاق والائتلاف والاسترواح إلى قيام الغير بذلك . وإنما جعل عمر الأمر إلى عبد الرحمن عند الاختلاف ، لعلمه بزهده في الأمر ؛ وأنّه لأجل ذلك أقرب أن يتثبت ، لأنّ الراغب

عن الشيء يحصل له من التثبُّت مالا يحصل للراغب فيه ، ومَنْ كانت هذه حاله كَانَ القوم إلى الرضا به أقرب .

وحكى عن أبي عليٍّ أَنَّ الحادعة إنما تظن بمن قصده في الأمور طريق الفساد ، وعمر برىء من ذلك .

قال : والضعف الذى وُصِف به عبد الرحمن ، إنما أراد به الضعف عن القيام بالإمامة ، لا ضعف الرأى ؛ ولذلك ردَّ الاختيار والرأى إليه . وحكى عن أبي عليٍّ ضعف ما روى من أمره بضرب أعناق القوم إذا تأخروا عن البيعة ، وأنَّ ذلك لو صحَّ لأنكره القوم ، ولم يدخلوا في الشورى بهذا الشرط ؛ ثم تأوله إذ سلم صحَّته على أنَّهم إن تأخروا عن البيعة على سبيل شقِّ العصا وطلب الأمر من غير وجهه . وقال : ولا يمتنع أن يقول ذلك على طريق التهديد ، وإن بَعْدَ عنده أن يقدموا عليه ، كما قال تعالى : ﴿ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ .

اعترض المرتضى هذا الكلام ، فقال : إنَّ الذى رتبته عمر في قصَّة الشورى ، من ترتيب العدد واتفاقه واختلافه ، يدلُّ أولاً على بطلان مذهب أصحاب الاختيار في عدد العاقلين للإمامة ، وأنَّه يتمُّ بعقد واحد لغيره رضا أربعة ، وأنه لا يتمُّ بدون ذلك ، فإنَّ قصَّة الشورى تصرِّح بخلاف هذا الاعتبار ؛ فهذا أحد وجوه المطاعن فيها .

ومن جملتها أنه وصف كل واحد منهم بوصفٍ زعم أنه يمنع من الإمامة ، ثم جعل الأمر فيمن له تلك الأوصاف ، وقد روى محمد بن سعد ، عن الواقدي ، عن محمد بن عبد الله الزهرى ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة ، عن ابن عباس ، قال : قال عمر : لا أدري ما أصنع بأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؟ وذلك قبل أن يطعن ، فقلت : ولم تهتمُّ وأنت تجد مَنْ تستخلفه

عليهم ؟ قال : أصحابكم ؟ يعني عليا ، قلت : نعم ؛ هو لها أهل ، في قرابته من رسول الله صلى الله عليه وآله ، وصهره وسابقتها وبلائه ، قال : إنَّ فيه بَطَالَةً ^(١) وفسكاهة ، فقلت : فأين أنت من طلحة ؟ قال : فأين الزَّهْو والنَّخْوَة ! قلت : عبد الرحمن ؟ قال : هو رجل صالح على ضَعْفٍ فيه ، قلت : فسعد ؟ قال : ذاك صاحب مِقْنَبٍ ^(٢) وقتال ، لا يقوم بقرية لو حمل أمرها ، قلت : فالزبير ، قال : وعَقَّة لَيْسَ ^(٣) مؤمن الرِّضَا ، كافر الغضب ، شحيح ؛ وإنَّ هذا الأمر لا يصلح إلَّا لقوى في غير عنف ، رفيق في غير ضعف ، وجواد في غير سرف ، قلت : فأين أنت عن عثمان ؟ قال : لو وليها لجل بنى أبي مُعَيْط على رقاب الناس ، ولو فعلها لقتلوه ^(٤) .

وقد يُروى من غير هذا الطريق أنَّ عمر قال لأصحاب الشورى : روحوا إلىَّ ؛ فلمَّا نظر إليهم قال : قد جاءني كلُّ واحدٍ منهم يهزَّ عِفْرِيَّتَهُ ، يرجو أن يكون خليفة ، أما أنت يا طلحة ؛ أفلست القائل : إنَّ قُبُضَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله أنكح أزواجه من بعده ؟ فما جعل الله محمداً أحقَّ بينات أعمامنا منَّا ، فأَنْزَلَ اللهُ تعالى فيك : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ لَأَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدَانًا ^(٥) . وأما أنت يا زبير ، فوالله ما لان قلبك يوماً ولا ليلةً . وما زلت جليفاً ^(٦) جافياً ؛ وأما أنت يا عثمان ، فوالله لَرِوْثَةٌ ^(٧) خير منك ؛ وأما أنت يا عبد الرحمن ، فإنَّك رجل عاجز تحبُّ قومك جميعاً ، وأما أنت يا سعد ، فصاحب عصبية وفتنة ، وأما أنت يا علي ؛ فوالله لو وزن إيمانك بإيمان أهل الأرض لرجحهم ؛ فقام على مؤلياً يخرج ، فقال عمر : والله إنِّي لأعلم مكان رجلٍ لو وليتيموه

(١) الفائق : « ذاك رجل فيه دعاية » . (٢) المِقْنَب من الخيل : الأربعة أو الخمسون .

(٣) في الفائق : « رجل وعقة ولعة » ، إذا كان فيه حرص ووقوع في الأمر ، بجهل وضيق نفس وسوء خلق .

(٤) خبر ابن عباس مع عمر في الفائق ٢ : ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، مع اختلاف في العبارة .

(٥) سورة الأحزاب ٥٣ . (٦) الجلف : الرجل الجافي الغليظ .

(٧) الروثة : واحدة الروث ، وهو سرجين الفرس .

أمركم لحملكم على المحجة البيضاء ، قالوا : مَنْ هو ؟ قال : هذا المولى من بينكم ، قالوا :
فما يمنعك من ذلك ؟ قال : ليس إلى ذلك سبيل .

وفي خبر آخر ؛ رواه البلاذرى فى تاريخه ؛ أنَّ عمر لما خرج أهل الشورى من
عنده ؛ قال : إنَّ ولَّوها الأجلح^(١) سلك بهم الطريق ، فقال عهد الله بن عمر : فما يمنعك منه
يا أمير المؤمنين ؟ قال : أكره أن أتحمّلها حيًّا وميتًا .

فوصف كما ترى كلّ واحد من القوم بوصف قبيح يمنع من الإمامة ؛ ثم جعلها فى
جملتهم ، حتى كأنَّ تلك الأوصاف تزول فى حال الاجتماع ؛ ونحن نعلم أنَّ الذى ذكره
إن كان مانعا من الإمامة فى كلّ واحد على الانفراد ، فهو مانع من الاجتماع ؛ مع أنَّه وصف
عليها عليه السلام بوصف لا يليق به ، ولا ادّعاء عدوٍّ قطّ ، بل هو معروف بضدِّه ، من
الرَّكانة والبعد عن المزاح والدُّعابة ، وهذا معلوم ضرورة لمن سمع أخباره عليه السلام ؛
وكيف يُظنَّ به ذلك ؛ وقد روى عن ابن عبَّاس أنه قال : كان أمير المؤمنين على عليه السلام
إذا أتى هُبنا أن نبتدئه بالكلام ؛ وهذا لا يكون إلا من شدَّة التزمّت والتوقُّر ؛ وما يخالف
الدُّعابة والفكاهة .

وما تضمَّنَّته قصَّة الشورى من المطاعن ، أنه قال : لا أتحمّلها حيًّا وميتًا ، وهذا إن كان
علَّة عدوله عن النصِّ إلى واحدٍ بعينه ؛ فهو قول متملس متخلّص ، لا يفتات على الناس فى
آرائهم ، ثم نقض هذا بأن نصَّ على ستَّة من بين العالم كلّهُ ، ثم رتبَّ العدد ترتيبا
مخصوصاً ، يؤول إلى أنَّ اختيار عبد الرحمن هو المقدم ؛ وأىِّ شىء يكون من التحمُّل أكثر^(٢)
من هذا ! وأىِّ فرق بين أن يتحمَّلها ، بأن ينصَّ على واحدٍ بعينه ، وبين أن يفعل ما فعله
من الحضر والترتيب !

ومن جملة المطاعن أنه أمر بضرب الأعناق إن تأخروا عن البيعة أكثر من ثلاثة أيام؛ ومعلوم أنهم بذلك لا يستحقون القتل، لأنهم إذا كانوا إنما كُفِّفُوا أن يجتهدوا آراءهم في اختيار الإمام، فربما طال زمان الاجتهاد، وربما قصر بحسب ما يعرض فيه من العوارض، فأى معنى للأمر بالقتل إذا تجاوزوا الأيام الثلاثة! ثم إنه أمر بقتل من يخالف الأربعة، ومن يخالف العدد الذى فيه عبد الرحمن، وكل ذلك مما لا يستحق به القتل.

فأما تضعيف أبى على لذكر القتل فليس بحجة، مع أن جميع من روى قصة الشورى روى ذلك؛ وقد روى الطبرى [ذلك] ^(١) فى تاريخه وغيره.

فأما تأوله الأمر بالقتل على أن المراد به إذا تأخروا على طريق شقّ العصا، وطلب الأمر من غير وجهه، فبعيد من الصواب، لأنه ليس فى ظاهر الخبر ذلك، ولأنهم إذا شقوا العصا، وطلبوا الأمر من غير وجهه من أول يوم، وجب أن يتمعوا ويقاثلوا، فأى معنى لضرب الأيام الثلاثة أجلاً!

فأما تعلقه بالتهديد، فكيف يجوز أن يتهدد الإنسان على فعل بما لا يستحقّه، وإن علم أنه لا يعزم عليه!

فأما قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾، فيخالف ما ذكر؛ لأنّ الشرك يستحقّ به إحباط الأعمال، وليس يستحقّ بالتأخير عن البيعة القتل.

فأما ادعاء صاحب الكتاب أن الجماعة دخلوا فى الشورى على سبيل الرضا، وأنّ عبد الرحمن أخذ عليهم العهد أن يرضوا بما يفعاله، فمن قرأ قصّة الشورى على وجهها، وعدل عمّا تسوّله النفس من بناء الأخبار على المذهب؛ علم أن الأمر بخلاف ما ذكر. وقد روى الطبرى فى تاريخه عن أشياخه من طرق مختلفة، أن أمير المؤمنين عليه السلام قال حين خرج من عند عمر بعد خطابه للجماعة بما تقدّم ذكره لقوم كانوا معه من بنى هاشم: إن طمع فيكم قومكم لم تؤمروا أبداً. وتلقاه العباس بن عبد المطلب، فقال: ياعمّ عدلت عنا!

قال : وما علمك ؟ قال : قرن بي عثمان ، وقال : كونوا مع الأكثر ، وإن رضى رجلان رجلاً ، ورجلان رجلاً ، فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ؛ فسمع لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن ، وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفان ، فيوآيها عبد الرحمن عثمان ، أو يوآيها عثمان عبد الرحمن ، فلو كان الآخران معي لم ينفعاني ، بلة أنى لا أرجو إلا أحدهما . فقال له العباس : لم أدفعك عن شىء إلا رجعت إلى مستأخراً ! أشرت عليك عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله أن تسأله فيمن هذا الأمر ؟ فأيت ، وأشرت عليك عند وفاته أن تعاجل الأمر فأيت ، وأشرت عليك حين سمّاك عمر في الشورى ألا تدخل معهم ، فأيت ؛ فاحفظ على واحدة ؛ كلما عرّض عليك القوم قفل : لا ؛ إلا أن يولوك ، واحذر هؤلاء الرهط ، فإنهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الأمر ، حتى يقوم لنا به غيرنا وغيرهم ، وإيم الله لا تناله إلا بشرى لا ينفع معه خير . فقال على عليه السلام : أما والله لئن بقى عمر لأذكرنه ماأتى إلينا ، ولئن مات ليتداولنّها بينهم ، ولئن فعلوا ليجدُنّني حيث يكرهون ، ثم تمثّل :

حافَتْ رَبِّ الرَّاقِصَاتِ عَشِيَّةً غَدَوْنَ خُفَافًا فَايْتَدِرْنَ الْحَصْبَا
لِيَحْتَابِنْ رَهْطَ ابْنِ يَعْمَرَ مَارِنًا نَجِيْعًا ، بَنُو الشَّدَاخِ وَرَدَا مُصْلَبَا
فَالْتَفَتَ فَرَأَى أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَكَبَّرَهُ مَكَانَهُ ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ : لَا تُرْعَ أَبَا حَسَنٍ (١) .
قال المرتضى : فإن قال قائل : أى معنى لقول العباس : إني دعوتك إلى أن تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله فيمن هذا الأمر من قبل وفاته ؟ أليس هذا مبطلاً ما تدّعونه من النص !

قلنا : غير ممتنع أن يريد العباس سؤاله عمن يصير الأمر إليه ، وينتقل إلى يديه ،

لأنه قد يستحقه من لا يصل إليه ، وقد يصل إلى مَنْ لا يستحقه ، وليس يتمتع أن يريد :
إنما كنّا نسأله صلى الله عليه وآله إعادة النصّ قبل الموت ، ليتجدّد ويتأكّد ، ويكون اقرب
العهد إليه بعيداً من أن يُطرح .

فإن قيل : أليس قد أنكرتم على صاحب الكتاب من التأويل بعينه فيما استعمله من
الرواية عن أبي بكر من قوله : ليتنى كنت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
للا نصار في هذا الأمر حق ؟ .

قلنا : إنما أنكرناه في ذلك الخبر ، لأنه لا يليق به من حيث قال ؛ فكنا لا ننازه
أهله ، وهذا قول مَنْ لا علم له بأنه ليس للا نصار حق في الإمامة ، ومن كان يرجع في أن لهم
حقاً في الأمر أو لا حق لهم فيه ، إلى ما يسمعه مستأنفاً ، وليس هذا في الخبر
الذي ذكرناه^(١) .

وروى العباس بن هشام الكلبي ، عن أبيه ، عن جدّه ، في إسناده ، أن أمير المؤمنين
عليه السلام شكّا إلى العباس ماسع من قول عمر : كونوا مع الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن
ابن عوف ، وقال : والله لقد ذهب الأمر منا ، قال : وكيف قلت ذلك يا بن أخي ؟ قال :
إنّ سعدا لا يخاف ابن عمّه عبد الرحمن ، وعبد الرحمن نظير عثمان وصهره ، فأحدهما
يختار لصاحبه لا محالة ، وإن كان الزبير وطلحة معي ، فإن أنتفع بذلك إذا كان ابن عوف
في الثلاثة الآخرين .

قال ابن الكلبي : عبد الرحمن زوج أمّ كلثوم بنت عُقبة بن أبي مُعيط ، وأمّها أروى بنت
كريز ، وأروى أمّ عثمان ، فلذلك قال : صهره .

وفي رواية الطبري أنّ عبد الرحمن دعا علياً عليه السلام ، فقال : عليك عهدُ الله

وميثاقه لتعمّن بكتاب الله وسنة رسوله ، وسيرة الخليفين ؟ فقال : أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي ^(١) .

وفي خبر آخر عن أبي الطّفل ، أن عبد الرحمن قال لعليّ عليه السلام : هلمّ يدك خذها بما فيها ، على أن تسير فينا بسيرة أبي بكر وعمر ، فقال : آخذها بما فيها ، على أن أسير فيكم بكتاب الله وسنة نبيه جهدي . فترك يده ، وقال : هلمّ يدك يا عثمان ، أأخذها بما فيها على أن تسير فينا بسيرة أبي بكر وعمر ؟ قال : نعم ، قال : هي لك يا عثمان .

وفي رواية الطبري أنه قال لعثمان مثل قوله لعليّ ، فقال : نعم ، فبايعه ، فقال عليّ عليه السلام : ختونة حنت دهرًا ^(٢) .

وفي خبر آخر : نعت الختونة يا بن عوف ! ليس هذا أول يوم تظاهرتُم فيه علينا ! ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ ، والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك ، والله كل يوم هو في شأن .

وفي غير رواية الطبري أن عبد الرحمن قال له : لقد قلت ذلك لعمر ، فقال عليه السلام : أو لم يكن ذلك كما قلت !

وروى الطبري أن عبد الرحمن قال : لا تجعلن يا عليّ على نفسك سيلا ، فإنني نظرتُ وشاورت الناس ، فإذا هم لا يعدلون بعثمان ، فقام على عليه السلام ، وهو يقول : سيبلغ الكتاب أجله ^(٣) .

وفي رواية الطبري أن الناس لما بايعوا عثمان تلكمّا علىّ عليه السلام ، فقال عثمان : ﴿ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُؤْتِنَةٌ أَجْرًا ﴾

(١) تاريخ الطبري ٥ : ٣٦ (الحسينية)

(٢) الطبري : « حيوته حبة دهر » ، والختونة المصاهرة .

(٣) تاريخ الطبري ٥ : ٣٧ (الحسينية)

عَظِيمًا^(١) . فرجع على عليه السلام حتى بايعه ، وهو يقول : خُذْهُ وَأَيَّ^(٢) خُذْهُ^(٣) !

وروى البلاذري في كتابه ، عن ابن الكلبي ، عن أبيه ، عن أبي مخنف ، في إسناده ، أن عليا عليه السلام لما بايع عبد الرحمن عثمان كان قائما ، فقال له عبد الرحمن : بايع وإلا ضربت عنقك ، ولم يكن يومئذ مع أحد سيف غيره ، فخرج على مغضبا ، فلحقه أصحاب الشورى ، فقالوا له : بايع وإلا جاهدناك . فأقبل معهم يمشى حتى بايع عثمان .

قال المرتضى : فأتى رضا هاهنا ، وأى إجماع ! وكيف يكون مختارا من تهديد بالقتل وبالجهاد ! وهذا المعنى وهو حديث ضرب العنق لوروثه الشيعة لتضاحك المخالفون منه وتغامزوا ، وقالوا : هذا من جملة ماتدعونه من الحلال ، وتروونه من الأحاديث ، وقد أنطق الله به روايتهم ، وأجراه على أفواه ثقاتهم ، ولقد تكلم المقداد في ذلك اليوم بكلام طويل ، يفند فيه ما فعلوه من بئمة عثمان ، وعدوهم بالأمر عن أمير المؤمنين إلى أن قال له عبد الرحمن : يا مقداد ، اتق الله ، فإني خائف عليك الفتنة . ثم إن المقداد قام فأتى عليا ، فقال : أتقاتل فنقاتل معك ؟ فقال على : فبمن أقاتل ! وتكلم أيضا عمار - فيما رواه أبو مخنف - فقال : يا معشر قريش ، أين تصرفون هذا الأمر عن بيت نبيكم ؟ تحولونه هاهنا مرة وهاهنا مرة ! أما والله ما أنا بأمن أن ينزعه الله منكم فيضعه في غيركم كما انتزعتموه من أهله ، ووضعتموه في غير أهله . فقال له هشام بن الوليد : يا بن سمية ، لقد عدوت طورك ، وما عرفت قدرك ، وما أنت وما رأته قريش لأنفسها ! إنك لست في شيء من أمرها وإمارتها ، ففتح عنها . وتكلمت قريش بأجمعها ، وصاحت بعمار وانتهرته ، فقال : الحمد لله ما زال أعوان الحق قليلا .

روى أبو مخنف أيضا أن عمارا قال هذا البيت ذلك اليوم :

(٢) الطبرى : « أيعا » .

(١) سورة الفتح ١٠

(٣) تاريخ الطبرى ٥ : ٤١ .

يَانَايَ الْإِسْلَامُ قُمْ فَانْعَمُ قَدْ مَاتَ عُرْفٌ وَأَتَى مِنْكَرُ !

أما والله لو أن لي أعواناً لقاتلتهم ، وقال لأُمير المؤمنين عليه السلام : لئن قاتلتهم بواحدٍ لأكوننّ ثانياً ، فقال : والله ما أجدُ عليهم أعواناً ، ولا أحبُّ أن أعرّضكم لما لا تطيقون .

وروى أبو مخنف ، عن عبد الرحمن بن جندب ، عن أبيه ، قال : دخلت على عليٍّ عليه السلام ، وكنت حاضراً بالمدينة يوم بويح عثمان ، فإذا هو واجم كئيب ، فقلت : ما أصاب قوم صرّفوا هذا الأمر عنكم ! ، فقال : صَبْرٌ جَمِيلٌ ! فقلت : سبحان الله ! إنك لصبور ! قال : فأصنع ماذا ؟ قلت : تقوم في الناس خطيباً فتدعوهم إلى نفسك ، وتخبرهم أنك أولى بالنبيّ صلى الله عليه وآله بالعمل والسابقة ، وتسألم النصر على هؤلاء المتظاهرين عليك ، فإن أجابك عشرة من مائة شددت بالعشرة على المائة ، فإن دانوا لك كان ما أحببت ، وإن أبوا قاتلتهم ، فإن ظهرت عليهم فهو سلطان الله آتاه نبيّه صلى الله عليه وآله ، وكنت أولى به منهم إذ ذهبوا بذلك ، فردّه الله إليك ، وإن قتلت في طلبه فقتلت شهيداً ، وكنت أولى بالعدر عند الله تعالى في الدنيا والآخرة . فقال عليه السلام : أو تراه كان تابعي من كلّ مائة عشرة ! قلت : لأرجو ذلك ، قال : لكنني لا أرجو ولا والله من المائة اثنين ، وسأخبرك من أين ذلك ! إن الناس إنما ينظرون إلى قريش ؛ فيقولون : هم قوم محمد صلى الله عليه وآله وقبيلته ، وإن قريشاً تنظر إلينا فتقول : إن لهم بالنبوة فضلاً على سائر قريش ، وإنهم أولياء هذا الأمر دون قريش والناس ، وإنهم إن ولّوه لم يخرج هذا السلطان منهم إلى أحدٍ أبداً ، ومتى كان في غيرهم تداولتموه بينكم ، فلا والله لا تدفع قريش إلينا هذا السلطان طائعة أبداً . قلت : أفلا أرجع إلى المصّر فأخبر الناس بمقاتلتك هذه ، وأدعو الناس إليك ! فقال : يا جندب ؛ ليس هذا زمان ذلك ، فرجعت فكلّما ذكرت للناس شيئاً من فضل عليٍّ زبروني

ونهروني ، حتى رفع ذلك من أمرى للوليد بن عُقبة ، فبعث إلى فخبسنى .
قال : وهذه الجملة التى أوردناها قليل من كثير ، فى أن الخلاف كان واقعاً ، والرضا كان مرتفعاً ، والأمر إتماماً بالحيلة والمكر والخداع ؛ وأول شئ مكر به عبد الرحمن أنه ابتداء فأخرج نفسه من الأمر ، ليتمكن من صرفه إلى من يريد ، وليقال : إنه لولا إشارته الحق ، وزهده فى الولاية لما أخرج نفسه منها ، ثم عرض على أمير المؤمنين عليه السلام ما يعلم أنه لا يجب عليه ، ولا تلزمه الإجابة إليه ؛ من السير فيهم بسيرة الرجلين ، وعلم أنه عليه السلام لا يتمكن من أن يقول : إن سيرتهما لا تلزمنى ، لئلا ينسب إلى الطعن عليهما . وكيف يلزم سيرتهما ، وكل واحد منهما لم يسر بسيرة الآخر ! بل اختلفا وتباينا فى كثير من الأحكام ، هذا بعد أن قال لأهل الشورى : وثقوا إلى من أنفسكم بأنكم ترضون باختيارى إذا أخرجت نفسى ، فأجابوه - على ما رواه أبو مخنف بإسناده - إلى ما عرض عليهم ، إلا أمير المؤمنين عليه السلام ، فإنه قال : أنظر ، لعلمه بما يجر هذا المكر ، حتى أتاها أبو طلحة ، فأخبره عبد الرحمن بما عرض وما جاء به القوم إياه إلا علياً ، فأقبل أبو طلحة على علي عليه السلام ، فقال : يا أبا الحسن ، إن أبا محمد ثقة لك وللمسلمين ، فما بالك تخافه وقد عدل بالأمر عن نفسه ، فلن يتحمل المأثم لغيره ! فأحلف علي عليه السلام عبد الرحمن بما عرض ألا يميل إلى الهوى وأن يؤثر الحق ويجتهد للأمة ، ولا يحابى ذا قرابة ، فحلف له ، وهذا غاية ما يتمكن ^(١) منه أمير المؤمنين عليه السلام فى الحال ، لأن عبد الرحمن لما أخرج نفسه من الأمر ، وظنت به الجماعة الخير ، وفوضت ^(٢) إليه الاختيار ، لم يقدر أمير المؤمنين عليه السلام على أن يخالفهم وينقض ما اجتمعوا عليه ، فكان أكثر ما تمكن منه أن أحلفه ، وصرح بما يخافه من جهته ، من الميل إلى الهوى ، وإيثار القرابة ، غير أن ذلك كله لم يعن شيئاً !

قال : وأما قولُ صاحب الكتاب : إنَّ دخوله في الشورى دلالة على أنَّه لا نصَّ عليه بالإمامة ، ولو كان عليه نصٌّ لصرَّح به في تلك الحال ، وكان ذِكْرُه أولى من ذكر الفضائل والمناقب ، فإنَّ المانع من ذِكْر النصِّ كونه يقتضى تضليل مَنْ تقدَّم عليه وتفسيقهم ، وليس كذلك تعديد المناقب والفضائل .

وأما دخوله عليه السلام في الشورى ، فلو لم يدخل فيها إلَّا ليجتج بما احتجَّ به من مقاماته وفضائله ودرايته ^(١) ووسائله إلى الإمامة وبالأخبار الدالة عندنا عليها على النصِّ والإشارة بالإمامة إليه ، لكان غرضاً صحيحاً ، وداعياً قوياً . وكيف لا يدخل في الشورى وعندهم أن واضعها قد أحسن النظر للمسلمين ، وفعل ما لم يسبق إليه من التحرز للدين !

فأول ما كان يقال له لو امتنع منها : إنك مصرَّح بالظعن على واضعها وعلى جماعة المسلمين بالرضا بها ، وليس طعنك إلَّا لأنك ترى أنَّ الأمر لك ، وأنك أحقُّ به ! فيعود الأمر إلى ما كان عليه السلام يخافه ، من تفرق الكلمة ^(٢) ووقوع الفتنة ^(٣) .

قال : وفي أصحابنا القائلين بالنصِّ مَنْ يقول : إنه عليه السلام إنما دخل في الشورى لتجويزه أن ينال الأمر منها ، وعليه أن يتوصَّل إلى ما يلزمه القيام به من كلِّ وجه يظن أن يوصله إليه .

قال : وقولُ صاحب الكتاب إنَّ التقية لا يمكن أن يتعلق بها ، لأنَّ الأمر لم يكن مستقرًّا لواحد طريف ، لأنَّ الأمر وإن لم يكن في تلك الحال مستقرًّا لأحد ، فمعلوم أنَّ الإظهار بما يظن في المتقدمين من ولاة الأمر لا يمكن منه ، ولا يرضى به ، وكذلك

(٢) الشافى : « الأمة » .

(١) الشافى : « وذرائعه » .

(٣) بعدها في الشافى : « وتشتت الكلمة » .

الخروجُ مما يتفق أكثرهم عليه ، ويرضى جمهورهم به ، ولا يُقرّون أحداً عليه ، بل يعدّونه شذوذاً عن الجماعة ، وخلاقاً على الأمة .

فأمّا قوله : إنّ الأفعال لا يقدّح فيها بالظنون ، بل يجب أن تحمل على ظاهر الصحة ، وإنّ الفاعل إذا تقدّمت له حالة تقتضى حسن الظنّ به ، يجب أن تحمل أفعاله على ما يطابقها ، فإنّا متى سلّمنا له بهذه المقدّمة لم يتمّ قصده فيها ، لأنّ الفعل إذا كان له ظاهر وجب أن يحمل على ظاهره ، إلّا بدليل يعدل بنا عن ظاهره ، كما يجب مثله في الألفاظ ، وقد بينّا أنّ ظاهر الشورى وما جرى فيها ، يقتضى ما ذكرناه للأمارات اللائحة ، والوجوه الظاهرة ، فما عدلنا عن ظاهر إلى محتمل ، بل المخالف هو الذى بسوئنا أن نعدّل عن الظاهر ، فأمّا الفاعل وما تقدّم له من الأحوال ، فمتى تقدّم للفاعل حالة تقتضى أن يُظنّ به الخير من غير علم ولا يقين ، فلا بدّ من أن يؤثر فيها ، ويقدّح أن يرى له حالة أخرى تقتضى ظنّ القبيح به ، لدلالة ظاهرها على ذلك . وليس لنا أن نقضى بالأولى على الثانية . وهما جميعاً مظنونتان ، لأنّ ذلك بمنزلة أن يقول قائل : اقضوا بالثانية على الأولى ؛ وليس كذلك إذا تقدّمت للفاعل حالة تقتضى العلم بالخير منه ، ثم تليها حالة تقتضى ظنّ القبيح به ، لأنّا حينئذ نقضى بالعلم على الظنّ ، ونبطل حكمه لمكان العلم ، وإذا صحّت هذه الجملة فما تقدّمت لمن ذكر حاله تقتضى العلم بالخير ، وإنّما تقدم ما يقتضى حسن الظنّ ، فليس لنا إلّا نسيء الظنّ به عند ظهور أمارات سوء الظنّ ، لأنّ كلّ ذلك مظنون غير معلوم .

وقوله : لو أراد ذلك مأمّنه من أن ينصّ على عثمان مانع ، كما لم يمنع ذلك أبا بكر من النصّ عليه ، فليس بشيء ؛ لأنّه قد فعل ما يقوم مقام النصّ على مَنْ أراد إيصاله إليه ، وصرفه عنّ أراد أن يصرفه عنه ، من غير شناعة التصريح ، وحتى لا يقال فيه ما قيل في أبي بكر ، ويراجع في قصّته كما رُوجع أبو بكر ، ولم يتعسف أبعد الطريقين وغرضه يتمّ من أقربهما !

قال : فأما بيانُ صاحب الكتاب أنَّ الانتقال من الستة إلى الأربعة في الشورى ، ومن الأربعة إلى الثلاثة ، لا يكون تناقضا ، فهو ردُّ على مَنْ زعم أنَّ ذلك تناقض ، وليس من هذا الوجه طعنا ، بل قد بينّا وجوه المطاعن وفصلناها .

وأما قوله : إنَّ الأمور المستقبلية لا تعلم ، وإنما يحصل فيها أماراة ردّا على من قال : إنَّ عمر كان يعلم أنَّ عليًّا عليه السلام وعثمان لا يجتمعان ، وأنَّ عبد الرحمن يميل إلى عثمان ، فكلام في غير موضعه ، لأنَّ المراد بذلك الظنُّ لا العلم ، وإنَّ عبْرَ عن الظنِّ بالعلم على طريقة في الاستعمال معروفة ، لا يتناكرها المتكلمون . ولعلَّ صاحب الكتاب قد استعمل العلم في موضع الظنِّ فيما لا يحصى كثرة من كتابه هذا وغيره ، وقد بينّا فيما ذكرناه من رواية الكلبيِّ عن أبي مخنف ، أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام أوَّل مَنْ سبق إلى هذا المعنى في قوله للعباس شاكيا إليه : ذهبَ والله الأمرُ مِنّا ، لأنَّ سعدا لا يخالف ابنَ عمِّه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان ، فأحدهما مختار لصاحبه لا محالة ، وإنَّ كان الزبير وطلحة معي ، فلن أنتفع بذلك إذا كان ابنُ عوف في الثلاثة الآخرين .

فأما قوله : إنَّ عبد الرحمن كان زاهداً في الأمر ، والزاهد أقربُ إلى التثبت ؛ فقد بينّا وجه إظهاره الزهد فيه ، وأنه جعله الذريعة إلى مراده .

فأما قولُ صاحب الكتاب : إنَّ الضعفَ الذي وصفه به إنما أراد به الضعف عن القيام بالإمامة لا ضعف الرأي ؛ فهب أنَّ الأمر كذلك ، أليس قد جعله أحد مَنْ يجوز أن يُختار للإمامة ، ويفوّض إليه مع ضعفه عنها ! وهذا بمنزلة أن يصفه بالفسق ، ثم يدخله في جملة القوم ؛ لأنَّ الضعف عن الإمامة مانع منها ، كما أنَّ الفسق كذلك .

قلت : الكلامُ في الشورى والمطاعن فيها طويل جداً ، وقد ذكرت من ذلك في
كتبي الكلامية وتعليقاتي ما قاله الناسُ ومالم أسبق إليه ، ولا يحتمل هذا الكتاب
الإطالة باستقصاء ذلك ، لأنه ليس بكتاب حجاج ونظر ؛ ولكنى أذكر منه نُكثاً
يسيرة ، فأقول :

إن كانت أفعالُ عمر وأقواله قد تناقضت في واقعة الشورى - كما زعم المرتضى رحمه
الله - فكذلك أفعال أمير المؤمنين - إن كان منصوباً عليه كما تقولُه الإمامية - قد تناقضت
أيضاً . أمّا أولاً فإن كان منصوباً عليه ، فكيف أدخل نفسه في الشورى المبينة على صحة
الاختيار وعدم النص ! أليس هذا إيهاماً ظاهراً لأكثر المسلمين ، خصوصاً الضعفة منهم ،
ومن لا نظره في دقائق الأمور عنده أنه غير منصوص عليه ! فكيف يجوز له إضلال المكلفين
وأن يوقع في نفوسهم عدم النص مع كون النصّ كان حاصلاً !

وأما عذر المرتضى عن هذا ، بأنه دخل في الشورى ، ليتمكن من الاحتجاج على
أهل الشورى بمقاماته وفضائله ، فيقال له : قد كان الدهر الأطول مخالطاً لأهل الشورى
وغيرهم ، مجتمعاً معهم في المسجد وغيره من مواطن ، كل يوم بل كل ساعة ؛ فلا يجوز أن
يقال : دخل ليضمّه وإياهم أو يظلمهم سقف ، فيتمكن بذلك من ذكر مقاماته وفضائله
بينهم ؛ لأنّ العاقل لا يجوز أن يرتكب أسراً يؤهم القبيح ، ليفعل فعلاً قد كان من قبله
بثلاث عشرة سنة متمكناً من أن يفعله من غير أن يرتكب ذلك الأمر الموهم للقبيح ؛
وليت شعري من الذي كان يمنعه أيّام أبي بكر وعمر من أن يذكر مقاماته وفضائله
ويفتخر بها ! ولم انفك عليه السلام من ذكر فضائله والفخر بمناقبه في تلك المدة الطويلة
وقد كان عمر وهو المعروف المشهور بالغلظة والفظاظة يذكر فضائله ويمتدحها ! فاستأرى
لعذر المرتضى أصلاً بهذا الوجه أو معنى .

فأما عذره الثانى عن دخوله فى الشورى بقوله : لو لم يدخل فيها لقليل له : إنك قد طعنت على واضع الشورى ، وليس ذلك إلا لأنك ترى الأمر لك ، فليس بعذر جيد ؛ لأنه لو امتنع من الدخول فيها على وجه الزهد وقلة الالتفات إلى الولاية والإعراض عن السلطان والإمرة لما نسبته أحدٌ إلى ما ذكره المرتضى أصلاً ، ولقال الناس : رجلٌ زاهد لا يريد الدنيا ، ولا يرغب فى الرياسة ؛ ثم ما المانع من أن يقول لعمر وهو حىٌ : نشدتك الله ، لا تدخلنى فيها ؛ فإننى لا أريدها ولا أوتريها ! أتراه كان فى جواب هذا الكلام يأمر بقتله ، ويقول له : إنما امتناعك لأنك تدعى أن رسول الله صلى الله عليه وآله نصٌ عليك ؛ فلا ترى أخذ الأمر من جهتي وتوليته من طريقي ، وإنما تريده بمحض النص الأول لا غير ! ما أظن أن عاقلاً يخطر له أن ذلك كان يكون ، فهذا العذر بارد لامعنى له كالعذر الأول .

فأما عذره الثالث ، وهو قوله : إنه كان يجب عليه أن يتوصل إلى القيام بالأمر بكل طريق ، لأنه يلزمه القيام به ، فعذرٌ جيد لا بأس به .
وأما ثانياً فيقال للمرتضى : هب أننا نزلنا عن الدخول فى الشورى ، هلاً عرض للجماعة وهم مجتمعون ، وهو يعدُّ لهم مناقبه وفضائله بذكر النص ؛ وذلك بأن يكنى عنه كنايةً لطيفةً ، فيقول لهم : قد كان من رسول الله صلى الله عليه وآله بالأمر فى حق ما تعلمون ! أتراهم كانوا فى جواب هذه الكلمة يقتلونه ! ما أظن أنهم كانوا مجتمعين على ذلك . ولا بد لو عرض بشيء من ذلك كان من كلام يدور بينهم فى المعنى ، نحو أن يقولوا : إن ذلك النص رجع عنه رسول الله صلى الله عليه وآله ، أو يقولوا : رأى المسلمون تركه للمصلحة ، أو يجرى بينه وبينهم جدال ونزاع ؛ ولم يكن هناك خليفة يخاف جانبته ؛ وإنما كان مجلس مناظرة وبحث ، ولم يستقر الأمر لأحد .

وقول المرتضى : إنه وإن كان كذلك ؛ إلا أنهم كانوا لا يرضون أن يطعن فى المتقدمين

منهم ، ويكرهون منه ذلك ، ولا يقرّونه عليه ، ويعذّونه شذوذاً له عن الجماعة ، وخلاقاً للأمة قول صحيح ، إذا كان القائل يقوله على وجه شقّ العصا والمنازمة ، وكشف القناع ، وإذا قاله على وجه الاستعطاف لهم ، والادّكار بما عساهم نسوه ، وحسن التلطف والرفق بهم ، والاستمالة لهم ، وتذكيرهم حقوق رسول الله صلى الله عليه وآله ، وميثاقه الذى واثقهم به ، فإنه لا يقع منهم فى مقابلة ذلك قتله ، ولا قطع عضو من أعضائه ، ولا إقامة الحدّ عليه . وأقصى ما فى الباب أنهم كانوا يردّون ذلك عليه بكلامٍ مثل كلامه ، ويحييونه بجواب يناسب جوابه ، ويدفعونه عما يرومّه بوجهٍ من وجوه الدفع ، إن كانوا مقيمين على الإصرار على غضب الحقّ منه .

وأما ثالثنا ، فإن كان عليه السلام - كما تقوله الإماميّة - منصوباً عليه ، فما الذى منعه لَمّا قال له عبد الرحمن : أباعك على أن تسيرَ فينا بسيرة الشيخين ، أن يقول : نعم ! فإنه لو قال : نعم ، لباعه عبدُ الرحمن ، ووصل إلى الأُسر الذى يلزمه القيام به ؛ وإلى الحال التى كان يتوصّل بكلّ طريق إلى الوصول إليها .

وقول المرتضى : إن سيرتهما كانت مختلفة ، لأنّ أحدهما حكمٌ بكثيرٍ ممّا حكم الآخر بضده ليس بجيّد ، لأنّ السيرة التى كان عبد الرحمن يطلبها ذلك اليوم ، هو الأمر الكلىّ فى إيالة الرعيّة وسياستهم ، وجباية النّىء ، وظلّف الوالى نفسه وأهله عنه وصرفه إلى المسلمين ، ورمّ الأمور ، وجمع العمّال ؛ وقهر الظّلمة وإنصاف المظلومين ، وحماية البيّضة ، وتسريب الجيوش إلى بلاد الشّرك ، هذه هى السيرة التى كان عبد الرحمن يشترطها ، وهى التى طلبها الناس بعد ذلك ، فقالوا للمعاوية فى آخر أيامه ، ولعبد الملك ولغيرهما وصاحوا بهم تحت المنابر : نطلب سيرة العُمَريّن ؛ ولم يريدوا فى الأحكام والفتاوى الشرعية ، نحو القول فى الجُدّ مع الإخوة ،

والقول في الكلالة ، والقول في أمهات الأولاد ؛ فما أعلم الذي منع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يقول لعبد الرحمن : نعم ، فيأخذها ! ثم كان إذا أخذها أقدر الناس على هذه السيرة ، وأقواهم عليها . فواجباً ! بينا هو يطلب الخلافة أشدّ الطلب ، فإذا هو ناكص عنها ، وقد عرضت عليه على أمرٍ هو قيم به ! ولهذا كان الرأي عندي أن يدخل فيها حينئذ ، ومن الذي كان يناظره بعد ذلك ويجادله ، فيقول : قد أخللت بشيء من سيرة أبي بكر وعمر ! كلاً إن السيف يضاربه ، والأمر للمالكة ، والرعية أتباع ، والحكم لصاحب السلطان منهم !

ومن العجب أن يقول المرتضى : إنه لأجل التقية وافق على الرضا بالشورى ! فهلاً اتقى القوم ، وقد ذكروا له سيرة الشيخين فأباها وكرهاها ! ومن كان يخاف على نفسه أن لو أظهر الزهد في الخلافة والرغبة عن الدخول في أمر الشورى ! كيف لم يخف على نفسه ، وقد ذكرت له سيرة الشيخين فتركها ، ولم يوافق عليها ، وقال : لا بل على أن اجتهد رأيي !

وأما قول المرتضى : إنه وصف القوم بصفات تمنع من الإمامة ، ثم عيّنهم للإمامة ، فنقول في جوابه : إن تلك الصفات لا تمنع من الإمامة بالكلية ، بل هي صفات تنقص في الجملة ، أي لو لم تكن هذه الصفات فيهم ، لكانوا أكمل ، ألا ترى أنه قال في عبد الرحمن : رجل صالح على ضعف فيه ! فذكر أن فيه ضعفاً يسيراً ، لأنه لو كان يرى ضعفه مانعاً من الإمامة لقال : ضعيف عنها جداً ، أو لا يصلح لها لضعفه . وكذلك قوله في أمير المؤمنين : فيه فُكاهة ، لأن ذلك لا يمنع من الإمامة ، ولا زهو طلحة ونخوته ، ولا ما وصف به الزبير من أنه شديد السخط وقت غضبه ، وأنه بخيل ، ولا تولية الأقارب على رقاب الناس إذا لم يكونوا فستاقاً . وأقوى عيب ذكره ما عاب به سعداً في قوله : صاحب

مِقْنَب وِقْتال ، لا يقوم بقرية لو حَمَل أمرها . ويمُجوز أن يكون قال ذلك عَلَى سبيل المبالغة في استصلاحه ، لأن يكون صاحب جيش يقاتل به بين يدي الإمام ، وأنه ليس له دُرْبة ونظر في تدير البلاد والأطراف ، وجباية أموالها ؛ ألا تراه كيف قال : لا يقوم بقرية ! ويمُجوز أن يلى الخِلافة مَنْ هذه حاله ، ويستعين في أمر العباد والبلاد وجباية الأموال بالكُفأة الأُمْناء .

فأما الرواية الأخرى التي قال فيها لعُثمان : لروثة خير منك ! فهي من روايات الشيعة ، ولسنا نعرفها من كتب غيرهم .

فأما قوله : كيف قال : لا أحمَلها حيًّا وميتًا ؛ فخصر الخِلافة في العدد المخصوص ، ثم رتبها ذلك الترتيب ، إلى أن آلت إلى [اختيار] عبد الرحمن وحده ! فنقول في جوابه : إنه كان يحبّ ألا يستقلّ وحده بأمر الخِلافة ، وأن يشاركه في ذلك غيره من صلحاء المهاجرين ، ليكون أعذر عند الله تعالى وعند الناس ، وإذا كان قد وضع الشورى عَلَى ذلك الوضع المخصوص ، فلم يتحمّلها استقلالاً ، بل شَرَكه فيها غيره ، فهو أقلّ ؛ لتحمله أمرها لو كان عَيْن عَلَى واحد بعينه .

وأما حديث القتل ، فليس مراده إلّا شقّ العصا ، ومخالفة الجماعة ، والتوثب عَلَى الأمر مغالبة .

وقول المرتضى : لو كان ذلك من أوّل يوم لوجب أن يمنع فاعله ويقاتل ، فأى معنى لضرب الأيام الثلاثة أجلاً ! فإنه يقال له : إنّ الأجل المذكور لم يضرب لقتل مَنْ يشقّ العصا ، وإلّاما ضرب لإبرامهم الأمر وفصله قبل أن تتطاول الأيام بهم ؛ ويتسامع مَنْ بَعْدَ عَنْ دار الهجرة أن الخليفة قد قتل ، وأنهم مضطربون إلى الآن ، لم يقيموا لأنفسهم خليفة بعده ، فيطمع أهل الفساد والدّعارة ^(١) ، ولا يؤمن وقوع الفتن ، ولا يؤمن

(١) الدّعارة (بالفتح والكسر) : الخبث والشر .

أيضاً أن يستردّ الروم وفارس بلاداً قد كان الإسلام استولى عليها ، لأنّ عدم الرئيس مطمئنّ للعدوّ في ملكه ورعيّته .

فأمّا الأخبار والآثار التي ذكرها المرتضى في مبايعة علىّ عليه السلام لعثمان ، وأنّه كان مكرهاً عليها أو كالمكره ، وأنّ الرضا كان مرتفعاً ، والخلاف كان واقعاً ، فكلام في غير موضعه ، لأنّ قاضى القضاة لم ينعُ بكلامه هذا النحو ، ولا قصد هذا القصد ، ليناقضه بما رواه وأسنده من الأخبار والآثار ، ولا هذا الموضع من كتاب ” المغنى ” موضع الكلام في بيعة عثمان وصحتها ووقوع الرضا بها ، فيطعن المرتضى في ذلك بما رواه من الأخبار والآثار الدالة على تهضمّ القوم لأمر المؤمنين عليه السلام وأصحابه وشيعته وتهدّدهم ، وإتباع الرضا الذي أشار إليه قاضى القضاة ، فهو رضا أمير المؤمنين عليه السلام بأن يكون في جملة أهل الشورى ، لأنّ هذا الباب من كتاب ” المغنى ” هو باب نفى المطاعن عن عمر ، وقد تقدّم ذكر كثير منها .

ثم انتهى إلى هذا الطعن ، وهو حديث الشورى ؛ فذكر قاضى القضاة أنّ الشورى بما طعن بها عليه ، وادّعى أنّها كانت خطأ من أفعاله ، لأنها لا نصّ ولا اختيار ، ألتراه كيف قال في أوّل الطعن : فخرج بها عن النصّ والاختيار ! فنقول في الجواب :

لو كانت خطأ لما دخل علىّ عليه السلام فيها ، ولا رضى بها ، فدخوله فيها ورضاه بها دليل على أنّها لم تكن خطأ ، وأين هذا من بيعة عثمان ، حتى يخلط أحد البابين بالآخر !

فأمّا دعواه أنّ عمر عمل هذا الفعل حيلةً ، ليصرف الأمر عن علىّ عليه السلام من حيث علم أنّ عبد الرحمن صهر عثمان ، وأنّ سعداً ابن عمّ عبد الرحمن فلا يخالفه ؛ فجعل

الصواب في الثلاثة الذين يكون فيهم عبد الرحمن ، فنقول في جوابه :

إنَّ عمر لو فعل ذلك وقصَّده لكان أحقَّ النَّاس وأجهلهم ، لأنه من الجائز ألا يوافق سعدُ ابنَ عمِّه لعداوة تكون بينهما ، خصوصاً من بنى العمِّ ، ويمكن أن يستميل على عليه السلام سعداً إلى نفسه ، بطريق آمنة بنت وهب ، وبطريق حمزة بن عبد المطلب ، وبطريق الدِّين والإسلام ، وعهد الرسول صلى الله عليه وآله ؛ ومن الجائز أن يعطف عبدُ الرحمن على عليٍّ عليه السلام لوجهٍ من الوجوه ، ويعرض عن عثمان ، أو يبدؤ من عثمان في الأيام الثلاثة أمرً يكرهه عبد الرحمن ، فيتركه ويميل إلى عليٍّ عليه السلام . ومن الجائز أن يموت عبد الرحمن في تلك الأيام ، أو يموت سعد ، أو يموت عثمان ، أو يقتل واحد منهم فيخلص الأمر لعليٍّ عليه السلام ، ومن الجائز أن يخالف أبو طلحة أمره له أن يعتمد على الفرقة التي فيها عبد الرحمن ، ولا يعمل بقوله ، ويميل إلى جهة علي عليه السلام ، فتبطل حيلته وتديره !

ثم هب أن هذا كله قد أسقطناه ، من الذي أجبر عمر وأكرهه وقسره على إدخال عليٍّ عليه السلام في أهل الشورى ؟ وإن كان مراده - كما زعم المرتضى - صرف الأمر بالحيلة ، فقد كان يمكنه أن يجعل الشورى في خمسة ، ولا يذكر عليا عليه السلام فيهم ، أترأه كان يخاف أحداً لو فعل ذلك ! ومن الذي كان يحسر أن يراجعه في هذا أو غيره ! وحيث أدخله من الذي أجبره على أن يقول : إن وليها ذلك لحملهم على المحجة البيضاء ، وحملهم على الصراط المستقيم ، ونحو ذلك من المدح ! قد كان قادراً ألا يقول ذلك ؛ والكلام الفث البارد لا أحبه .

فأما قوله : إنَّ عبد الرحمن فعل ما فعل من إخراج نفسه من الإمامة حيلة ليسلم الأمر إلى عثمان ، وبصرفه عن عليٍّ عليه السلام ؛ فكلام بعضه صحيح وبعضه غير صحيح . أما الصحيح منه فميلُ عبد الرحمن إلى جهة عثمان ، وانحرافه عن عليٍّ عليه السلام قليلاً ،

وليس هذا بمخصوص بعبد الرحمن ، بل قريش قاطبة كانت منحرفة عنه .
وأما الذى هو غير صحيح ، فقلوه : إنه أخرج نفسه منها لذلك ؛ فإن هذا عندى غير صحيح ، لأنه قد كان يمكنه ألا يخرج نفسه منها ، ويبلغ غرضه ، بأن يتجاوز هو وابن عمته إلى عثمان ، ويدع عليا وطلحة والزبير طائفة أخرى ، فيولى المسلمون الأمر الطائفة التى فيها عبد الرحمن ، بمقتضى نصّ عمر على ذلك ، ثم يعتمد عبد الرحمن بعد ذلك ما يشاء ، إن شاء وليها هو أو أحد الرجلين ؛ فأى حاجة كانت به إلى أن يخرج نفسه منها ليلبغ غرضا قد كان يمكنه الوصول إليه بدون ذلك !

وأىضا فإن كان غرضه ذلك ، فإنه من رجال الدنيا قد كان لا محالة ، ولم يكن من رجال الآخرة ، ومن هو من رجال الدنيا ومحبيها كيف تسمح نفسه بترك الخلافة ليعطيها غيره ! وهلا واطأ سعداً ابن عمه ، وطلحة صديقه ، على أن يولياه الخلافة ، وقد قال عمر : كونوا مع الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن ، لا سيما وطلحة منحرفٌ عن على عليه السلام وعثمان ، لأنهما ابنا عبد مناف ، وكذلك سعد وعبد الرحمن منحرفان عنهما لذلك أيضا ، ولما اختصا به من صهر رسول الله صلى الله عليه وآله . والصحيح أن عبد الرحمن أخرج نفسه منها ، لأنه استضعف نفسه عن تحمّل أثقالتها وكلفها ، وكره أن يدخل فيها ، فيقتصر عن عمر ، ويراه الناس بعين النقص ، ولا يستطيع أن يقوم بما كان عمر يقوم به ، وكان عبد الرحمن غنياً موسراً كثير المال ، وشيخاً قد ذهب عنه ترفُ الشباب ، فنفض عنها يده ، استغناء عنها ، وكرهية لخلل يدخل عليه إن وليها .

وأما ميله عن على عليه السلام ، فقد كان منه بعض ذلك ، والطباع لا تملك ، والحسد مستقرٌّ في نفوس البشر ، لا سيما إذا انضاف إليه ما يقتضى الازدياد فى الأمور .
فأما تنزيه المرتضى لعلّى عليه السلام عن الفكاهة والدعابة فحق ، ولقد كان عليه

السلام على قَدَمٍ عظيمة من الوقار والجدِّ والسَّمت العظيم ، والهدى الرّصين ، ولكنه كان طَلَقَ الوجهِ ، سَمَحَ الأخلاق ، وعمر كان يريد مثله من ذوى الفظاظلة والخشونة ، لأنَّ كلَّ واحد يستحسن طبعَ نفسه ، ولا يستحسن طبعَ مَنْ يباينه فى الخلق والطبع . وأنا أعجب من لفظة عمر - إن كان قالها : « إنَّ فيه بَطَالَةً ^(١) » ؛ وحاش لله أن يوصفَ على عليه السلام بذلك ! وإنما يوصف به أهل الدُّعابة واللَّهو ، وما أظنَّ عمر - إن شاء الله - قالها ، وأظنها زيدت فى كلامه ، وإنَّ الكلمة هاهنا لدالة على انحراف شديد .

فأما قول أمير المؤمنين عليه السلام للعبّاس ولغيره : ذهب الأمر منا ؛ إن عبد الرحمن لا يخالف ابن عمه ، فليس معناه أن عمر قصد ذلك ، وإنما معناه أن من سوء الاتفاق أن وقع الأمر هكذا ، ويوشك ألا يصل إلينا حيث قد اتَّفَق فيه هذه النكتة .

فأما قول قاضى القضاة : إذا تقدّمت للفاعل حالة تقتضى حسنَ الظنِّ ، وجب أن يحمل فعله على ما يوافقها ، واعتراض المرتضى عليه بقوله : إن ذلك إنما يجب إذا كان الخير معلوماً منه فيما تقدّم لا مظنوناً ، ومتى كان مظنوناً ثم وجدنا له فعلاً يظنُّ به التبيح لم يكن لنا أن نقضى بالسابق على اللاحق ؛ فنقول فى جوابه : إنَّ الإنسان إذا كان مشهوراً بالصِّلاح والخير ، وتكرّر منه فعل ذلك مدّة طويلة ، ثم رأيناه قد وقعت منه حركة تنافى ذلك فيما بعد ، فإنه يجب علينا أن نحملها على ما يوافق أحواله الأولى ما وجدنا لها محمّلاً ، لأنَّ أحواله الأولى كثيرة ؛ وهذه حالة مفردة شاذّة ؛ وإلحاق القليل بالكثير وحمله عليه أولى من نقض الكثير بالقليل ، وقد كانت أحوال عمر مدّة عشرين سنة منتظمة فى إصلاح الرعية ومناصحة الدّين ، وهذا معلوم منه ضرورة - أعنى ظاهر أحواله - فإذا وقعت عنه حالة واحدة ، وهى

(١) البطالة (بفتح الباء) : التعطل والتفرغ من العمل .

قصة الشورى فيها شبهةٌ ما ، وجب أن نتأولها ما وجدنا لها في الخير محملاً ، ونلحقها بتلك الأحوال الكثيرة التي تكررت منه في الأزمان الطويلة ، ولا يجوز أن نضع اليدَ عليها ونقول : هذه لا غيرها ، ونقبحها ، ونهجنها ، ونسدّ أبواب هذه التأويلات عنها ، ثم نحمل أفعاله الكثيرة المتقدمة كلها عليها في التقييح والتهجين ؛ فهذا خلاف الواجب ، فقد بان صحة ما ذكره قاضى القضاة ، لأنه لا حاجة بنا في القضاء بالسابق على اللاحق إلا أن يكون خيره معلوماً ، وعلم علمنا يقينا ؛ فإنّ الظنّ الغالب كافٍ في هذا المقام على الوجه الذى ذكرناه .

وأما قوله عن عمر : إنه بلغ ما فى نفسه من إيصال الأمر إلى من أراد ، وصرفه عن أراد ؛ من غير شناعة بالتصرّيح ، وحتى لا يقال فيه ما قيل فى أبى بكر ، أو يرجع فى نصّه كما روجع أبو بكر ، ولأى حال يتعسف أبعد الطرفين ، وغرضه يتم من أقربهما ؛ فقد قلنا فى جوابه ما كفى ، وبيننا أن عمر لو أراد ما ذكر لصرف الأمر عن يريد صرفه عنه ، ونصّ على من يريد إيصال الأمر إليه ، ولم يبال بأحدٍ ، فقد عرف الناس كلهم كيف كانت هيئته وسطوته وطاعة الرعيّة له ؛ حتى إنّ المسلمين أطاعوه أعظم من طاعتهم رسول الله صلى الله عليه وآله فى حياته ، ونفوذ أمره فيهم أعظم من نفوذ أمره عليه السلام ، فمن الذى كان يحسّر أو يقدر أن يراجع فى نصّه ، أو يرادّه ، أو يلفظ عنده أو غائباً عنه بكلمة تنافى مراده ! وأى شيء ضرّ أبابكر من مراجعة طلحة له حيث نصّ ؛ ليقول المرتضى : خاف عمر من أن يراجع كما روجع أبو بكر ، وقد سمع الناس ما قال أبو بكر لطلحة لما راجعه ، فإنه أخزاه وجبهه ، حتى دخل فى الأرض ، وقام من عنده وهو لا يهتدى إلى الطريق ! وأين كانت هيبة الناس لأبى بكر من هيبتهم لعمر ! فلقد كان أبو بكر وهو خايفة يهابه وهو رعيّة وسوقة بين يديه ، وكلُّ أفاضل الصحابة كان يهابه ، وهو بعد لم يل الخلافة ، حتى إن الشيعة تقول : إنّ النّبىّ صلى الله عليه وآله يهابه ، فمن

كانت هذه حاله وهو رعيّة وسوقة ، فكيف يكون وهو خليفة ، قد ملك مشارق الأرض ومفاربها ، وخطب له على مائة ألف منبر ! ولو أراد عمر أن يخطب بالخلافة لأبى هريرة لما خالنه أحدٌ من الناس أبدا ! فكيف يقول المرتضى : لماذا يتعسف عمر أبعد الطريقين ، وغرضه يتم من أقربهما !

والعجب منه كيف يقول : خاف شناعة التصريح ، فن لم يخف عندهم شناعة المخالفة لرسول الله صلى عليه وآله وهو يعلم أن المسلمين يعلمون أنه مخالف لله تعالى ولرسوله قائم في مقام لم يجعله الله تعالى له ، كيف يخاف شناعة التصريح باسم عثمان لو كان يريد استخلافه ! إن هذا لأعجب من العجب !

الطعن العاشر

قولهم : إنه أبدع في الدين ما لا يجوز ، كالترأويح ، وما عمله في الخراج الذي وضعه على السواد ، وفي ترتيب الجزية ، وكل ذلك مخالف للقرآن والسنة ، لأنه تعالى جعل الغنيمة للغنائم ، والخمس منها لأهل الخمس ، فخالف القرآن ، وكذلك السنة تنطق في الجزية أن على كلّ حالم دينارا ، فخالف في ذلك السنة ، وأن الجماعة لا تكون إلا في المكتوبات ، فخالف السنة .

أجاب قاضى القضاة عن ذلك ، بأن قيام شهر رمضان ، قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه عمله ثم تركه ، وإذا علم أن الترك ليس بنسخ ، صار سنة يجوز أن يعمل بها ، وإذا كان مالأجله تركه^(١) من التنبيه بذلك على أنه ليس بفرض ، ومن تخفيف التعبد ،

(١) الشافى : « ترك » .

ليس بقائم في فعل عمر لم يمتنع أن يدوم عليه ، وإذا كان فيه الدعاء إلى الصلاة والتشدد في حفظ القرآن ، فما الذي يمنع أن يعمل به !

فأما أمر الخراج ، فأصله السنّة ، لأنّ النبي صلى الله عليه وآله بيّن أن لمن يتولّى الأمر ضرباً من الاختيار في الغنيمة ، ولذلك فصل بين الرجال والأموال ، فجعل الاختيار في الرجال إلى الإمام في القتل والاسترقاق والمفاداة ؛ وفصل بينه وبين المال ، وإن كان الجميع غنيمة .

ثم ذكر أن الغنيمة لم تُصَف إلى الغانمين إضافة الملك ، وإنما المراد أن لهم في ذلك من الاختصاص والحق ما ليس لغيرهم ؛ فإذا عرض ما يقتضى تقديم أمرٍ آخر ، جاز للإمام أن يفعله ، ورأى عمر في أمر السواد الاحتياط للإسلام ، بأن يقرّ في أيديهم على الخراج الذي وضعه ، وإن كان في الناس من يقول : فعل ذلك برضا الغانمين ، وبأن عوض . ويدلّ على صحّة فعله إجماع الأمة ورضاهم به ، ولَمَّا أفضى الأمر إلى أمير المؤمنين عليه السلام تركه على جملة ، ولم يغيّره .

ثم ذكر في الجزية أن طريقها الاجتهاد ؛ فإن الخبر المروى في هذا الباب ليس بمقطوع به ، ولا معناه معلوم .

اعترض المرتضى هذا الجواب ، فقال : أمّا التراويح فلا شبهة أنها بدعة ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « أيها الناس ، إنّ الصلاة بالليل في شهر رمضان من النافلة جماعة بدعة وصلاة الضحى بدعة ، ألا فلا تجتمعوا ليلا في شهر رمضان في النافلة ، ولا تصلّوا صلاة الضحى فإنّ قليلا في سنّة خير من كثير في بدعة ، ألا وإنّ كلّ بدعة ضلالة ، وكلّ ضلالة سبيلها في النار » .

وقد روى : أن عمرَ خرج في شهر رمضان ليلاً ، فرأى المصاييح في المسجد ، فقال : ما هذا ؟ فقيل له : إنَّ الناس قد اجتمعوا لصلاة التطوع ، فقال : بدعة ، فنعمتِ البدعة ! فاعترف كما ترى بأنها بدعة ، وقد شهد الرسول صلى الله عليه وآله أن كل بدعة ضلالة .

وقد روى أن أمير المؤمنين عليه السلام لما اجتمعوا إليه بالكوفة ، فسألوه أن ينصب لهم إماماً يصلي بهم نافلة شهر رمضان ، زجرهم وعرفهم أن ذلك خلاف السنة ، فتركوه واجتمعوا لأنفسهم ، وقدّموا بعضهم ، فبعث إليهم ابنه الحسن عليه السلام ، فدخل عليهم المسجد ، ومعه الدرة ؛ فلما رأوه تبادروا الأبواب ، وصاحوا : واعمره ! قال : فأما ادّعاؤه أن قيام شهر رمضان كان في أيام الرسول صلى الله عليه وآله ، ثم تركه فغالطة منه ، لأننا لا ننكر قيام شهر رمضان بالنوافل على سبيل الانفراد ، وإنما أنكرنا الاجتماع على ذلك ، فإن ادّعى أن الرسول صلى الله عليه وآله صلاها جماعة في أيامه ، فإنها مكابرة ما أقدم عليها أحدٌ ، ولو كان كذلك ما قال عمر : إنها بدعة ، وإن أراد غير ذلك فهو ممّا لا ينفعه ، لأنّ الذي أنكرناه غيره .

قال : والذي ذكره من أن فيه التشدد في حفظ القرآن ، والحفاظة على الصلّة ؛ ليس بشيء ، لأنّ الله تعالى ورسوله بذلك أعلم ، ولو كان كما قاله لكانا يسفان هذه الصلاة ، ويأمران بها ، وليس لنا أن نبدع في الدين بما نظنّ أن فيه مصلحة ، لأنه لاخلاف في أن ذلك لا يسوغ ولا يحلّ .

وأما أمر الخراج فهو خلاف لنصّ القرآن ؛ لأنّ الله تعالى جعل الغنيمة في وجوه مخصوصة ، فمن خالفها فقد أبدع ، وليس للإمام ولا لغيره أن يجتهد فيخالف النصّ ، فبطل قوله : إنه رأى من الاحتياط للإسلام أن يقرّ في أيديهم على الخراج ؛ لأنّ خلاف النصّ

لا يكون من الاحتياط ورسوله أعلم بالاحتياط منه ؛ ولو كان لرضا الغانمين عن ذلك أو عوّضهم منه على ما ادّعاه صاحب الكتاب لوجب أن يظهر ذلك ويُعلم ، وما عرفنا في ذلك شيئاً ، ولا نقله الناقلون .

وأما ما ادّعاه من الإجماع ، فعمّوّته فيه على ترك النكير ، وقد تقدم الكلام عليه وتكرّر ، وكذلك قد تقدّم الكلام في وجه إقرار أمير المؤمنين عليه السلام ما أقرّه من أحكام القوم ، وما ادّعاه أنّ خبر الجزية غير معلوم ولا مقطوع به ، فهبّ أنّ ذلك مسلم على ما فيه ، أليس من مذهبه أن أخبار الآحاد في الشريعة يعمل بها ، وإن لم تكن معلومة ! فهلّا عمل عمر بالخبر المروى في هذا الباب ، وعدل عن اجتهاده الذي أدّاه إلى مخالفة الله تعالى ^(١) !

^(٢) أما كون صلاة التراويح بدعة وإطلاق عمر عليها هذا اللفظ ؛ فإنّ لفظ البدعة يطلق على مفهومين :

أحدهما ما خولف به الكتاب والسنة ، مثل صوم يوم النحر وأيام التشريق ، فإنه وإن كان صوماً إلا أنه منهيٌّ عنه .

والثاني ما لم يرد فيه نصٌّ ، بل سُكِت عنه ، ففعله المسلمون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله . فإن أريد بكون صلاة التراويح بدعةً المفهوم الأول ، فلا نسلم أنّها بدعة بهذا التفسير ، والخبر الذي رواه المرتضى غير معروف ، ولا يمكنه أن يسنده إلى كتاب من كتب المحدثين ، ولو قدر على ذلك لأسنده ، ولعله من أخبار أصحابه من محدّثي الإمامية والأخباريين منهم ، والألفاظ التي في آخر الحديث ، وهي : « كلّ بدعة ضلالة ، وكلّ ضلالة

(١) الثاني ٢٦٢ .

(٢) من هنا بدء رد المؤلف على قول المرتضى .

في النار» مروية مشهورة ، ولكن على تفسير البدعة بالمفهوم الأول . وقول عمر : « إنها كبدعة » خبر مروى مشهور ، ولكن أراد به البدعة بالتفسير الثاني ؛ والخبر الذي رواه عن أمير المؤمنين عليه السلام ينفرد هو وطائفته بنقله ، والحدثون لا يعرفون ذلك ولا يثبتونه .

فأما إنكاره أن تكون نافلة شهر رمضان صلاها رسول الله صلى الله عليه وآله في جماعة ، فإنكاره لست أرتضيه لمثله ؛ فإن كتب الحديثين مشحونة برواية ذلك ، وقد ذكره أحمد بن حنبل في مسنده غير مرة بعدة طرق ، ورواه الفقهاء ، ذكره الطحاوي في كتاب " اختلاف الفقهاء " ؛ وذكره أبو الطيب الطبري الشافعي في شرحه كتاب المزني ، وقد ذكره المتأخرون أيضاً ؛ ذكره الغزالي في كتاب " إحياء علوم الدين " ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى التراويح في شهر رمضان في جماعة ليلتين أو ثلاثاً ، ثم ترك ، وقال : أخاف أن يوجب عليكم . وأجاز لي الشيخ أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، بروايته عن شيخه محمد بن ناصر ، عن شيوخه ورجاله ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى نافلة شهر رمضان في جماعة يأتمون به ليالي ثم لم يخرج وقام في بيته ، وصلى الناس فرادى بقية أيامه ، وأيام أبي بكر وصدرًا من خلافة عمر ، فخرج عمر ليلة ، فرأى الناس أوزاعاً يصلون في المسجد ، فقال : لو جمعهم على إمام ! فأمر أبي بن كعب أن يصل بهم ، فصلّى بهم تلك الليلة ثم خرج ، فرآهم مجتمعين إلى أبي بن كعب يصلّ بهم ، فقال : بدعة ونعمت البدعة ! أما إنها لفضل ، والتي ينامون عنها أفضل .

قال : يعني قيام آخر الليل ، فإنه أفضل من قيام أوله .

وأما قول قاضي القضاة إن في التراويح فائدة وهي التشدد في حفظ القرآن والدعاء إلى الصلاة ، واعتراض المرتضى إياه بقوله : الله أعلم بالمصلحة ؛ وليس لنا أن نسنّ ما لم يسته

الله ورسوله ، فإنه يقال له : أليس يجوز للإنسان أن يخترع من النوافل صلواتٍ مخصوصة بكيفياتٍ مخصوصة وأعدادٍ ركعاتٍ مخصوصة ، ولا يكون ذلك مكروها ولا حراماً ، نحو أن يصلي ثلاثين ركعة بتسليمه واحدة ، ويقرأ في كل ركعة منها سورة من قصار المفصل ! أفيقول أحدٌ : إن هذا بدعة ، لأنه لم يرد فيه نص ولا سبق إليه المسلمون من قبل ! فإن قال : هذا يسوغ ؛ فإنه داخل تحت عموم ماورد في فضل صلاة النافلة ، قيل له : والتروايح جائزة ومسنونة لأنها داخلية تحت عموم ماورد في فضل صلاة الجماعة .

فإن قال : كيف تكون نافلة ، وهي جماعة ! قيل له : قد رأينا كثيراً من النوافل تصلى جماعة ، نحو صلاة العيد ، وصلاة الكسوف ، وصلاة الاستسقاء ، وصلاة الجنازة ، إذا لم يتعين للمصلي بأن يقوم غيره مقامه فيها .

فأما ما أشار إليه قاضي القضاة من التشدد في حفظ القرآن ، فهو أنه روى أن عمر أتى بسارق ، فأمر بقطعه ، فقال : لم أعلم أن الله أوجب القطع في السرقة ، ولو علمت لم أسرق ، فأحلفه على ذلك . وسنّ التروايح جماعة ليتكرر سماع القرآن على أسماع المسلمين . وقد اختلف الفقهاء أيما أفضل في نافلة شهر رمضان ؟ الاجتماع عليها أم صلاتها فرادى ؟ فقال قوم : الجماعة أفضل لأن الاجتماع بركة وله فضيلة ، ولولا فضيلته لم يسنّ في المكتوبة ، ولأنه ربما يكسل في الانفراد ، وينشط عند مشاهدة الجمع .

وقال قوم : الانفراد أفضل ، لأنها سنة ليست من الشعائر كالعيدين فالحاقها بتحية المسجد أولى ، وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ، ثم لم يصلوا التحية بالجماعة .

وروى القائلون بهذا القول عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « فضل صلاة المتطوع في بيته على صلاة المتطوع في المسجد ، كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت » .

وقد روى عنه عليه السلام ؛ أن أفضل النوافل ركعتان يصليهما المسلم في زاوية بيته
لا يعلمهما إلا الله وحده .

قالوا : ولأنها إذا صليت فرادى كانت الصلاة أبعد من الرياء والتصنع . وبالجملة
الاختلاف فيأتيها أفضل ، فأما تحريم الصلاة ولزوم الإثم بفعلها ، فمما لم يذهب إليه
إلا الإمامية ، وقد روى الرواة أن علياً عليه السلام خرج ليلاً في شهر رمضان في خلافة
عثمان بن عفان ، فرأى المصاييح في المساجد ، والمسلمون يصلّون التروايح ، فقال : نور الله
قبر عمر كما نور مساجدنا ! والشيعية يروون هذا الخبر ، ولكن بحمل اللفظ على معنى آخر .

فأما حديث الخراج فقد ذكره أرباب علم الخراج والكتاب ، وذكره الفقهاء
أيضاً في كتبهم ، وذكره أرباب السيرة وأصحاب التاريخ . قال قدامة بن جعفر في كتاب
” الخراج “ : اختلف الفقهاء في أرض العنوة ، فقال بعضهم : تخمس ، ثم تقسم أربعة
أخماس على الذين افتتحوها ، وقال بعضهم : ذلك إلى الإمام ، إن رأى أن يجعلها غنيمة
ليختمها ويقسم الباقي كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله بخيبر فذلك إليه ؛ وإن
رأى أن يجعلها فيئاً فلا يختمها ولا يقسمها ، بل تكون موقوفة على سائر المسلمين ،
كما فعل عمر بأرض السواد وأرض مصر وغيرها ، مما افتتحه عنوةً فعلى الوجهين جميعاً ؛
فيهما قدوة ومتبع ، لأن النبي صلى الله عليه وآله قسم خيبر وصيرها غنيمة ، وأشار
الزبير بن العوام على عمر في مصر وبلاد الشام بمثل ذلك ، وهو مذهب مالك بن
أنس ، وجعل عمر السواد وغيره فيئاً موقوفاً على المسلمين ، من كان منهم حاضراً في
وقته ، ومن أتى بعده ولم يقسمه ، وهو رأى أنه رأى علي بن أبي طالب عليه السلام ومعاذ
ابن جبل ، وأشارا عليه ، وبه كان يأخذ سفيان بن سعيد ، وذلك رأى من جعل الخيار
إلى الإمام في تصيير أرض العنوة غنيمة أو فيئاً راجعاً للمسلمين في كل سنة .

قال قدامة رحمه الله : فأما ما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله من تصديره خير غنيمة ، فإنه عليه السلام اتبع فيه آية محكمة ، وهى قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَن مَّا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ ^(١) فهذه آية الغنيمة وهى لأهلها دون الناس ، وبها عمل رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأما الآية التى عمل بها عمر وذوهم إليها على عليه السلام ومعاذ بن جبل فيما أشارا عليه به ، فهى قوله تعالى : ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ ^(٢) . انتهت ألفاظ قدامة .

وروى محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه ، أن عمر هم أن يقسم أرض السواد بين الغانمين ، كما يقسم الغنائم ، ثم قال : فكيف بالآجام ومناقع المياه والغياض والهضب المرتفع والغائط المنخفض ؟ وكيف يصنع هؤلاء بالماء وقسمته بينهم ؟ أخاف أن يضرب بعضهم وجوه بعض ! ثم جمع الغانمين فقال لهم : ذلك ، فرضوا أن تقر الأرض حبيساً لهم يولونها من تراضوا عليه ، ثم يقتسمون غلتها كل عام ، فقال عمر : اللهم إني قد اجتهدت ، وقد قضيت ما على ، اللهم إني أشهدك عليهم فاشهد .

فأما قول قاضى القضاة : إن النبى صلى الله عليه وآله جعل لمتولى أمر الأمة ضرباً من الاختيار فى الغنيمة ، وما ذكره من الفرق بين الرجال والأموال ، وما ذكره من أن الغانمين ليسوا مالكي الغنيمة ملكاً صريحاً ، وإنما هو ضرب من الاختصاص ، فكله جيد لا كلام عليه ، ولم يعترضه المرتضى بشيء ولا تعرض له .

وأما قول قاضى القضاة : إنه روى أن عمر فعل ما فعل برضا الغانمين ، وبأن عوضهم

عنه ، وإنكار المرتضى وقوع ذلك ، وقوله : إنه لم ينقل ، فقد بينا أن الطبري ذكر في تاريخه أن عمر فعل ذلك برضا الغانمين ، وبعد أن جمعهم وقال لهم ما استصلحه ، وما أدى إليه اجتهاده ، فرضوا به ، وأشهدوا الله عليهم والحاضرين .

وقد ذكر كثير من الفقهاء أن عمر عوّض الغانمين عن أرض السّواد ، ووقفه على مصالح المسلمين ، وهذا ما رواه الشافعي ، وذكر حديث التّعويض أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي في كتاب " الحاوي " في الفقه ، وذكره أيضا أبو الطّيب طاهر بن عبد الله الطبري في " شرح المزني " .

وأما تعلق قاضي القضاة بإجماع المسلمين ، فتعلق صحيح ، وطعن المرتضى فيه بالتقية وموافقة الإمام المعصوم على الباطل طعنٌ يسمُج التعلّق به ، وللبحث فيه سبّح طويل .
وأما أمر الجزية ، فطريقه الاجتهاد ، وللإمام أن يرى فيه رأيه بمشاورة الصلحاء والفقهاء ، وقد قال قاضي القضاة : إن الخبر الذي ذكره المرتضى ، وذكر أنه مرفوع ، وهو « على كلّ حالم دينار » خبر مظنون غير معلوم ، واعتراض المرتضى عليه بقوله : هب أن الأمر كذلك ، أستمّ تزعمون أن خبر الواحد معمول عليه في الفروع ! فهلا عمل عمر بهذا الخبر ، وإن كان خبر واحد - اعتراض ليس بلازم ، لأنه إذا كان خبر واحد عندنا لم يلزم أن يكون أيضا خبر واحد عند عمر ، بل من الجائز أن يكون مفتعلا بعد وفاة عمر ، ولو كان قد ثبت أن عمر سمع هذا الخبر من واحد أو اثنين من الصحابة ، ثم لم يعمل به ، كان الاعتراض لازما ، ولكن ذلك مما لم يثبت .

ثم الجزء الثاني عشر من شرح نهج البلاغة ويليّه الجزء الثالث عشر

فهرسالموضوعات

صفحة

٣٠	٢٢٣ - من كلام له عليه السلام في شأن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
١٠٨-٦	نكت من كلام عمر وسيرته وأخلاقه
١١٢-١٠٨	خطب عمر الطوال
١١٦-١١٢	عود إلى ذكر سيرته وأخباره
١١٨-١١٦	نبذ من كلام عمر
١١٩-١١٨	أخبار عمر مع عمرو بن معد يكرب
١٧٧-١٢٠	فصل فيما نقل عن عمر من الكلمات الغريبة
١٨٢-١٧٧	ذكر الأحاديث الواردة في فضل عمر
١٨٤-١٨٢	ذكر ماورد من الخبر عن إسلام عمر
١٩٤-١٨٤	تاريخ موت عمر والأخبار الواردة بذلك
١٩٥-	فصل في ذكر ما طعن به على عمر والجواب عنه

الطعن الأول :

٢٠٢-١٩٥	ماذكروا عنه من قوله عندما علم بموت الرسول عليه السلام ، والجواب عن ذلك
---------	---

الطعن الثانى :

٢٠٥-٢٠٢	ماذكروا من أنه أمر برجم حامل حق نبهه معاذ، والجواب عن ذلك
---------	---

الطعن الثالث :

٢٠٨-٢٠٥	ماذكروا من خبر المجنونة التى أمر برجمها ، والجواب عن ذلك
---------	--

الطعن الرابع :

٢١٠-٢٠٨	ماذكروه من أنه منع من المغالاة فى صدقات النساء، والجواب عن ذلك
---------	--

الطعن الخامس :

ما ذكره أنه كان يعطى من بيت المال مالا يجوز، والجواب عن ذلك ٢٢٧-٢١٠

الطعن السادس :

ما ذكره أنه عطل حدّ الله في المغيرة بن شعبة ، والجواب عن ذلك ٢٤٦-٢٢٧

الطعن السابع :

ما ذكره أنه كان يتلون في الأحكام ، والجواب عن ذلك ٢٥١-٢٤٦

الطعن الثامن :

ما ذكره من قوله في المتعة ، والجواب عن ذلك ٢٥٦-٢٥١

الطعن التاسع :

ماروى عنه في قصة الشورى ، وكونه خرج بها عن الاختيار والنص
جميعا ، والجواب عن ذلك ٢٨١-٢٥٦

الطعن العاشر :

ما ذكره من قولهم: إنه أبدع في الدين مالا يجوز ، والجواب عن ذلك ٢٨٩-٢٨١



مُؤَسَّسَةُ اسْمَاعِيلِيَّانَ
لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ
ق م - ايران - تلفون ۲۵۲۱۲